



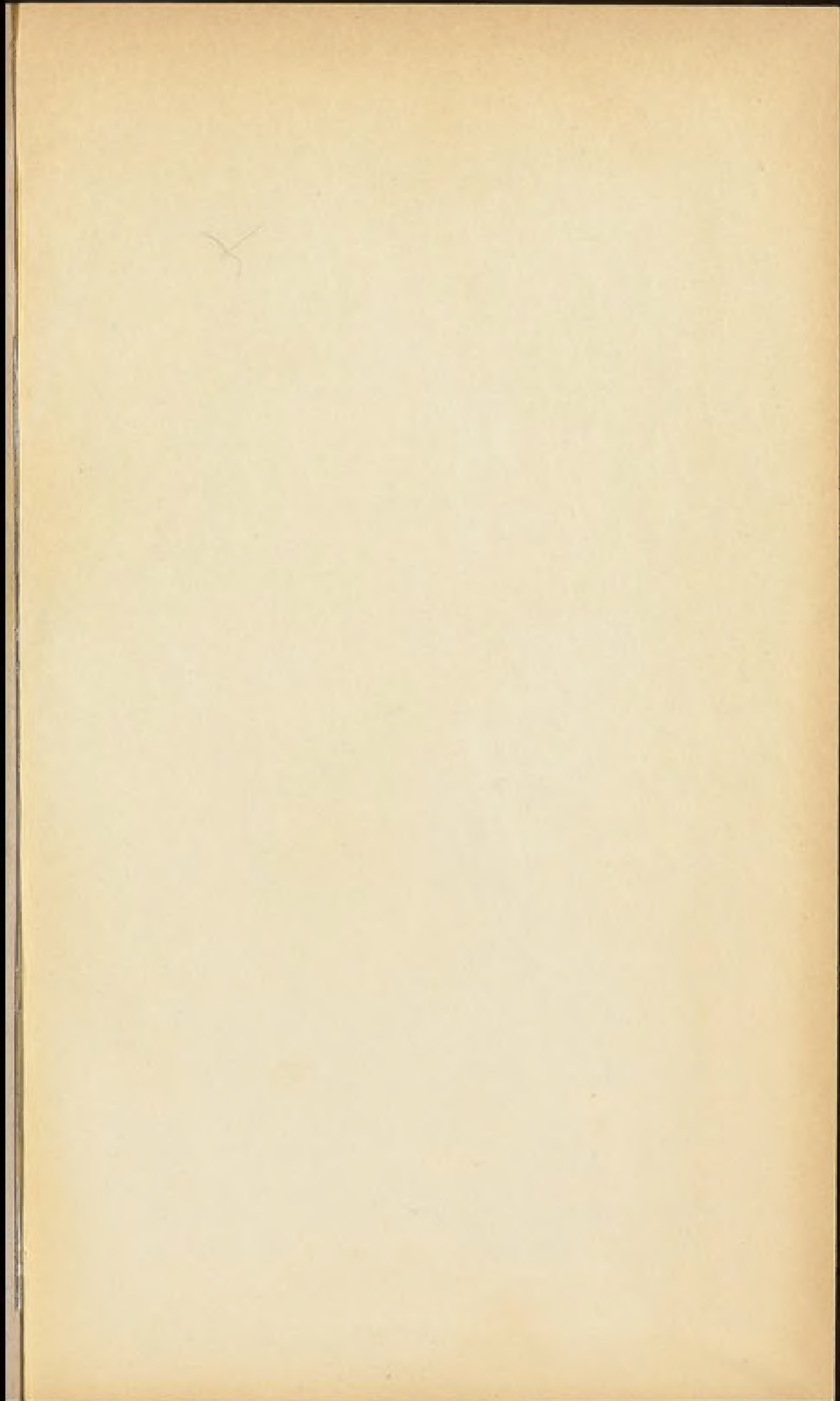


GENERAL  
LIBRARY



N 151







الأدب الشريفة

والمسح الموعظة

تأليف

الأمام العالم العلامة

شمس الدين أبي عبد الله محمد بن مفلح المقدسي الحنبلي  
نعمه الله برحمته وأسكنه فسيح جنته

الجزء الثالث

أشرف على تصحيحه، وعلق عليه بعض الحواشي

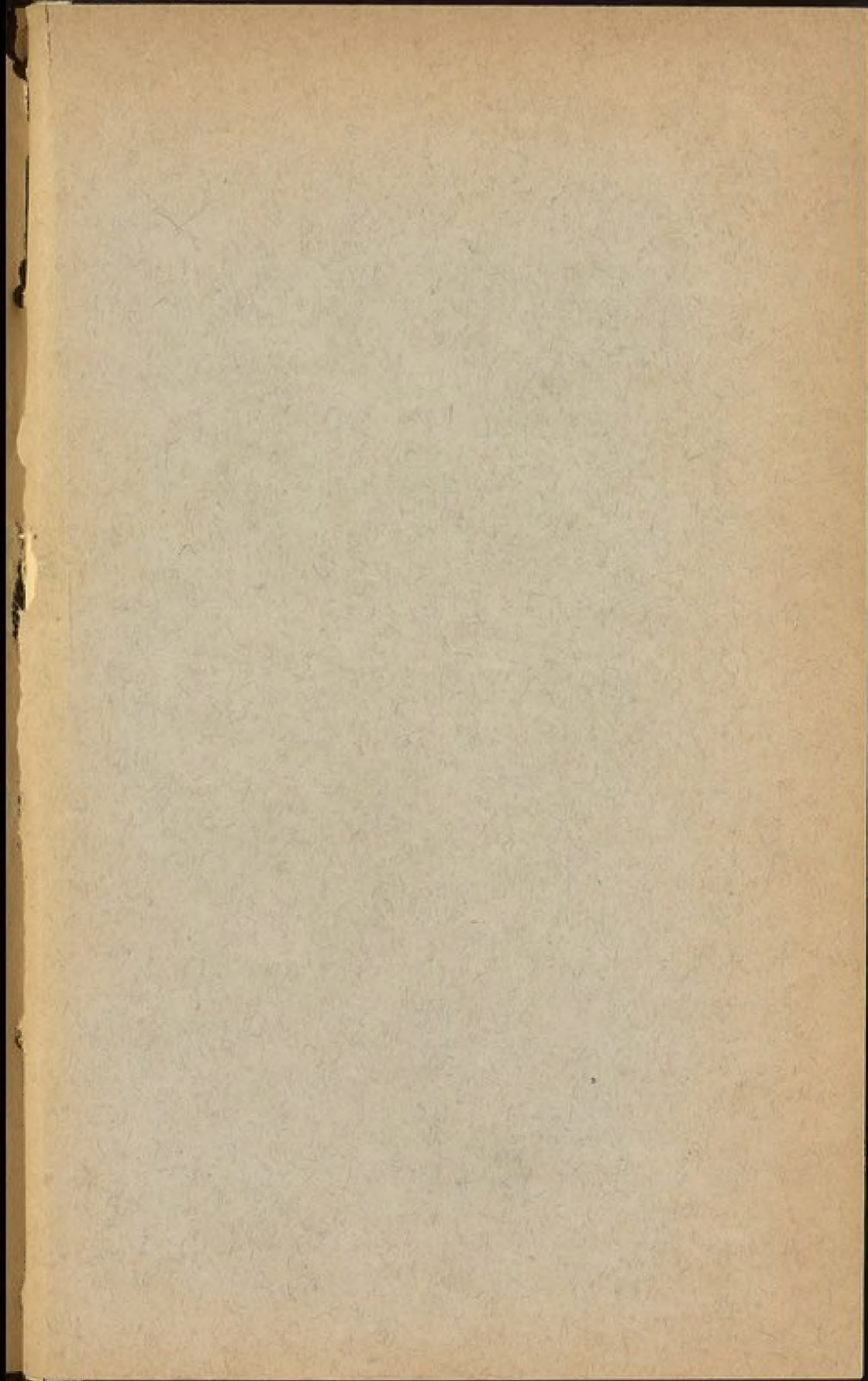
النبي محمد بن عبد الله

منشئ مجملته

مطبعة المنكاري بمصر

شارع الأنشاس رقم ١٤







فهرس

# الجزء الثاني

﴿ من كتاب ﴾

## الأدب الشيعي

### والمسح المربعي



وإليه أتميز بين الخطأ والصواب في الطبع  
﴿ وليعلم كلمة في التعريف بهذا الكتاب ونسخه وتصحيحه عند الطبع ﴾

[ الطبعة الأولى في سنة ١٣٤٩ ]

مطبوعة المنشأة

سابع الانشاء رقم ١٤



﴿ فهرس الجزء الثالث من كتاب الآداب الشرعية ، والمنهج المرعية ﴾

صفحة	صفحة
٤٠ و ٤٦ فصل في خواص العنب ومنافعه	٢ فصل في خواص لباس الحرير
٤١ فصل فيما جاء في الفالوذج وخواص الفضة	والصوف والقطن والكتان
٤٢ فصل في خواص القرع وهو الدواء وما ورد فيه	٣ » في خواص المعجوة والحلبة
٤٣ فصل في خواص قصب السكر والسكر	٧ » » » السمكة
٤٥ فصل في خواص الكباش وما ورد فيه	١٠ » » » الارز
٤٥ فصل في خواص الكم	١١ » » » البيض وأنواع طبخه
٤٧ فصل في خواص السكرات	١٢ » » » البصل والثوم
٤٨ فصل في خواص السكر فسن	١٤ » » » الباذنجان
٤٩ فصل في خواص الماء	١٦ » » » التين
٥٩ فصل في خواص الملح	١٧ » » » الحين
٦١ فصل في خواص النورة	١٩ » » » حب الرشاد والصبر
٦٣ فصل في خواص النبق	٢١ » » » الادمان وأنواعها
٦٥ فصل في خواص الخثدبا	٢٣ » » » الذهب
٦٦ فصل في اصابة العين وما ينفع فيها	٢٥ » » » الرمان
٧٢ فصل في جواز قطع الحليض والنسل بالدواء	٢٧ » » » الزبيب
٧٣ فصل في الفشرة وهو ما يرقى ويترك تحت السماء ويسل به المريض	٢٨ » » » الزنجبيل
٧٤ فصل في الرقي والتائم والمودو والعزائم وما ورد في كونها شركا	٢٩ » » » السفرجل والكمثرى والتفاح
» » » المعالجة بالحجامة والعسل والكي والمسحلات	٣٢ » في خواص السلق
فوائد الحجامة وأوقاها	٣٣ فصل في خواص السمك
	٣٤ فصل في خواص الشعير
	٣٥ فصل في خواص الطين وأنواعه
	٣٧ فصل في خواص الموز ، وآخر في خواص طلع النخل
	٣٨ فصل في خواص العدمس



فهرس الجزء الثالث من كتاب الآداب الشرعية (ج)

صفحة	صفحة
العلوم الطبية	٨٧ فصل في أخبار أكله <small>عليه السلام</small> من
١٤٢ فصل في النهي عن الوسم	الشاء المسومة ومعالجة السم
١٤٤ » » اخضاء البهائم والناس	٩٢ » » السحر وعلاجه وحديث
١٤٥ » » قص أعراف الدواب	سحر لبيد لاني <small>عليه السلام</small>
وأذناها ونواصيها	٩٧ » » أنواع الاستفراغ : القهي
١٤٧ أحاديث مرفوعة في الخيل	أسبابه وعلاجه
١٤٩ نهيه <small>عليه السلام</small> عن إزراء الحمر على الخيل	١٠٥ الرقي المأثورة وخواص التراب والطين
١٥٤ فصل في كراهة تعليق الاجراس	١٠٨ التعوذ بالمعوذتين والرقية بالقائمة
والاوتار على الدواب والبهائم	١٠٩ فصل في الاستشفاء بما زمزم والآثار
١٥٧ البيوت التي لا تدخلها الملائكة	الحمدية والتبرك بها وما ينفع
١٥٨ فصل في استعمال اليد اليمنى وما يكره	لغير الولادة والمقرب
من استعمال اليسرى	١١١ » » فيما يسكن الفزع
١٥٩ » » الارداق على الدابة	١١٢ » » في فائدة الماء البارد في الحمود
» » » أن البصق على اليسار	والحمى
» » » لا تتعال والشرب والبول قائما	١١٣ » » خواص الحبة السوداء
١٦٠ كراهة النوم بعد العصر ، والجلوس	١١٥ » » أدوية الاطباء الطبيعية ،
بين الشمس والظل	وأدوية الانبياء الروحانية
١٦٢ فصل في استحباب القيلولة والكلام	١١٧ » » وضايا صعبة مختلفة
في سائر نوم النهار	١١٨ » » كراهة سب الحمى وتكفيرها
١٦٥ » » في التكني ما يستحب منه وما يكره	الذي يوجب كفيرها وعلاجها
١٦٨ و ١٧٥ آداب الطعام والشراب	١٢٣ » » مرض القلوب وعلاجه
ومراعاة الصحة فيها	١٢٤ » » الشق وأسبابه وعلاجه
١٧٢ فصل في الاكل من بيوت الاقربين	١٣٢ حكم في ذم الهوى
والاصدقاء بالاذن ولوعرفا	١٣٥ أنوال في المشق والחסان
» » » كراهة القتران بين التمرتين	١٣٩ النظر إلى الوجه الحسن والخضرة
١٧٨ » » التسمية في ابتداء الاكل	والماء وفي المصحف
والشرب والحمد بعدهما	١٤١ فصل في كون شربها كاملة حتى في



(د) فهرس الجزء الثالث من كتاب الآداب الشرعية

صحيفة	صحيفة
٢١٩ كراهة إهانة الأقوات	١٨٢ النهي عن الشرب من في السقاء وثلمة
٢٢١ جواز أكل اللحم بالسكين	الأناء
٢٢٣ فصل في ألقاظ أحاديث المحدث	١٨٩ إشباع النبي ﷺ أهل الخندق من
٢٢٥ فوائد اللبن ومنافعه ومضاره	برمة جابر
٢٢٩ فصل في المضغضة من شرب اللبن	١٩١ حديث ضيوف أبي بكر وما فيه من
٢٣١ » » غسل اليدين قبل الطعام	الأحكام والكرامة له
وبعده	١٩٤ الانصاري الذي آثر ضيف النبي
٢٣٣ جواز غسل البدن في الأناء الذي	ﷺ على عياله
أكل فيه	١٩٦ و٢٣٩ للضيف التصرف في طعام
٢٣٤ فصل في انتظار الآكلين بعضهم	الضيف بالعتاد
بمضاحتي ترفع المائدة	١٩٧ آداب الضيافة وما يمتنع فيها
» » » آداب أكل التمر	١٩٨ فصل في تناهب الرفاق واشتراكهم في
٢٣٧ » » دواء المرء لمن يأكل طعامه	الطعام
٢٤٠ فصل في استحباب إكرام الخبز دون	٢٠٠ كراهة الاكثار من الطعام والاقبال
تفيله . وشكر النعم	المضغف للجسم
٢٤٢ » في الانتشار في الأرض بعد الطعام	٢٠٣ حديث أن المؤمن يأكل في معاء واحد
٢٤٤ » » تمسك الناس بالخرافات ،	والكافر يأكل في ٧ أمعاء
ونهاوهم بالشرعيات	٢٠٥ الإفراط في الزهد والعبادة جهل
٢٤٥ بركته ﷺ في الدهن والحب	مخالف للسنة
٢٤٦ فصل في الخروج مع الضيف إلى باب	٢٠٧ الآثار في معنى الاسراف والتبذير
الدار والاختذار كآبه	٢٠٩ نقشف النبي ﷺ وأصحابه
٢٤٧ » » الانبساط والمداعبة والمزاح	٢١١ لفزاة الذين يغمون ثلث أجر الذين
مع الزوجة والولد	لا يغفرون
٢٤٨ » » تحسر الناس على ما فات من	٢١٢ فصل في مباسطة الضيفان ومعاملة كل
الدنيا دون ما حل بالدين	طبة بما يليق
٢٤٩ » فيما يقال عند النوم والاستيقاظ	٢١٥ آداب الضيف والزائر بها
٢٥١ الأحاديث في فضل المودتين	٢١٧ الأكل على الطريق وآداب المائدة



فهرس الجزء الثالث من كتاب الآداب الشرعية (أ)

صحيحة	٣٠٥	الصناعات والحرف كلها مطلوبة فلا
٢٥٧		بختار الحسبة من يمكنه غيرها
٢٦٠	٣٠٨	فصل في إشارات نبوية إلى ما يقع في
عقور ونحوه		شرق المدينة وبها ونحوها
٢٦٥	٣٠٩	الحث على تعلم المرأة الكتابة
٢٦٦	٣١١	فصل في فن المال والنساء والامراء
وآداب الصغير مع الكبير فيه		المضلين والعلماء المتأففين
٢٦٧	٣١٤	» فيها يختلف الاعتقاد فيه من
٢٦٩		حلال المال وحرامه كالنجاسات
٢٧١	٣١٥	» في الكذب في المال والسن
٢٧٤		وافتنار الضرة
من يتخذها للكفر أو الفسق	٣١٦	» » حد البخل والشح والسخاء
٢٧٨	٣١٨	» » ذم الحرص ومدح الاتفاق
والبابي مشروع ولو بقصد الترفه والجاه		في سبيل الله
٢٨١	٣٢٣	فصل في فضل التجارة والنكسب على
تركة توكلوا وتعبدوا		عن التمني والطمع
٢٨٣	٣٢٥	فصل في غنى النفس والرضا وشكر النعم وعفاف
٢٨٥		الفقير
٢٨٨	٣٢٩	فصل في النهي عن الادخار وادخاره
٢٩٣		لنساته
٢٩٥	٣٣٣	عطايا الامراء المشرفين للشمراء
٢٩٦	٣٣٥	توبيخ البخل بسفه نفسه وأقرب رأيه
والهبات من أخذ ورد	٣٣٦	فصل في حكم بناء الحمام وبيعته وشراؤه
٢٩٩	٣٣٧	شروط دخول الحمام للرجال والنساء
من أعطى حياء	٣٣٨	فصل في أحكام وآداب تتعلق بالحمام
٣٠١	٣٣٩	فصل في دخول الحمام والخروج منه
٣٠٢		والطلاء بالنورة فيه وفي البيت



(و) فهرس الجزء الثالث من كتاب الاداب الشرعية

صحيفة	صحيفة
٣٧٥ فصل في كراهة إطالة وقوف البهائم المركبة والحمل فوق الحاجة	٣٤١ فصل في أنوال الأطباء في الحمام ٣٤٣ الاخبار في دخول الحمام ونهيها نهى البناء عنه إلا الحاجة
٣٧٦ فصل في التطير والتشاؤم والتناول	٣٤٥ فصل فيها بسن من اتخاذ الشعر وتسريحه وقرقه وإعناء اللحية
٣٧٩ الفرار من المجرم	٣٤٦ تقليم الاظفار ومائر خصال الفطرة
٣٨١ تحقيق ان العدوى سبب والظيرة وهم	٣٤٩ الاخبار في الحجة واختيار يوم لها
٣٨٦ فصل في ايراد من الاخبار في الطاعون	٣٥٠ فصل في كراهة حلق الرأس في غير الملك وكراهة الفزع في الحلق
٣٨٨ فصل في شعور النفس بالسط والقبض وتعليل ذلك وحكمه	٣٥١ فصل في كون تغيير الشيب بصبغه سنة
٣٨٩ في كراهة بحالة التلبسين بالتكرات والسلام عليهم	٣٥٣ من خضب بالمواد من الصحابة والتابعين
٣٩٠ في مكروهات مختلفة	٣٥٥ فصل في كراهة شق الشعر وحلقه ووصله والوشم
٣٩٢ فصل فيما يجب من الكف عن مساوي الناس وما ورد في حقوق الطريق	٣٥٧ فصل فيما يقال عند سماع نهي حرام ونباح كلب وصباح ذلك وكراهة التحريش بين الناس وكل حيوان يوم
٣٩٣ في صيانة المساجد وآدابها وكراهة زخرفها	٣٥٨ فصل في اتخاذ الطيور ٣٦١ فصل في اتخاذ الطيور والنسلي بأصواتها وفي جواز اتخاذ الكلاب للصيد
٣٩٥ في صيانة المسجد من الحرق والنكسب والقرص في الكتابة والتعليم	٣٦٢ فصل فيما يجب قتل من الحشرات ٣٦٤ فصل في كراهة اقتناء كلب الصيد للهو ولإنبان أبواب السلاطين
٣٩٧ فصل في صيانة المسجد عن الملقط ورفع الصوت إلا بعلم مرافقه	٣٦٥ فصل فيما يقال لحيات البيوت قبل قتلها ٣٦٩ في أحكام قتل الحشرات وإحراقها ٣٧٣ التحيير في قتل الذئب الضار
٣٩٨ فصل في صيانة المسجد عن الروائح المكروهة ومكث الخبث والحائض	
٣٩٩ فصل في صيانة المسجد عن شعر قبيح وغذاء وصبي وجنون وإنشاء ضالة	
٤٠١ لعب الجيفة بالحرايب في مسجده بإجازته	
٤٠٢ فصل في إنكار ما يعمل في المساجد والقابر في إحياء ليالي المواسم والموالد	



فهرس الجزء الثالث من كتاب الاداب الشرعية (ز)

صحيفة	صحيفة
٤٠٥ فصل في كراهة إخراج حصي المسجد	٤٢٠ فصل في حفر البئر في المسجد
و ترابه للتبرك. وآخر في صيافته عن كل	٤٢١ » » بناء المساجد وزينتها
نجس وإغلاق أبوابه لمنع المتكر فيه	٤٢٣ الجباب والخظيرة في المسجد وما يقال
٤٠٦ فصل في حكم دخول الكافر المسجد	عند دخوله والخروج منه
٤٠٧ » » الإجماع والاستفتاء والإكل	٤٢٥ الاستفتاء بالمسجد ووضع إحدى
وإعطاء السائل في المسجد	الرجلين على الأخرى
٤٠٩ » » تقديم الرجل اليمنى في	٤٢٩ فصل في كون السابق إلى مكان فهو
دخول المسجد واليسرى في الخروج	أحق به
منه وجواز الصلاة فيه باليمن واليمن وأين	» » أهل المساجد أحق بحرمها
يضعها إذا دخلها ؟	٤٣٠ » » كراهة أعمال الدنيا في المقابر
٤١٠ فصل فيمن سبق إلى مكان من المسجد	ونجس المساجد والتبوير والبيوت
وفي كنسه وتطريقه وتطيقه ولغظاته	٤٣١ » » إركاره <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> على المتحلقين
٤١١ فصل في الأمر بالصلاة باليمن وكون	في المسجد تفرقهم خلفاً خلفاً
طهارتها بمسحها بأرض غير أرض المسجد	٤٣٢ » » فيها ورد في العبارة والبناء
٤١٣ ما راعى فيه إذن السلطان من نحو	٤٣٣ الاتفاق في البناء الذي لا أجر فيه
التدريس في المسجد	٤٣٥ فصل في مضاعفة ثواب الصلاة في
٤١٤ فصل في كراهة إسناد الظهر إلى	المساجد الثلاثة
القبلة في المسجد واستحباب الترفصاء	٤٣٩ » » زيادة الوزر كزيادة الأجر
٤١٥ فصل في عمارة المساجد ومراعاة	في الأمانة والأمكنة العظيمة
أبنيتها ووضع المحاريب فيها	٤٤٠ فصل في حكم دخول معابد الكفار
٤١٧ » » التذلل على المسجد ونجسه	والصلاة فيها وشهود أعيادهم
وحكم الصلاة فيه والضمان	٤٤٣ » » النظر في التجوم وما يقال
٤١٨ » » فروع في رحبة المسجد وبنائه	عند الرعد ورؤية الحلال
في الطريق ومتى يجوز خدمه	٤٤٥ » » انتهى عن سب الريح وما
٤٢٠ » » كراهة مد الرجلين إلى القبلة	يقال عند هبوبها وعند رؤية
وفي النوم في المسجد	السحاب والمطر



(ح) فهرس الجزء الثالث من كتاب الآداب الشرعية

٤٤٥	فصل في النهي عن سب الدهر ونسبة	صحيفة
	النسب اليه وعن قول الرجل هلك الناس	٤٨٩
٤٤٦	فصل في أن يقول حرثت بدل زرع	٤٨٩
٤٤٨	» » » النهي عن تسمية المنب كرم	٤٩١
» » »	» » » أن يقول المرء لغت نفسي	٤٩٦
	بدل خبت	
٤٥٠	» » » فيما ورد في قطع شجر السدر	٤٩٧
٤٥٢	» » » في كراهة سب الديك	
» » »	» » » الرؤيا ومعنى كونها جزء آمن	٥٠٠
	النبوة	
٤٥٥	ما يفعله من رأى في المنام ما يحب أو يكره	٥٠١
٤٥٩	مذهب أهل السنة في حقيقة الرؤيا	٥٠٧
٤٦١	فصل فيما ورد في المدح والمذم	
٤٦٤	أنكاره <small>صلى الله عليه وسلم</small> على من قالوا له سيدنا	٥٠٨
٤٦٩	قصة اسلام كعب بن زهير	٥١٠
٤٧٢	يلين النثر والنظم في المدح والتم	٥١١
٤٧٣	فصل في تركية النفس المذمومة ومدحها	٥١٢
	بالحق للمصلحة أو شكر النعمة	
٤٧٦	» » » المفاضلة بين العزلة والمخالطة	٥١٢
٤٧٩	مدارة الناس ومودتهم	
٤٨٣	فصل في اتقاء إضاعة الزمان فيما لا ينفع	٥١٢
٤٨٤	» » » اتفق قبل طلب المناصب	٥١٧
٤٨٥	» » » انقباض العلماء المتقين من	٥١٩
	ايمان الامراء والسلاطين	
٤٨٧	مساعدة العالم للسلطان العادل قربة	٥٢٠
	ومخالطته للظالم شبهة	٥٢١
٤٨٩	النهي عن الدخول على ذي سلطان	
	والخلو بالاجنية والاصفاء لمعد	
٤٩١	العرض للفقير ذنب وان حسن القصد	
٤٩٦	ينبغي للعالم التوسط في كل شؤنه	
٤٩٧	فصل في المفاضلة بين الفقير الصابر	
	والغني الشاكر	
٥٠٠	» » » تحريم لبس الحرير على الرجال	
	بلا ضرورة	
٥٠١	» » » استعمال الحرير بغير التبرع	
٥٠٧	» » » إباحة الحرير والذهب للنساء	
	وحكمة تحريمهما على الرجال	
٥٠٨	» » » فيما يباح للرجال منها	
٥١٠	يسم الحرير وصنعه تابع لاستعماله	
٥١١	فصل في التحلي باللاآمي والجواهر	
٥١٢	» » » إباحة لبس الحرير والذهب	
	في الحرب أو لفائدة صحيحة	
٥١٢	حكم الصور والصلبان في الثياب وصنعها	
	واتخاذها	
٥١٥	كراهة الكفاة لغير ضرورة ومعناها	
» » »	فصل فيما يحرم وما يكره وما يباح من	
	حلية الذهب كالفضة	
٥١٧	فصل في إباحة اللعب للبنات بغير الصور	
٥١٩	» » » استعمال الجلود المتجسدة في	
	اللبس وغيره قبل الدبغ وبدنه	
٥٢٠	» » » لبس الجلود الطاهرة والصلاة فيها	
٥٢١	» » » في جواز لبس السواد لذاته	



فهرس الجزء الثالث من كتاب الآداب الشرعية (ط)

٥٢١	حكم لبس الآخر المصنوع للرجل	٥٦١	فصل التحلي بالفضائل والتخلي عن الرذائل ومودة الاخوة
٥٢٢	في إباحة لبس المسك والمورق والمصفر والمزعفر	٥٦٣	اختيار الاخوان والجلوس الصالح
٥٢٣	كرهية لبس ما يصف البدن	٥٦٥	الحب والبغض في الله ومعاملة الكفار
٥٢٤	فصل في كراهية لبس ما يظن نجاسته	٥٦٧	في النلق والمودة والمواساة
٥٢٥	كرهية النظر الى ما يحرم والتفكير فيه	٥٦٩	حكم منظومة ومثورة في الزمان والاخوان والوفاء
٥٢٥	استحباب ملازمة أشياء	٥٧١	في الكرم والوفاء والامانة وأضدادها
٥٢٧	فصل في مقدار طول اثوب للرجل والمرأة	٥٧٣	في الصحبة والمعاشرة وتفاوت الناس
٥٢٨	في أنواع اللباس	٥٧٥	حكم في الصداقة والعداوة
٥٢٩	لبس السراويل وتوسيع الاكمام	٥٧٧	حكم في قلة الزيارة وأخلاق الناس
٥٣٣	الحفاظة على الزمي العربي وكراهية غيره	٥٧٩	حكم في معاشرة الناس وآداب المجالس
٥٣٦	استحباب النظافة والبراءة ذات الذرابة	٥٨١	صفات من لا ينبغي معاشرتهم
٥٣٧	التختم وجنسه وموضعه	٥٨٣	انقضاء شروء الناس في معاملتهم
٥٤٠	فصل في تحريم تشبه الرجال بالنساء والعكس	٥٨٥	التصحية بصحبة صاحب السنة
٥٤٣	فصل في كراهية تجرد ذكرين أو أنثيين واجتماعهما بغير حائل ومقارنة	٥٩١	معاملة الحكام والمعزولين والعوام والاعداء
٥٤٥	الامر بالاحتفاء أحيانا	٥٩٥	آداب في الكلام والظام والمعاشرة
٥٤٧	آداب لبس النعال	٥٩٧	فصل في وصايا نافعة وحكم رائدة
٥٥٣	الاحاديث في التصاوير والمصورين	٦٠٧	في وصف الدنيا وفي قسوة القلب وعوى النفس
٥٥٥	أحاديث في النواضع والتجمل والتفحل في اللباس	٦٠٩	التقوى والقناعة والاستعداد للآخرة
٥٥٦	فصل في فضل الادب والتأديب	٦١٢	حكم في مدح الكتب
٥٥٩	فصل في ذكر فروع الكفايات	٦١٩	فصل في وصايا ومواظب وأحاديث كفارة المجلس
		٦٢٣	تأويل جماعة من أهل العلم لقوله تعالى (وسبيح بحمد ربك حين تقوم)



## ﴿ بيان الصواب لما وقع من الخطأ في الجزء الثالث من الآداب الشرعية ﴾

حرف ص ثامفة وحرف من للسطر وما بعده خطأ ويذكر الصواب بعده  
منصوب لا عنه بنقطتين هكذا : أو نقطة واحدة

ص ٥ س ٣ شفاء ه من السم : شفاء من السم ه ص ٦ س ٢ مناسب : تناسب  
ص ٨ س ١٢ يقول : يقال ص ١٩ س ١٣ المنفرح : المنفرح ص ٢٠ س ٦ جائبوس :  
جائبوس ص ٢١ س ١٥ وزج : وينفع ص ٢٤ س ١٨ اسقاطها : اسقاطها ص ٢٥  
س ٣ الحصة : النسخة ص ٢٤ س ١٥ بركة : بركة ص ٢٨ س ٣ فالحم : اللحم ص ٢٩  
س ٦ الكمة : الكمة ص ١١ طيبة : طيبة ص ٣٢ س ١٢ الابض : الابيض ص ٣٥  
س ١٢ الجراحات : الجراحات ص ١٣ ية اوى : يتداوى ص ١٥ انواع : انواع  
ص ٣٧ س ٥ قنبرة : قنبرة ص ٦ الخلو : الخلو ص ٧ الكليتين : الكليتين والمثانة  
ص ٩ س ٩ البلم : البلم ص ٣٨ س ٩ كم : لكم ص ٤٤ س ١ فاهها : فاهها ص ١٦  
سعت : سعت ص ٤٦ س ٢ طليح : طليح ص ٤٨ س ١ اثرو : الربو ص ٤ يدهن :  
يدهن ص ٦ ويطلجها : ويطلجها ص ١٢ ربح : ربح ص ١٦ ام : نام ص ١٧  
ولاستان : والاستان ص ١٨ النفخ : النفخ ص ٤٩ س ٨ يحنثب : يحنثب ص ٥٣  
س ١٣ ( احاج : احاج ) ص ٤٤ س ١٥ الدر : الدر ص ٥٦ س ١٧ أن :  
إن ص ٦٢ س ١٠ ولحناء : ولحناء ص ٦٤ س ٤ لواحدة : الواحدة ص ١١  
المطبوخ : المطبوخ ص ١٢ النفث : النفث ص ٦٦ س ٧ لاقاعى : الاقاعى ص ٧٧  
س ٢ ازعما ازعما ص ٨٢ س ٩ لاسنان : الاسنان ص ٨٣ س ١٤ فداوؤها : فداوؤها  
ص ٩٠ س ٥ خنجم : الخنجم ص ٩٢ س ١٧ دات : ذات ص ٩٣ س ١٤ باطل :  
باطل (١) ص ٩٦ س ١٣ طيئة : طيئة ص ١٢٥ س ١٤ واستغنى : واستغنى  
ص ١٣٢ س ١٢ حص : اعص ص ١٤١ س ٢ سبستلزم : سبستلزم ص ١٧ اخرخت :  
اخرجت ص ١٤٦ س ٧ قان . قان ص ١٤٩ س ١١ رزيق : رزيق ص ١٦٢ س ١٥  
تخليها : تخليها ص ١٦٥ س ١٢ الزرقاء : الزرقاء ص ١٦٦ س ١٩ يسمى : يسمى  
ص ١٦٨ س ١١ مراعات : مراعاة ص ١٧١ س ١٠ (ص) وسلم : (ص) ص ١٨٧  
س ٨ صلى الله صلى الله ص ١٩٨ س ٩ آخر : آخر ص ٢٠١ س ٢ الترغيب : الترغيب



- من يدعو: يدعو ص ٢٠٦ من يخافون: يخافون - من ابن: بن ص ٢٠٩  
 من الحياة: حياتكم ص ٢٢٦ من زنجيل: زنجيل ص ٢٢٧ من مائة: مائة ص ٢٥٦ من الرحمن: الرحمن ص ٢٥٨ من بيت: بيت - من هذا: هذا ص ٢٦٦ من قرن: قرن ص ٢٦٩ من فيني: فيني ص ٢٧٢ من الملم: الملم ص ٢٧٧ من جارت: جارت ص ٢٨٢ من آني: آني - من لا خير: لا خير ص ٢٨٤ من حيد: حيد ص ٢٨٦ من رسول: رسول - رسول الله ص ٢٨٨ من الذي: الذي - من له ثنا: ثنا ص ٢٨٩ من وناج: وناج - من واد: واد - من افوام: افوام ص ٢٩١ من او الصديقين: والصديقين ص ٢٩٢ من احتاج: ان احتاج ص ٣٠٢ من عليه: عليه ص ٣٠٣ من واختلفوا: واختلفوا ص ٣٠٨ من وذلك: وذلك ص ٣٠٩ من العزيز: العزيز ص ٣١٥ من بين: بين ص ٣٢٣ من عرفا (١): عرفا ص ٣٣٥ من (١) ما: (١) اما ص ٣٣٩ من الحمام: الحمام ص ٣٤٢ من ويضف: ويضف ص ٣٦٣ من باحة: باحة ص ٣٧٦ من تمشيش: تمشيش - من احمد: احمد ص ٣٧٥ من فقصوا: فقصوا ص ٣٨٣ من جل: جل ص ٣٨٤ من استقوني: استقوني ص ٤٠٢ من يقولن: يقولون ص ٤٠٣ من البساتين: البساتين - من الساكن: الساكن ص ٤٠٧ من عندك: عندك ص ٤٠٧ من رحمتها: رحمتها ص ٤١٤ من جالس: جالس ص ٤٢٠ من بئر: بئر ص ٤٣١ من مناولة: مناولة ص ٤٤٨ من كضيف: كضيف ص ٤٥٠ من سدان: سدان ص ٤٥٧ من سخيرة: سخيرة ص ٤٥٨ من ابا لبوء: ابا لبوء ص ٤٦٤ من الرؤيا: الرؤيا ص ٤٧٥ من يا ايه: يا ايه - من ١٤ عبد: عبد الله ص ٤٦٥ من ٣ فوله: فوله ص ٤٧٥ من ١١ فيه: فيه ص ٤٨١ من خالطوا: خالطوا ص ٤٨٧ من ٣ ارب: ارب - من ٤٩١ من (ان) ص ٤٩٣ من يسألون: يسألون ص ٤٩٥ من ١٩ حد: حد ص ٥٠٦ من فوفقه: فوفقه ص ٥٢٨ من ٤ مد: مد ص ١٤ بتر: بتر ص ٥٤٦ من ١٣ و ١٥ مشعان: مشعان ص ٥٤٩ من ١٢ توبة: توبة ص ٥٥٩ من ١٧ ص ٥٧٠ من ٦ خيالات: خيالات ص ٦٠٩ من ١٠ يعطيك: يعطيك ص ٦٢٣ من ٨ رووي: رووي



﴿ أغلاط الطابع في الحواشي وصوابها وفيها تقديم السطر على الصفحة ﴾

في س ٣ ص ٢٤ فيها صوابه فيها س ١ ص ٥٣ فيها: فإ - وفيه هما: في وفي س ٩٩  
ص ٥٦ علماء الذيب: عالم الغيب - وفي س ٤ ص ٥٦ التي: التي - وفي س ٣ ص ٦٥  
بقلا: بقلة - وفي س ١١ ص ٧٠ صنفه: حققه - وفي س ٢ ص ٨٤ لسبع عشر أي :  
لسبع عشرة (أي - وفي س ٥ ص ٩٣ خذوا: أخذوا - وفي س ٢ ص ١٠٤ الحديث :  
في الحديث - وفي س ٧ ص ١١٥ مداوات: مداواة - وفي ٨ منها فلاشك فيه. لاشك  
فيه ، وفي س ٤ ص ١٦١ بأسمهم : بأسمهم ، وفي س ١ ص ٢١٣ بحدته : بحدته ، وفي س  
٢٩٩ العرب : عند العرب ، وفي ٢٣٣ كانوا الصحابة (ض) : « كانوا » الصحابة (رض)  
وفي س ١ ص ٢٨٩ التي : الذي ، وفي س ١ ص ٢٩٩ الجلد : الجلدة ، وفي س ٢ ص ٣٠٥  
بعض على بعض : بعضها على بعض ، وفي س ١ ص ٣٣٦ الكلام : من الكلام ، وفي س ٣  
ص ٤٣٧ قبلها : قبلها ، وفي س ٣ ص ٤٤٢ الامضاء : الامصار ، وفي ٤ منها وعزم : وعزم  
وفي س ٥ ص ٥٠٠ الدنور : أهل الدنور ، وفي س ١ ص ٥٢٣ أنه لا يشف : أنه لا يشف  
وفي ص ٥٥٤ لغة : لغته وفي س ٢ ص ٥٥٩ الاصلحة : الاصلحة ، وفي س ٢ ص ٥٨٢ ولو  
أريد به البلد يقال : ولو أريد به البلد لقال ، وفي س ٢ ص ٦١٠ وما قبله يأتي : وفيما قبله  
يأتي ، وفي س ٢ ص ٦٢٠ وتكرر في فيه : وتكرر فيه ، وفي س ٢ ص ٦٢١ المصنف  
في ٦٢٠ : المصنف في ص ٦٢٠ وفي س ٥ منها : بل : يعلم

تم الخطأ والصواب عليه

التعريف بكتاب الآداب الشرعية



## التعريف بكتاب الآداب الشرعية ومؤلفه

ونسخه وطبعه وتصحيحه وحواش

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا الكتاب من مصنفات العلامة الفقيه المحدث شمس الدين أبي عبدالله محمد بن مفلح بن محمد بن مفرج الراميني ثم الصالحى الدمشقي الحنبلي المتوفى في ثاني رجب سنة ٧٦٣ رحمه الله ، وقد اشتهر بابن مفلح

قرأ الفقه على شمس الدين بن المسلم ، والتجوى والاصول على برهان الدين الزردعي ، وسمع الحديث من ابن الجبار وطبقته ، وكان يتردد على حافظي العصر أبي الحجاج المزى والدهي . ولازم شيخ الاسلام ابن تيمية وكان أعلم الناس باختياراته في الفقه ويعبر عنها في كتابه الفروع بقوله ( واختار شيخنا ) كذا .

وقد كانت عنايته بالفقه أكثر من سائر العلوم وكان يحفظ من كتبه المتقى والمقنع وغيرها ، وله حاشية على المقنع وشرح قال صاحب شذرات الذهب أنه بلغ ثلاثين جزءاً ، وأشهر مصنفاته فيه ( الفروع ) وقد طبعت مع تعليق عليه محمي ( تصحيح الفروع ) في ثلاث مجلدات تبلغ صفحاتها زهاء ثلاثة آلاف صفحة وهو جامع لفروع المذهب الحنبلي مع الإشارة إلى خلاف الأئمة الثلاثة فيها ، وقال الحافظ ابن حجر في ترجمته من ( الدرر الكامنة ) أنه أورد فيه من الفروع الفرية ما يهر به العلماء وقالوا إن له في الآداب ثلاثة كتب : الآداب الكبرى والوسطى والصغرى والبراد بالكبرى هذا الكتاب وقد تخرى فيه أن يكون كافراً وعرف في الفقه جامعاً خلاصة ما ألفه فيه أئمة الحنابلة من المصنفات التي ذكرها في قبحته ، وبعبارة أنه اشتمل على ما تضمنته هذه المصنفات من المسائل أو على أكثرها وتضمن مع ذلك أشياء كثيرة نافعة حسنة غريبة من أماكن متفرقة ، وتقول أنه ككتاب الأعمال لا يشاد صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ، ولما كان الغالب على ابن مفلح الاشتغال بالفقه رأى يارته بقتصها من الفصاحة وحسن البيان ما تراء في كتب زميله ورفيقه في الاختقال العلامة ابن القيم ، بل فيها كثير من التقييد اللفظي والنعوي والتكرار وعدم مراعاة الترتيب والنسب وقواعد علم المعاني ، ولا سيما قواعد الفصل والوصل ، فهو يبدأ الفصل من القصول أو الموضوع الجديد من المسائل بالصل ، ويتركه في المسائل المشتركة مع ما قبلها . ولما كان



تصحیح کتبہ اذالم تکن نسخہا منقولۃ عن اصل صحیح مع مقابۃ من بعض اهل العلم  
وان لصاحب الجلالة السعودیۃ الامام عبدالعزیز الاول ملک الحجاز ومجد عنایۃ  
بہذا الكتاب ورثہا من والدہ الحلیل الامام عبدالرحمن النیصل رحمہ اللہ ، فہو سیرہ  
فی أسفارہ . ولما رغب فی طبعہ أرسل الی ابن حزم بن منہ ولم یکن یعلم ان لہا ثانیۃ  
ولما علمنا من نسخة دار الکتب المصریۃ ان لہا ثمنۃ کتبنا الی جلالہ فأمر بالبحث  
عن الجزء الثالث فی نجد فوجدوا منہ نسخة کاملۃ فی ثلاثۃ مجلدات وانہی احف  
کلاما من النسختین بالایجاز

النسخۃ الاولی بخط مقر ومکتب فی آخر کل من جزئیہا انہ یفخر شریبہ بن علی  
الطیار ، وفی الثانی : وكان منتهی نسخہ یوم الأحد ۲۸ جمادی الآخرۃ سنۃ ۱۲۷۶  
وفی جانب الخاتمۃ : بنفع مقابۃ وتصحیحہا بغدر الامکان وحلی اللہ علی محمد وآلہ  
وصحبہ وسلم .

والنسخۃ الثانیۃ بخط مقر وہ أيضا وذكر فی آخر الجزء الاول منها : وقع الفراغ من نسخ  
هذا الکتاب اشرف یوم الاربعاء من سنۃ ۱۲۸۶ بقمر الفقیر المحتاج الی مولانا ابراہیم  
ابن محمد بن اسماعیل غفر اللہ لہ ولوالدیہ ولشاخہ ولجميع المسلمين . واما الثانی فلان  
فیہ ۳۶ ورقہ من آخرہ بخط اندم ما قبلہ وأجل وأیس قیاسہ النسخ ولا تاریخ  
الانعام ، ولكن فیہ انہ النسخ مقابۃ وتصحیحہا بغدر الطائفة والاکن . واما الجزء  
الثالث فہو بخط آخر جدید وفی آخرہ : تم بحمد اللہ نهار الخمس لاریبنا وعشرین  
یوما خلعت من ربيع الاول سنۃ ۱۳۴۰ وصلى اللہ علی سیدنا محمد وآلہ وسلم بقلم  
عیسی بن عبد العزیز بن صالح الصیرامی غفر اللہ لہ ولوالدیہ باشارۃ الامام عبدالرحمن  
ابن الامام فیصل رحمہ اللہ وکرمہ ام

وهذه النسخۃ قد وقفہا الامام عبد الرحمن فیصل والنسخۃ الاولی کتب فی  
أوطانہا وقف الامام عبد اللہ بن فیصل . ولما کان کل منہما قد نسخ فی نجد کان  
ذلك دلیلا علی انہ یوجد ہناک نسخۃ أو نسخ قدیۃ ولعل تلك النسخ أصح من  
ہاتین فاکن أحسن الی رؤسہا والانتفاع بہا بالمقابۃ عند التصحیح

واما نسخۃ دار الکتب المصریۃ فہی قدیۃ جدداً وہی فی سزم من نفقہ  
ولکن الاول منہما غرور من أولہ وآخرہ ، والثانی غرور من آخرہ ، وأولہ  
( باب فضائل القرآن وأہلہ ) وقد کتب فی حارثہ منہمہ ، الحمد للہ رب العالمین  
وقف مولانا اشراف الدین أرباباً ابلاً المساکر المنصورۃ الذکی الاشرفی

أعز الله أنصاره هذا الجزء وما قبله على طلبة العلم الشريف وجعل مفرد الجامع  
النشأ بالأربكة وشروط أن لا يخرج منه برهن ولا غيره وشروط النظر فيه أن يكون  
ناظراً على الجامع المذكور خارج خمسة رمضان سنة تسعين وثمانمائة  
وذكر بعد هذا امضائي شاهدين أحدهما محمد بن محمد السبولي والثاني لم  
لستطع قراءة اسمه. وكتب في حارته بخط قديم أيضاً: من نعم الله على عبده أحمد  
ابن العطار ابتاع من تركة الحنبلي بصاحلية بين النصارى مستهل ذي الحجة الحرام  
سنة .... (عدد السنة غير مفروء)

هذا وإن النسخ الثلاث كثيرة الخط والتعريف والتصحيح والسطح  
وكانت طريقة المطبعة في جمعه وتصحيحه أنها تجمع في النسخة التجديدية وعند  
التصحيح يقابل بالنسخة المصرية فإذا اختلفا في شيء يحمل أن يكون كلا منهما  
صواباً أو خطأ ترك المجموع على حاله، وذكر في الحاشية ما في النسخة المصرية  
وإن علم أن الصواب في النسخة المصرية جعل هو الأصل وذكر في الحاشية ما في  
النسخة التجديدية محافظة على أمانة النقل ولا حمل أن يكون هذا وجه صحيح  
ثم إن ما يخفى الصواب فيه نشر إليه في الحاشية بكلمة: كذا أو هكذا في الأصل  
أو في الأصلين - أو في التجديدية أو المصرية أو في النسختين، وما يتراءى لنا فيه  
احتمال نقول في الحاشية لعل أصله كذا - أو عبارة أخرى تدل على رأي المصحح.  
وأما إذا كان الأصل الذي وقع فيه الخطأ في النسختين فليتها له أصل معروف  
كالحديث النبوي وأسماء الرجال وقرآن الله فإنا نتمد في تصحيحه كتب  
الحديث وكتب أسماء الرجال والمراجع، وكذا ما كان شعراً أو رأياً مشهوراً أو  
معزواً إلى صاحب. وقد يبرز المؤلف الشيء إلى غير صاحبه المشهور كالآيات التي  
نقلها من رواية التهامي في يده وعزها إلى غيره على ما هو عليه بهذا نادر.

المصححون في المطبعة هم الذين يترأسون المقابلة وتصحيح النسخ مع موافقته  
لأصله. ولما رأينا أن الأمر في التصحيح أن يقرأ ما يجمع بدون مقابلة وأشير إلى  
ما أراء من الخطأ فيه الذي يحتاج في تصحيحه إلى تكرار مراجعة الأصلين لا محال عدم  
الثبوت مما فيه مما يكلفه مراجع وأشير إليه كتب الحديث وأسماء الرجال ما لا يفتني  
وكذا كتب اللغة في الناحية أو أجزائها من تلك الكتب. وقد أكتب عن الحاشية  
«يراجع» وأصل المراجعة في الكتب فينبغي المصححون أن المراجع مراجعة الأصل



فإذا رأوه موافقا للأصل تركوه على حاله وطبع قبل أن أراءه . فلم يتم لي مراجعة كل ما فيه وقفة عندي على أن هذا لا يمكن إلا في زمن طويل

مثال ذلك حديث أبي هريرة المرفوع في ص ٣٢٠ من الجزء الثالث « لا يجتمعان في قلب عبد الايمان والشك » هو هكذا في الأصل ولم يذكر بخرجه فيراجع فيه ، كتبت بجانبه (يراجع) فلم يجد إلي موافقته للأصل ولم أراءه إلا بعد تمام الطبع فراجسته لاستدكار لفظه فوجدته في كثير من النسخ بلفظ « لا يجتمع الشك والايمان في قلب عبد ايدا » وفي رواية « لا يجتمع الشك والايمان في جوف رجل مسلم » والمصنف كثيرا ما يكتب الحديث كما يحفظه أو بالمعنى فيخطئه في لفظه وقد بينا شواهد هذا فيما صححناه له من أحاديث الصحاح والسنن . ومثل هذا لا يجوز تغيير المصحح له وأما الحواشي النلية التي وضعها لأجل معناها لا لأجل التصحيح فيها بيان بعض المسائل الخفية ، ومنها بيان أسر الشريعة بذكر بعض أقوال العلماء أو الأدلة على ما هو أسير أو أقوى من القول الذي وضعت الحاشية له . ومنها ما هو نقض أو تضييف رأي بعض العلماء ربما يظنه القاري حكما شرعيا يجب العمل به ، أو يظنه صحيحا ويكون مما يضير اعتقاده في ألفة الناس ومعاشرتهم أو في صحتهم . واتينا به في هذه الخاتمة على أمر عظيم الفائدة وهو أن هذا الكتاب مستمد من الكتاب والسنة وآثار السلف من البلاد والزهاد والمدار في أحكامه الفقهية وآدابه الشرعية حتى في العادات والمباحات على ما كان عليه إمام الأئمة أحمد بن حنبل (رضي الله عنه) في عمله وأخلاقه وعادته ، ولعمري أنه لا على مثل اتباع المهدي النبوي والشهيد الساني ، ولكن لا يطلب كل مسلم أن يأنز ذلك في كل حال ، بل لا يقدر على هذا إلا أهل الكمال نسأله تعالى أن يوفقنا لاتباعهم ويحشرنا معهم آمين

وإذا كان يوجد من أصحاب العلم الفصح الذي لم يتبع نمرة ولم يبد صلاحه ، أو العقل الذي لم يبلغ باستقلال الفهم رشده ، من يضيق عن بعض هذه التعليقات فهمه ، فليدعها كالأقوال الكثيرة التي نقلها المصنف رحمه الله تعالى وأثركا أو روجح غيرها عليها إما مضيئا وإما مخطئا ، ولم يأتني يوم يرجع فيه عن رأيه ، ويوافق جمهور أهل العلم الصحيح والفهم الرحيح ، في شدة الحاجة إليها ، والدعاء لكاتبها مع الدعاء للمصنف الملائمة جزاء الله خير الجزاء على تبحره في جمعه ، والإمام الهمام الذي أحياء هذا الكتاب بهمة ونشروا مع كثير من الكتب النافعة في بلاد الإسلام (عبد العزيز بن عبد الرحمن الفيصل آل سعود ملك الحجاز ونجد) أيده الله ملكه ، وأدام توفيقه وأمن نصره . والسلامة والسلام على محمد وآله وصحبه ، والمهتدين بهديه ، وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

الأدب الشيعي

والمسح الموعود

تأليف

الأمام العالم العلامة

شمس الدين أبي عبد الله محمد بن مفلح المندلسي الحلبي  
نعمه الله برحمته وأسكنه فسيح جنته

الجزء الثالث

أشرف على تصحيحه ، وعلق عليه بعض الحواشي

السيد محمد الحسيني

مجلد الثالث

مطبعة المنار بدمشق



35  
2019.5  
13  
125  
Vol 5

# بسم الله الرحمن الرحيم

## فصل

في خواص لباس الحرير والصوف والقطن والكتان

في الصحيحين عن أنس قال رخص رسول الله ﷺ لعبد الرحمن ابن عوف والزبير بن العوام رضي الله عنهما في لباس الحرير لحكة كانت بهما، ويأتي في احاديث اللباس. والحرير حرام على الرجال مباح للنساء عند الأئمة الأربعة رضي الله عنهم، والحرير من الادوية الحيوانية لخروجه من حيوان. ومن خاصته تقوية القلب وتفريجه، ينفع من كثير من أمراضه ومن علة المرأة السوداء والداء الحادث عنها، وهو مقو للبصر إذا اكتحل به، وانظام منه وهو المستعمل في صناعة الطيب حار يابس في الاولى، وقيل رطب فيها، وقيل معتدل برني اللحم، وكل لباس حسن فانه يهزل ويصلب البشرة وبالعكس، والصوف والوبر يسخن البدن ويذهب قشايه حارة يابسة، والكتان باردة يابسة، والقطن معتدلة، والحرير أقل حرارة منه، فهذه الثلاثة تدفي، ولا تسخن، وكل لباس صقيل أمثلس أقل اسخانا للبدن وأقل عونا في تحلل ما يتحلل منه، وأحرى أن يلبس في الصيف وفي البلاد الحارة.

والحكمة لا تكون إلا عن حرارة وليس وخشونة فلذلك كانت ثياب  
الحرب رنانة فيها ، وهي أبعد عن قبول تولد القمل فيها إذا كان مزاجها مخالفا  
لمزاج ما يتولد منه القمل ، ولا يتخذ من الحديد والرصاص والخشب والتراب  
ونحو ذلك لا يدق ، ولا يسخن والله أعلم

### فصل

( في خواص العجوة والكفاة والحلبة )

في الصحيحين عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال قال رسول  
الله ﷺ « من أصبح بثلاث تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا  
سحر — زاد البخاري — ذلك اليوم إلى الليل » وفي لفظ « من أكل  
سبع تمرات » وفي لفظ « مما بين لابتيها حين يصبح لم يضره سم حتى يمسي »  
متفق على ذلك (١) ولمسلم عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال « ان في عجوة  
العالية شفاء وانها ترياق أول البكرة »

السم مثلث السين وفتحها أفصح ، واللابتان الحرتان والمراد لابنا  
المدينة ، والتريق بضم التاء وكسرهما ويقال دريق وطريق ، وأول  
البكرة ينصب أول على الظرف أي من تصبح ، والعالية المهارات والقرى  
من جهة المدينة العليا مما يلي نجد والسافلة من الجهة الاخرى مما يلي تهامة ،  
وأدنى العالية من المدينة ثلاثة أميال وأبعدا ثمانية

(١) هذا اللفظ لمسلم كالذي بعده



وروى أبو داود عن سعد قال مرضت مرضاً فأتاني رسول الله ﷺ  
 يعمودني فوضع يده بين يدي حتى وجدت بردها على فؤادي وقال لي  
 « انك رجل مفؤد فأت الحارث بن كادة من ثقيف فانه رجل يطلب  
 فليأخذ سبع تمرات من عجوة المدينة فليجأهن بنوا عن ثم ليذكهن »  
 المفؤد الذي أصيب فؤاده فهو يسكنه قال الاصمعي المديدان جانبا  
 الوادي ومنه أخذ اللدود وهو ما يصب من الادوية في أحد شقي العم  
 جمعه ألد. وقد لك الرجل فهو ملدود وألدنه أنا والتدهو . والمديد مثل  
 اللدود . اختار أبو زكريا النووي رحمه الله اختصاص ما سبق بعجوة المدينة  
 كخاصية السبع التي لا تدرك الا بالوحي . وترجم أبو داود ( باب في تمر  
 العجوة ) ولم يقل من المدينة

ولأحمد والترمذي وقال حسن غريب من حديث أبي هريرة  
 « الكيأة من المن وماؤها شفاء للعين » والعجوة من الجنة وماؤها شفاء  
 للسم » زاد الترمذي في رواية قال أبو هريرة فأخذت ثلاثة أكعاء أو خمساً  
 أو سبعة وعصرتهم وجمعت ماءهن في قارورة وكحلت به جارية في عمشاء  
 فبرأت . ولأحمد من حديث جابر وأبي سعيد مما كحديث أبي هريرة  
 ولا بن ماجه ذلك من حديث أبي سعيد وحده أيضاً وليس عنده في حديث  
 أبي هريرة « وماؤها شفاء للعين » وعنده في العجوة وهي شفاء من السم » لم  
 يقل « ماؤها » وكذا رواه أحمد من حديث جابر وأبي سعيد وكذا الترمذي

في رواية في حديث أبي هريرة وفي الصحيحين أو في الصحيح عنه عليه السلام «بنت لا تمر فيه جياع أهله» وظاهر ذلك ان العجوة لا تخص بمكان كالكهانة وفيه «انها شفاء» من السم وفيما سبق انها تمنع تأثيره

والتمر حار في الثانية يابس في الاولى وقيل رطب فيها وقيل معتدل وهو حافظ للصحة لاسيما لمن اعتاده وهو من أفضل الاغذية في البلاد الباردة والحارة التي حرارتها في الدرجة الثانية وهو لهم أنفع منه لأهل البلاد الباردة لبرودة مواطن سكانها وحرارة بطون سكان البلاد الباردة ولذلك يكثر أهل الحجاز والنميين وما يليهم من البلاد المشابهة لها من الاغذية الحارة ما لا يتأتى لغيرهم

وتمر العالية من أجود تمرهم ، ويدخل التمر في الادوية والاعذية والنواكه ويوافق أكثر الابدان ، معقول الحرارة التريزية ولا يتولد عنه من الفضلة الرديئة ما يتولد عن غيره من الفاكمة والاعذية بل يمنع من اعتاده من بعض الخلل وفساده ، وقال بعض أصحابنا : هذا الحديث أريد به أهل المدينة ومن جاورهم ، كذا قال

وللامكنة اختصاص ينفع كثيرا فيكون الدواء الذي ينبت في هذا المكان نافعا من الداء ولا يوجد فيه ذلك النفع اذا نبت في مكان غيره لتأثير نفس التربة والهواء أوهما فان في الارض خواص وطبائع تقارب اختلافها واختلاف طبائع الانسان . كثير من النبات يكون في بعض البلاد غذاء مأكولا وفي بعضها سماً قاتلاً ، ورب أدوية لقوم أغذية لآخرين ،



وأدوية تقوم من أمراض هي أدوية لآخرين في أمراض سواها، وأدوية  
لأهل بلد لا تناسب غيرهم

والسبع من العدد له مواضع كثيرة وهو يجمع معاني العدد وخواصه  
لأن العدد سبع ووتر، وسفع أول وثنان، والوتر كذلك، فالشفم الأول  
اثنان والثاني أربعة، والوتر الأول ثلاثة والثاني خمسة. والاطباء تعني  
به لاسيما في البحارين (١). ويذكر بن النبي صلى الله عليه وسلم أنه عاد  
سعد بن أبي وقاص (رض) بمكة فقال «ادعوا له طبيباً» فدعي الحارث  
ابن كادة فنظر إليه فقال ليس عليه بأس واتخذوا له فرقة مع تمر عجوة  
وطبقة يطبخان فتحملاهما فعمل ذلك فبرأ، والفرقة الحلبة وهو - يفتح  
الفاء وكسر الراء ثم ياء ذات نغمين من تحت ثم قاف ثم هاء - تمر يطبخ  
بحلبة، وهو طعم النفساء. قال أبو كثير:

ولقد وردت الماء لون حمرة لون الفرقة صفيت للمدنف

ويذكر عن الفلاس بن عبد الرحمن مرسلاً عن النبي ﷺ «استشفوا  
بالحلبة والحلبة أحارة في الثانية، وقيل في آخر الأولة يابسة في الأولى وقيل  
في الثانية ولا تخلو من طوبة فضلية إذا طبخت بالماء لتلين الحلق والصدر  
والبطن نافعة للحصر وتسكن السعال والخشونة والربو وعسر النفس،  
منضجة ملىنة، وتزبد في الباء جيدة للريح والبلغم والبواسير محسدة  
للكيموسات المتركة في الأمعاء، وتجلب البلغم المزج من الصدر وتنفع

من الرئيلات وأمراض الرئة، وتستعمل لهذه الادواء في الاحشاء مع  
 السمن والسكر، وإذا شربت مع وزن خمسة دراهم فوه أدت الحيض  
 ودم النفاس إذا طبخت بعسل، وإذا طبخت وغسل بها الشعر جمده  
 وأذهبت الحرارة. ودقيقتها إذا خلط بالنظرون والخل وضمد به حل ورم  
 الناحان. وإن جلست المرأة في ماء طبخت فيه الحلبة تقع من وجع الرحم  
 العارض من ورم فيه، وإذا ضمدت به الاورام الصلبة القليلة الحرارة  
 تقمتها وحللتها، وبشرب ماؤها لريح عارض ولزلق الامعاء، وإن أكلت  
 مطبوخة بتمر أو عسل أو تين على الريق حللت البلغم اللزج العارض  
 في الصدر والمعدة ونفعت من السعال المتطاوّل زمنه، وأكل الحلبة يقلل  
 رائحة البراز ويسهل الاولاد للرحم المعسرة الولادة بجفاف، ودهنها إذا  
 خلط بالشمع ينفع من الشقاق العارض من البرد

قال بعض الاطباء: لو علم الناس منافعتها لاشتروها بوزنها ذهباً،  
 وقال بعضهم: تولد كيموساً رديشاً وتصدع

## فصل

### في خواص الكمأة

عن سعيد بن زيد (رض) قال قال رسول الله ﷺ «الكمأة من  
 اللبن وماؤها شفاء للعين» رواه البخاري ومسلم، وفيه «من المن الذي  
 أنزله الله على موسى عليه السلام»  
 قال ابن الاعراب وغيره: الكمأة جمع واحدكم وهو خلافه



قياس العربية فان ما فرق بينه وبين واحده التاء الواحد منه بالتاء واذا  
حذفت كالجعم ، وهمل هو جمع أو اسم جمع ؟ فيه قولان ولم يخرج عن  
هذه إلا كناية وكلمة ، وحبابة وحب

وقال غيرهم : هي على القياس الكناية للواحد والجمع للكثرة ، وقيل  
الكناية تكون واحداً وجمعاً وسميت كناية لاستعارها ، ومنه كناية شهادته  
يكوؤها اذا كتبتها وانكها أي استخفى وتكأ تغطى والكي الشجاع  
المتكبي في سلاحه لانه كما نفسه أي سترها بالدرع والبيضة ، والجمع  
الكناية ، كأنهم جموا كأي ، في مثل قاض وقضاة ، قال الشاعر :

قهرناكم حتى الكناية فانكم لتخشوننا حتى بنينا الاصاغرا

ويروى حتى الجملة . ولا تزرع الكناية ، وماذتها من جوهر أرضي  
بخاري يحتقن في الأرض نحو سطحها يحتقن ببرد الشتاء وتنميه امطار  
الربيع فيتولد ولهذا يقول لها جدري الأرض تشبيهاً بالجدري في صورته  
ومادته لان مادته رطوبة دموية يندفع عند سن الترعع في الغالب ، وفي  
ابتداء استبلاء الحرارة ونماء القوة وهي ما توجد في الربيع ، وتؤكل  
شياً ومطبوخاً ، وسمتها نبات الرعد لكثرتها بكثرة ، وتنفطر عنها الأرض  
وتكثر بأرض العرب وأجودها ما كانت أرضها رملة قليلة الماء ومنها صنف  
قتال يضرب لونه الى الحمرة

قيل هي من ان حقيقة على ظاهره وقيل شبهها به لحصول كل  
منها بلا كلفة ولا معالجة ، وظاهر النظم أن ماءها شفاء للعين مطلقاً من

ضعف البصر والرمد الحاد ولا مانع من القول به . وقد صح عن الصادق  
 المصدوق صلى الله عليه وسلم فيجب القول به . وقد ذكر مثل هذا  
 من الأطباء المسيحي وصاحب القانون وغيرهما ، وقد اكتمل بماثها  
 مجرداً بمضى من عمي معتقداً متبركاً فشفاه الله بحولته وقوته ، وأظن قد  
 وقع مثل هذا في زمن أبي ذكرى الرازي . وقد سبق أن أبا هريرة روى  
 الخبر وفعل ذلك وهو أعلم بما رواه . وقبل يخلط ماؤها بدوا ، وبالج به ،  
 وقيل هذا إن كان من غير حرارة ، وإن كان من حرارة فمؤها مجرداً  
 شفاء ، وقيل المراد بماثها الماء الذي تحدث به من المطر وهو أول مطر  
 ينزل إلى الأرض فيكون إضافة اقتران لا إضافة جزء ذكره ابن الجوزي  
 وهو ضعيف .

وقد ذكر الأطباء أن الكرامة باردة رطبة في الدرجة الثانية وأنها  
 رديئة للمعدة بطيئة الهضم تورث القولنج وعسر البول ، وتولد خلطاً  
 رديئاً ويخاف منه الفالج والسكتة . وينبغي أن تعمل بالدارصيني لأن  
 جوهرها أرضي غليظ وغذاؤها رديء لكن فيها جوهر مائي لطيف  
 يدل على خفتها ولا يمنع كونها من المن أو أن ماءها ينفع العين عدم الضرر  
 فيها وقت حلقها فالعمل وغيره فيه ضرر مع مافي ذلك من النفع  
 وقال بعض أصحابنا : الآفات والأعمال حادثة والفساد بأسباب  
 اقتضت ذلك لمجاورة أو امتزاج أو غير ذلك وإلا فهو في الابتداء بريء  
 من ذلك ، واحتج بأن المعاصي ومخالفة الرسل أوجبت ذلك وغيره قال



تعالى (ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس) وقال النبي  
ﷺ في الطاعون «إنه بقية رجز ساء» مذهب أرسطو على بني إسرائيل،  
واحتج أيضا بالتعبط وقلة البركات «ولولا البهائم لم يظروا» ونحو  
ذلك. وروى أحمد في مسنده أنه وجد في بعض خزائن بني أمية صرة  
فيها حنطة أمثال نوى التمر مكتوب عليها هذا كان ينبت أيام العدل

## فصل

في ذكر مفردات فيها أخبار من ذلك (٥)

(حرف الالف) خواص الارز

يذكر في الارز خبران موضوعان عن النبي ﷺ : أحدهما لو كان  
رجلا لكان حيا - والآخر : كل شيء أخرجت الارض فقيه داء وشفاء  
إلا الارز فإنه شفاء لاداء فيه . قيل الارز حار يابس في الثالثة وقيل حار  
في الاولى وقيل معتدل ، وقيل بارد يابس في الثانية ، وقيل معتدل في الحر  
والبرد شديد اليبس يحبس الطبع . والمطبوخ بالآلية ينفع المعدة ولا يفسدك ،  
والارز ينفع من قيام الدم ويولد الدم ، ومن تلل السكلى والمثانة ، ومن كثرة  
إنزال الحیضة ، ويسكن ما يعرض من «ينفع المالح الذي يحدث منه البواسير  
وينفع من الزحير والعلل العارضة في أسفل البسطن ويحبس دم الطمث ،  
وينفع من النزف العارضة للنساء ، ومن اضطراب الجنين في الجوف ،

(\*) ترجمة هذا الفصل من الاصل وكان ينبغي ان يقول فصول لان هذا الفصل في  
الارز وحده وبليبه فصول في سائر المفردات وخواصها مرتبة على حروف المعجم

والاكثر من أكله يزيد في تضارة الوجه ويخصب البدن ويرى أحلاما  
جيدة ، ودي ، للتوانج يصلحه المسك والسكر الأحمر ، وإن طبخ حتى  
يشري ويصير مثل ماء الشعير وشرب كان جيد للذئع في البطن عن اخلاط  
مرارية . والمطبوخ باللبن ودهن اللوز والحلو والسكر يقوي الباه ويزيد  
في المنى ولا يمتلئ ، والارز غذاؤه جيد وقد يعطش من كبده حارة وهو  
يدفع الممدة . وزعم الهند أنه أجود الاغذية وأنفعها إذا طبخ بحليب  
البقر الحار . وزعموا أن من اقتصر على الاغذاء به طال عمره وصح جسمه  
ولم ينال في بدنه علة ولا صفة . وفيه جلاء لظاهر الجسد وأكله يزيد في المنى  
ويقل على أكله البول والنحو والزيج وقيل ليس خلطه بحسن وإذا طبخ  
لبن المائز اعتدل وقشره يمد من السموم

## فصل ( ب )

في خواص البيض وأنواع طبخه

ومن ذلك ماورد أن نبيا من الانبياء عليهم السلام شكى إلى الله  
سبحانه فأمره بأكل البيض وقد ذكره البيهقي في كتاب شعب الايمان .  
قال الاطباء البيض الطري أجود من المتيق . وأفضله بيض الدجاج ،  
وأفضله معه ، وأفضله يبرشت ، وبياضه الى البرد ، وصفرتة الى الحر ، وجلته  
الى الاعتدال بين الحر والبرد رطب غليظ . واليبرشت أسرع انضماما  
وأجوده غذاء ينفع الحاق والسعال والسل ويزيد في الباه ومعه المشوي



قايض يسكن الاوجاع للذاعة . والصفرة المشوية يطلى بها الكاف مع  
 العسل وينفع من حرق النار ومن حرق الماء الحار اذا جعل عليه بصوفة  
 وينفع من جراحات السفلى والذائنة . والطبوح في الخل يحسن الطبع وهو  
 يطلى الهضم خاصة المنعقد منه ويورث الكاف اذا أدمن أكله  
 والمالجين ردي ، جدا يولد الحجارة وتحتها وقولنجها . وينبغي أن يقتصر  
 على صفره أو يخالط به فلفل وكمون ويستعمل بعد التنجيل المربي . قاله  
 بعضهم يابضه اذا قطر في العين الوارمة وربما حارا برده وسكن الوجع .  
 واذا لطخ به حرق النار أول ما يمرض له لم يدعه ينفض ، واذا لطخ به  
 الوجه منع من الاحتراق المعارض من الشمس ، واذا خلط بالكندر  
 ويطبخ على الجبهة تفع من النزلة ، وذكره صاحب القانون في الادوية  
 القلبية ثم قال : وهو وإن لم يكن من الادوية المطلقة فانه مما له مدخل في  
 تقويته جدا أعني الصفرة تجمع ثلاثة ممان : سرعة الاستحالة الى الدم ،  
 وقلة الفضل ، وكون الدم المتولد منه مجانسا للدم الذي يغذو القلب خفيفا  
 مندفعا اليه بسرعة

## فصل

( في خواص البصل والثوم )

روي أبو داود عن عائشة رضي الله عنها أنها سألت عن البصل فقالت  
 إن آخر طعام أكله رسول الله ﷺ كان فيه بصل . والبصل حار يابس  
 في الدرجة الرابعة وفيه رطوبة فضلية ، وقيل رطب في آخر المائة ينفع

من تنعيم المياه ويدفع ريح السموم ويفتح الشهوة ويقوي المعدة ويهيج  
 المياه ويزيد في النبي ويحسن اللون ويقطع الباتم ويحلل المعدة ، وإذا شربه  
 من شرب دواء مسهلًا منه من القيء والغثيان وأذهب رائحة ذلك الدواء  
 وإذا سمط بمائه نقي الرأس ، ويقطر في الأذن لتخفيف السمع والطنين والتهيج  
 والماء الحادث في الأذنين ، وينفع من الماء النازل في العين اكتحالًا . والمطبوخ  
 منه كثير النماء ينفع من اليرقان والسعال وخشونة الصدر ويذر البول ،  
 ويلين الطامع ، وينفع من عضة الكلب غير الكلب إذا يطلى عليه مائة ملح  
 وسداب ، وإذا احتمل فتح البواسير ويذره يذهب النبت ويداك به داء  
 الثعلب فينفع جدًا وهو بالماء قلع الثآليل ويكتحل به مع المسح لبياض العين  
 والبصل يصدع الرأس ويور الشقيقة ويولد رياحا وكثرة أكله تولد  
 القسيان وتفسد العقل وتغير رائحة الفم والنكهة وتؤذي الجليس والملاشكة .  
 ويذهب رائحته مضغ ورق السداب عليه وأمانته طيبها تذهب هذه المضرات  
 منه . قال بعضهم وهو معش من مائة البصل ينحدر انطمت ويشفي  
 الرعاف إذا استعط به وإذا استشق ، وينفع النحتك به من الخناق وإذا خلط  
 بالخل ويطبخ به في الشمس أثر البهق أزله ، ولا يحدرك كثره من بصل عليه المرار  
 وفيه جذب الدم إلى خارج فهو محرق للجذور إلا كثره يولد اللاماب ، والبصل  
 المحلل فائق الشهوة جدًا والبصل خضر بالرأس والدين إذا لم يكن غفلا ، وإذا سلق  
 أو شوي أصلح حديثه ، وإذا أذيب الآس في ماء البصل وطلبي به الزجاج لم  
 ينكسر أشدة صلابته ، وإذا وضع البصل في طاحونة منها من الدوران ،



والثوم مذكور مع البصل في الحديث وهو حار يابس في الرابعة تسخينه  
وتجفيفه جداً ينفع من البرد والبنفخ لمن خيف عليه الفالج يخفف له في مفتاح  
للسدد يحل الذئخ ويختم الطعام ويقطع العطش وينقي البطن ويذر البول  
يقوم في لسع الهوام والاورام الباردة منام اترياق، وإن جعل ضماداً نفع  
ويجذب السم، ويصفي الحلق وينفع من تغير اليساء والسعال المزمن ومن  
وجع الصدر من برد ويخرج العلق من الحلق، وإن دق مع خل وملح  
وعسل وجعل على الفرس المأكل فتنه وأستقطه وعلى الفرس الوجع  
سكنه، وإذا طلي بالمسل على البهق نفع ويحفظ صحة أكثر الأبدان  
ويصدع ويضر الدماغ والعين ويضرب البصر والباه ويحاش ويصج الصفراء  
ويجفف رائحة الفم ويذهب رائحته إن مضغ عليه ورق السداب وبصلحه  
الحامض والدهن قال بعض الأطباء: قطع الرائحة الكريهة من المأكولات  
ينفع فيه مضغ ورق السداب وكذا السم

## فصل

« في خواص الباذنجان »

ومن المروضع على رسول الله ﷺ: الباذنجان لما أكل له. وهو  
حار يابس وقيل بارد يابس والكيموس المتولد منه مرار أسود شترق  
فذلك يولد السوداء والبواسير والكاف والسرطان والعظام والدوار  
والصرع ويضر بتن الفم وينفي تشيقته كالصليب ويجعل في جوفه ممانعة

مدقوقة وتركة ساعة حتى يقتصر الملح من ثلثه الرديئة ثم يغسله مرات ويبدد  
 عنه الماء الى أن يصفو سواده ويطبخه بخل أو ماء حصرم مع دهن اللوز ولحم  
 قل بعضهم لحم جمل ويأكل بدهن زمانا زاء، وخاصة الباذنجان أنه يورث  
 سواد اللون، واصلاحه بالخل والدسومات وهو جيد للمعدة التي تقيء  
 الطعام رديء للرأس والعين وكثيرا ما يولد عنه انقوائى والبواسير والرمم  
 والطبوح بالخل يوفق وينفع أصحاب الاعطالة الغايضة نفعا يئنا، وإذا  
 أخذ من قطارميز الباذنجان وخاط مع مثلها من لب اللوز المر ودقا وعجنا  
 بدهن بنفسج وطابت به البواسير نفعت منها، مجرب، ومن المجرب  
 أيضا إذا سحق الزئبق بماء الباذنجان سحقا بلغا وكتب به كتابته وأحيى في  
 النار بقيت الكتابة عليه كأنها المنقضة.

والابيض من الباذنجان المستطيل الذى يدمشق أصلح من الاسود  
 الذى يبلاد المعجم، وبالغور بن بلاد الشام، وقيل هذا الابيض عار من  
 مضار الاسود

وذكر ابن عبيد البر عن عياش الدورى عن ابن معين قال لا يحمل  
 الباذنجان قل وسمعت القاضي أبا عمرو في نسخة عمرو يقول لو يعلم الثور  
 الذى يحمل الباذنجان أنه عليه ناه على الثيران. قال ابن دبدالبر هذا لمن  
 استطابه وعذر عنده، يذمه عندهم أكثر من مدحه





## فصل

قد سبق في آخر الكلام في الحمية الكلام على التمر وهذه قريبا في  
حفظ الصحة الكلام على البطيخ والكلام في البسر والبالح والرطب وباني  
الكلام في التفاح وفي ذكر السفرجل

## فصل (ت)

في خواص التين

بروي عن أبي الدرداء أن النبي ﷺ أهدى له طبق من تين فقال  
«كأواه» وأكل منه وقال «لو قلت إن فاكهة زالت من الجنة قلت هذه لأن  
فاكهة الجنة بلا عجم فكأوا منها فمما تقطع البراسير» وينفع من القرس  
وقر أقسم الله تعالى في قوله (والزيتون) روى ابن عباس وجماعة  
أنه هذا التين المعروف والزيتون المعروف وهو حار قليل رطب في الثانية  
وقيل يابس وأجوده الأبيض الناضج المنقشر وهو أغذى من جميع الفواكه  
ويسرع نفوذه ويسمن ويوافق الصدر ويسكن العطش الذي هو باقم مالح  
وينفع السكلى والمثانة ويحلو رمها ويؤمن من السموم وينفع خشونة الحلق  
ونضبة الرئة ويسهل الكبد والذئبل وينقي الخلق الألباني من المسعدة  
وينفع السعال المزمن ويزيد البول

قل بمضمون وفي أكله على الرق منفعة عجيبة في فتح شباري الغذاء  
وأكله مع الأغذية الغليظة رديء جدا والتين فيه تسخ وولد صرة وهو

وردي، المدة ويدفع ضرره شراب الكنجبين الصنف بعد أكله، ويضمده  
 بالبن اليابس المبق وقضبانته تهرى اللحم إذا طبخ معها، والبن اليابس حار  
 معتدل في البس والرطوبة الحار قوي لجلاء الحدد وينفع العصب،  
 وأكل البن يولد دما ليس بالجيد، لذلك يعمل (١) وينبغي أن يؤكل معه  
 الخبز أو اللوز، قل جالينوس وإذا أكل مع الجوز والسداب قبل أخذ  
 النسم الذاتي نفع وحفظ من الضرر

## فصل (ج)

في خواص الجبن

عن ابن عمر قال أتي النبي ﷺ بجبن في ثوبك فدعا بسكين فسمى  
 بوقتله ورواه أبو داود. وأكل الصحابة رضي الله عنهم الجبن، قال الأطباء  
 الجبن الرطب بارد رطب في الثالثة مسخن ملين تلييناً معتدلاً وهو غليظ  
 يزيد في اللحم موارداً للحصى والسدد ويصاحبه الجوز والزيت أو العسل،  
 قل بعضهم جيد المدة والحريف منه وهو العتيق حار يابس في الثالثة  
 صلب معاش وديء الغذاء وفيه جلاء ويقوي فم المدة إذا تأم به بعد  
 الطعام وهو يولد الحصى في الكلى والمثانة ويولد خائفاً مرارياً ويهزل،  
 وديء المدة عسر الهضم وخائفاً له خلقات أرباً بسبب تنفيذها له إلى المدة  
 وسيد يصاحبه لا يجتاب الباز من أجزائه وعسلك الطبع

(١) كذا



وأما الزبد فجوده الطري من ابن الضأن حار رطب في الأولى  
ورطوبته أكثر منضج محال إذا طلي به البدن سمنه وغذاه وينفع  
جراحات النصب والأورام ويملأ القروح وينقيها ويسهل نبات الأسنان  
إذا طلي به وينفع من السعال إلياس والبارد مع السكر واللوز ولذات  
الجبب والرئة ويسهل النفث وينفع نفث الدم وقذف المدة إذا أخذت منه  
أوقية ونصف بمسل ويختن به للأورام الصلبة ويقاوم السموم وينفع منهشة  
الافعى طلاء ويرخي المدة وتصلح الأشياء القابضة ، وينذهب القرواني  
والخشونة التي في البدن ويلين الطليخة ويسقط شهوة الطعام وهو وخم أي وفيه  
يطهر في فم المدة وينذهب برخاسته الحار كالسل والنمر ولهذا روى  
أبو داود وابن ماجه بالإسناد الجيد عن أبي بشر وعمر بن الخطاب وعطية  
رضي الله عنهما قالا دخل عليهما رسول الله ﷺ فتدما إليه زبدا ونمرا  
وكان يحب الزبد والنمر ، وكذا السمن فقد سبق فيه الحديث في فضل  
الصحة أن سمن البقر دواء

وفي كتاب ابن السني عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قول :  
لا يستشفى الناس بشيء أفضل من السمن . قال الأطباء سمن يعمل أذمال  
الزبد وهو أقوى في الانضاج والارخاء واللين وكلما شقق كان أحر  
وأقوى جلاء ، حار رطب في الأولى أكثر حرارة من الزبد محال منضج  
يعمل في الأبدان الباعثة دون الصلبة وينضج تشور والأورام ويلين الصدر  
وينضج الفضول فيه خصوصا مع السكر واللوز وهو ترواق السموم

المشروبة . وقال بعضهم ممن أتبعوا والمذا إذا شرب مع العسل نفع من شرب  
 السم القاتل ومن لدغ الحيات والمقارب والله أعلم

### فصل (ث)

في خواص النفا أي حب الرشاد والصبر

عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال « ماذا في  
 الأمرين من الشفاء الصبر والنفا » رواه أبو عبيد وغيره ورواه أبو داود  
 في المراسيل من حديث قيس بن رافع القيسي مرسل مرفوعا . ولابي  
 داود والنسائي من حديث أم سلمة « إن الصبر يشب الوجه » أما النفا فهو  
 الحرف بضم الناء ويسكون الراء وبالقاف حب الرشاد ، وقيل شيء حريف  
 - يكسر الناء والراء مشددة - وهو الذي يذغ الناس به حرارته وكذلك يصل  
 حريف ولا تقل حريف . والرشاد في الحرارة واليبوسة في الدرجة الثالثة  
 يسخن ويلين البطن ويخرج الدود وحب القرع ويحلل أورام الطحال  
 ويحرك شهوة الجماع ويحلل الجرب المقرح والقوي وإذا تضمد به مع  
 العسل حلل ورم الطحال وإذا طبع في النساء أخرج الفضول التي في  
 الصدر وشربه ينفع من نكش الهوام ولسمها ، وإذا دخن به في موضع  
 طرد الهوام عنه وبمسك الشعر المتساقط وإذا تضمد به مع الماء والملح  
 نضج الدمامل وينفع من الاسترخاء في جميع الأعضاء ويزيد في الباه ويشهي  
 الطعام وينفع من الربو وعسر التنفس وناظط الطحال وينقي الرئة ويندر  
 العلقم وينفع من عرق النساء ووجع النوراك مما يخرج من الفضول إذا



شرب أو احتقن به ويجلو ما في الصدر من البلغم اللزج ويحلل الرياح  
 لاسيما وزن درهم مسحوقا بماء حار مع إسبال أيضا وينفع شربه مسحوقا من  
 البرص وإن أطلخ عليه وعلى البهق الأبيض الخل نفع منها وينفع من الصداع  
 عن برد وبلغم ، وإن غلي وشرب عطل البطن لاسيما إذا لم يسحق لتحلل  
 لزوجته بالهلي ، وإن غسل بمائه الرأس نقاه من الأوساخ والرطوبات  
 المزجة ، قال جالينوس قوته مثل قوة زرد الخردل شبيه به في كل شيء ،  
 وقال بعضهم أنه يضر بالمعدة والمثانة وأنه يحدث نفطير البول وأنه ينبغي أن  
 يؤكل منه الهندي لأن الهند بارد ماعف جيد للمعدة المثابة والكبد محلل السدد  
 وأما الصبر - بكسر الباء ولا تكون إلا ضرورة - الدواء المعروف  
 بخار يابس في الثانية وقيل حرارته في الثانية وقيل في الأولى وقيل يسه  
 في الثانية وقوته قابضة مجففة والهندي منه كثير المنافع يخفف بغير تدع  
 وينفع بالمثل على آثار الضربة ويدمل الداحس وعلى الشعر المتساقط  
 فيعنه وينفع من أورام السفل والذاكير ويدمل القروح التي قد عسر  
 اندمالها وينقي الفضول الصفراوية من الرأس ويطلق على الأنف ويسهل  
 السوداء وينفع من قروح العين وجربها ووجع المآق ويخفف رطوبتها  
 ويحلل البصر وينقي البلغم من المعدة وربما نفعها في يوم واحد وقد تناول  
 منه بكثرة وعشبة حبات مخلوطة بالطعام فتسهل البطن من غير أن تفسد  
 الطعام ، وقد شربته إذا كان مفردا ما بين نصف درهم إلى درهمين بماء  
 حار فيسهل بلغها وصغراء ، وإذا غسل كان أضعف إسبالا وإذا كان مع

الادوية فشرته من دافقين الى نصف درهم وهو يضر بالعين ويمدل الكثير  
أو يضر بالكبد والسفوف وينصحه الورد والمصطكي . وسقي الصبر في البرد  
خطر فانه رعا أسهل دماء والعربي من الصبر يكرب ويختص والسنبجاري  
من الصبر أسود لا ينصح استعماله بحال فانه ردي جدا والله أعلم

## فصل (د)

في الادهان وخواص انواعها

تقدم الكلام في الحلبة قريبا في فصل في الصحيحين عن سعد وسبق  
في فصول حفظ الصحة الكلام في الخل وبأني الكلام في الدباء وهو القرع  
وتقدم حديث أبي هريرة ؓ كلوا الزيت وادمنوا به والكلام في الزيت  
في مداواة ذات الجنب

وللترمذي في كتاب المحال عن أنس قل كان رسول الله ﷺ  
يكثر دهن رأسه وتسريح لحيته ويكثر التمساح كان ثوبه ثوب زيات ،  
الدهن في البلاد الحارة كما يجاز من أسباب حفظ الصحة واصلاح البدن  
ولا يحتاج اليه أهل البلاد الباردة ، وقد ذكر أصحابنا رحمهم الله استعجاب  
الادهان علقا وخصه أشيخ نقي الدين رحمه الله بالبلاد الحارة واز الحام  
لاهل البلاد الباردة كالأدهان ليزم ، والمسئلة المذكورة في باب السوالك .  
والدهن يمد مسام البدن وينعم ما يتعطل منه . ونستعمله بعد الاغتسال  
بماء حار يحسن البدن ويرطبه ويحسن الشعر ويظلمه وينفع من الحصبه



وغيرها والالواح بالدهن في الرأس فيه خطر بالبصر ، وأقعق الادهان  
البسيطة الزيت ثم العن ثم الشيرج

وأما المركبة فمنها دهن البنفسج ، ومن الموضوع فيه على رسول  
الله ﷺ : فضل دهن البنفسج على سائر الادهان كغذائي على سائر الناس .  
مع انه في المستوعب قد احتج به . وهو بارد رطب أ - وده المتخذ باللوز  
ينفع الجرب طلاء ، وبإين صلابة المفاصل والعصب ويحفظ صحة الاظفار  
طلاء ، وينفع من الصداع الحار اليابس ويرطب الدماغ وينوم أصحاب  
السهر لا سيما ما محل بحب القرع واللوز الحلو ، وينفع من الشقاق وغلبة  
اليس ويسهل حركة المفاصل والاكثر منه يرخي البدن ويصلحه دهن  
الزيتق ويمتاض عنه بدهن اللبؤوف

ومنها دهن البان ومن الموضوع فيه . ادهنوا بالبان فانه أحظى لكم  
عند نسائكم . وليس المراد دهن زهره بل دهن يستخرج من حب أبيض  
أخضر نحو المستقي . وهو بارد رطب في النائية ينفع من صلابة العصب  
وتلينه ومن البرص والحش . الكافور المهيئ يسهل بالمالا يظا ويسخن العصب  
وبإين الاوتار اليابسة . ومع من دوي الأذان مع شحم البط ويجلو الاسنان  
وتقيها الصدأ . ومن مسح به وجهه وأطرافه لم يصبه حمى ولا شقاق .  
ومن دهن به حنوه ومذا كيره وما والاها نفع من برد الكايتين وتقطير  
البول . وقد ذكر الاطباء أدهانا كثيرة يعاول ذكرها ، ويؤخذ مما سبق

في فصول حفظ الصحة في ذكر الروائح "طبية بعض ذلك

## فصل (د)

في خواص الذهب

تقدم الكلام في الذهب وفي الذريرة في أوائل فصول الطب . وأما  
الذهب ففي السنة من عرجة له قطع أفعه فأتخذ أنفا من ورق فأتق عليه فأمره  
الذي <sup>يقول</sup> أن يتخذ أنفا من ذهب . والذهب معتدل لطيف يدخل في سائر  
المجونات اللطيفة والمقرحات وهو أعدل المميزات وأشرفها ، وإذا دفن  
في الأرض لم يضره التراب ولم ينقصه شيئا ، وبرادته إذا خلطت بالأدوية  
نعت من ضعف القلب والرجفان والخفقان العارض من السوداء

وقال ابن جزلة : ينفع من أوجاع القلب والخفقان وبتمويه ، وقدر  
ما يؤخذ منه قيراط انتهى كلامه . وينفع من حديث النفس والحزن والغم  
والفزع والعشق ويسمن البدن ويقويه ويذهب الصفار ويحسن اللون ،  
وينفع من الجذام وجميع الإرجاع والأمراض السوداء ، وتدخل  
نحاتته في أدوية الثعالب وداء الحية تنريا وطلاء ، ويحلو العين ويقويها ،  
وينفع من كثير من أمراضها ويقوي جميع الأعضاء

وأفضل السكي وأسرعها ما كان بمكوى من ذهب ولا يتلف موضعه  
وليسالك الذهب في القم يزول البخر وإن أخذ منه ميل واكتحل به قوى  
العين وجالها وإن أخذ خانم منه وكوى به فإدم أجنحة الحمام ألقت أبراجها  
ولم تنقل عنها ، وله خاصية عجيبة في تقوية النفوس لاجلها - أيسح في  
الحرب والسلاح منه ما أيسح . وقد قال فيه أبو القاسم الحريري رحمه الله تعالى :



تبا له من خادع بمذاق      أصغر ذي وجهين كالمنافق  
يبدو بوصفين لعين الراق      زينة معشوق ولون عاشق (١)  
لولا لم تقطع يمين سارق      ولا بدت مظلمة من فاسق  
ولا تنماز بأخل من طارق      ولا شكى المطول مطل المائق  
ولا استميز من حسود راشق      وشر ما فيه من اخلاق  
أن ليس يغني عنك في المضائق      إلا إذا فر فرار الآبق

وقد قال بعض السلف - أظنه الحسن البصري رحمه الله - بتس  
الصاحب - أو الصديق - الذهب والنضة لا ينفعانك حتى بفارقة  
قال تعالى ( زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة  
من الذهب والنضة والخيول المرسومة والآنعام والحرث ، ذلك متاع الحياة  
الدنيا والله عنده حسن المآب ) أي المرجع ، وفيه تزهيد في الدنيا وترغيب  
في الآخرة . قال ابن الجوزي وهذه الأشياء المذكورة قد تحسن نية العبد  
في التمسك بها فيثاب عليها ، وإنما توجه الذم إلى سوء النية فيها وبها ،  
وقال تعالى ( ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا - إلى قوله -  
والآخرة عند ربك للمتقين )

(١) في المقامات - وكذا زاد المعاد بعد هذا البيت قوله

وحبه عند ذوي الحقائق      يدعو إلى ارتكاب مخط الخالق  
وسقط من آخرها بيتان آخران لعل الصنف تعمد استقائها



(فصل)

(د)

في خواص الرمان

سبق الكلام في الرمان وغيره مما له واقعة طبية في حفظ الصحة  
والرشاد قريبا لانه الحرف (١)

وأما الرمان فقل تعالى (والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه  
انظروا إلى ثمرة إذا أنثر) وقل تعالى (فيهما ناقة ومخيل ورمان) قل  
المفسرون خصهما من الناقة لبيان فضلهما كخصيصه جبريل وميكائيل  
من الملائكة. ولم يقل أحده من العرب انهما ليسا من الناقة وقد قاله  
قوم، ويروى عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا وموقوفا وهو أشبه  
بما من رمان من رمانكم هذا إلا وهو مائع بحمة من رمان الجنة وذكر  
حرب وغيره عن علي رضي الله عنه أنه قل: كلوا الرمان يشحمه  
فانه دباغ المسدوق بل بعض الأطباء. السواكه مضرة إلا السمرجل والفاح  
ونحوه والرمان الحلو والحامض مخلوط به الحلو فلا بأس به.

الرمان الحلو أجوده الكبار الدافع للأمهسي بارد في الأولى رطب في  
آخرها وقيل حار بابتدائه وقيل حار رطب جيد للمعدة متولها وفيه جلاء مع  
قبض لطيف ينفع الحلق والصدر والرقبة جيد للسهل وهو دافع للبلغم ينفع

«١٥» كذا في النسخة المصرية وأصله: وفي حب الرشاد الح وهو  
ما تقدم في ص ١٤ وإنما ذكرهما لأنه يذكر المفردات هنا مرتبة على حروف المعجم



لا يبدن غذا، فاضلا يسيرا سريع التصل لرقته ولطافته وينفع من الخفقان ويدبر  
البول ويهيج الياء ويزيد في الحضم ويحدث تقشا ورياحا في المعدة وقيل يصلحه  
الزمان الحامض ومع كون غذائه غير محمرد فهو موافق لسال المعدة كلها  
قل بعضهم وادمانه يضر بالمعدة وينقصها ويزيد بردها وروطتها وقيل  
يصلح . قل بعضهم أخله صاحب القانون وغيره يولد في المعدة حرارة يسيرة  
فلهذا يهيج الياء ولا يصلح المحمرون

قل صاحب القانون في الادوية القلبية : من المفراحات زمان حلو  
معتدل موافق لمزاج الروح خصوصا التي في الكبد واذا أكل بالطن منه  
من النساء في المعدة وحبه مع العمل ينفع من وجع الآذان . وأقاعه  
المحرقة تنفع الجراحات

ومن خاصية الزمان أن من كان في وجهه صفرة شديدة فأدمن أكله  
زالت واذا أخذ الزمان ونقع في ماء حار شديد الحرارة ونمره فوق ذلك  
بأربعة أصابع وترك إلى أن يبرد الماء تم أخذ فملي كل زمانه من غير مماسة  
للأخرى فإنه لا يفسن ولا يغير ولو بقي سنة ، واذا أراد أكله فليرش عليه  
الماء البارد ويتركه ساعة ثم يأكله

والزمان الحامض أجوده الكبار الكثير المائية بارد يابس في الثالثة  
قالبض لطيف ينفع المعدة المشربة والكبد الحارة ويبردها ويدبر البول أكثر  
من نيره من الزمان ويمكن الصنراء ويقطع الاسهال وينفع القيء ،  
ولطيف الفضول ، ويقوي الاعضاء وينفع من الخفقان الصفراوي والآلام

العارضات للقلب وفم المعدة ، ويهوي المعدة ويدفع الفضول عنها ويطفىء  
 نارية الصفراء والدم ، وإذا استخرج ماؤه بشحمه وطبخ يسير من العسل  
 حتى يصير كالزهر واكتحل به قطع الطفر من العين ونفاها من الرطوبات  
 وإذا لطخ على اللثة تقع من الأكلة العارضة لها وهو مختلف منهض للشهوة .  
 ويستعمل بعد الغذاء لمنع البخار وقل بعضهم يضر بالدمى والمعدة . ونصاحه  
 الخواص السكرية . وإن استخرج ماؤها بشحمها (١) أطلق البطن وأخذ  
 الرطوبات المفنة المرية ونفع من حميات القلب المتطاولة

وأما الرمان المزفر متوسط بينهما وهو أسهل إلى اطباء الحامض  
 وحب الرمان مع العسل طلاء للداحس والقروح الخبيثة وأفاءه لتجراحات

## فصل (ز)

في خواص الزبيب

تقدم الكلام في الزيت في فصل عن زيد بن أرقم في مداواة ذات  
 الطيب والكلام في الزيت في ذكر الجبن ، وأما الزبيب فما روي فيه مما  
 لا يصح من رسول الله ﷺ ثم الطامم الزبيب مطيب النكهة ويذهب  
 اليافم . ثم الطامم الزبيب يذهب النصب ، ويشد العصب ، ويطفىء الغضب  
 ويصفي النور ويهيب النكهة ، وأجود ما كبر جسمه ، وسمن لحمه وشحمه ،  
 ورق قشره ، ونزع عجمه ، وصفر حبه ، والزبيب حار رطب في الأولى  
 وحبه بارد يابس وهو كالمنب المتخذ منه ، الحلو منه حار ، والحامض

(١) المراد من الشربة الرمان الحلو والرمان الحامض لأنه تكلم على كل منهما وحده



والفأبيض بارد . إلابيض أشد قسما من غيره ، وإذا أكل لحمه وافق قصبة  
 الرئة ، ونفع من السعال ووجع الكلى ، والمثانة ، ويقوي المعدة ويلين  
 البطن . وأخبر اللحم أكثر غذاء من الذب وأقل غذاء من الذين اليابس  
 وله قرة منضجة هاضمة قابضة شائلة بامت ، ان وهو بالجملة يقوي المعدة  
 والكبد والله محل نافع من وجع الحلق والصدر والرئة والكلى والمثانة  
 وأعدله أن يؤكل بغير حبه وهو يغزو غذاء صالحا ولا يشد كما يفعل القتر  
 ويعين الادوية على الاسهال اذا نزع عجمه وهو عجمه جيد للمعدة والمعدة  
 والكبد والطحال ، وأخبر منه وما لا عجم له نافع لأصحاب الرطوبات  
 والبغم وهو يخضب الكبد وينفعها بخاصية فيه وفيه قمع  
 وروى عن الزهري من أحب أن يحفظ الحديث فليأكل الزبيب .  
 وكان المنصور يذكر عن جده عبد الله بن عباس : عجمه داء وشحمه  
 دواء ، وقيل يحرق الدم ويصلحه الخيار . وإذا لقي لحمه على الاظفار  
 التحركة أسرع قتلها

## فصل

في خواص الزنجبيل

قل الله تعالى ( ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا ) وعن أبي  
 سعيد الخدري قل : أهدى ملأ ان روم إلى النبي ﷺ جرة زنجبيل  
 فأطعم كل انسان قطعة وأطعمني قطعة ورواه أبو نعيم في كتاب الآداب النوى  
 والزنجبيل فيه رطوبة فضائية بار في المثانة يابس في المثانة ، وقيل رطب  
 في الاولى مسخن مدين على هضم الطعام مابين البطن تليينا معتدلا نافع من

سد الكبد العارضة عن انبرد والرطوبة ، ومن ظلمة البصر الحادثة عن الرطوبة أكلا واكتصلا ، معين على الجماع ، محلل الرياح الغليظة ، صالح للكبد والمعدة الباردة في المزاج ، وإذا أخذ منه مع السكر وزن درهمين بالماء الحار أسهل فضلا لزجا لئلا يابس ، ونفع في المجهودات التي تحلل البلغم وتذيبه وتزيد في الحفظ ويحلل الرطوبة من الحلق ونزاحي الرأس وينشف المعدة ويطيب الكبد ويدفع ضرر الاطعمة الغليظة الباردة

### ﴿ فصل ﴾ (س)

في خواص السفرجل والكمثرى والنفاح

سبق الكلام في السنن والسنوات في فصل عن أسماء بنت عميس والكلام في السنن في كلام علي الجين والسواك مستحب شرعا فيه فوائد طبية بعضها معلوم بالتجربة وهو مذکور في الفقه في باب السواك

وأما السفرجل فروى ابن ماجه : ثنا اسماعيل بن محمد الطالحي عن نقيب بن حاجب عن أبي سعيد عن عبد الملك الزبري عن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه قال دخلت على النبي ﷺ ويده سفرجلة فقال « دونكها بطلحة فانها تجم أنفؤاده » اسناد مجهول . نقيب تفرد عنه اسماعيل وتفرد نقيب عن أبي سعيد وتفرد أبو سعيد عن عبد الملك ، ورواه ابن عائشة وهو عبد الله بن محمد المديني عن عبد الرحمن بن حماد الطالحي عن طلحة بن يحيى عن أبيه عن طلحة ، ورواه سليمان بن أيوب الطالحي عن



أبيه عن جده عن أبي موسى بن طلحة عن أبيه

قال أبو حاتم في عبد الرحمن الطلحي : منكر الحديث ، وقال ابن حبان وغيره لا يحتج به ، وقال ابن حدي في سليمان بن أيوب الطلحي : عامة أحاديثه لا يتابع عليها ، وقال يعقوب بن شيبة السدوسي في أحاديث سليمان بن أيوب وهي سبعة عشر حديثا رواها عن أبيه عن جده عن موسى بن طلحة عن أبيه : هذه الأحاديث عندي صحاح ،

والسفر حل جيد للمعدة وماؤه أفضل من جراره في تقوية المعدة والخلق منه بارد در طب وقيل بمندل يسر النفس ويدبر ، والطامض أشد قبضا ويسا ويرداوا كلة سكن العاشر والقي ، ويدبر البول وينفع من فرجة الامعاء نفث الدم والمهبط وينفع من الفئاذل وينفع من تصاعد البحرة ذات السمل بعد الطعام قال بعضهم اأكل على الطعام أطبق وقبله يسك ، قال بعضهم اذا أكل بعد الطعام أسرع بانحدار الثقل ، والطامض منه أبلغ ويغني عن المرة الصفراء المتولدة في المعدة وراثته تقوي الدماغ والقلب والاكثر من أكله يولد وجع العصب والقولنج وإن شوي كان أقل غشوته ، وأخف وأجود ما أكل مشويا أو مغبوخا بالعسل ، وحبه ينفع من غشونة الخلق وقصبة الرئة وكثير من الامراض ودهنه يمنع العرق وتقوي المعدة والكبد ويشد القلب ويطيب النفس

ومعنى ه تخم النؤاده تريحه وقبل تفتحته وتوسعه من جفام الماء وهو

اتساعه وكثرته ، وروي في حديث السفرجلة ه فتم تشد القاب وتطيب

النفس وتذهب بطحاء الصدر ، والتفاح للقلب مثل النجم على السماء قل  
أبو عبيد الطخاء بالماء مثل ونشاء ، تقول ما في السماء طخاء أى سحب  
وظلمة ، قال الجوهري وقال وجدت على قلبي طخاء وهو شبه الكرب ،  
قل اللحياني ما في السماء طخية ، بالتضم أى شيء من سحب قل وهو  
مثل السخروود ، والتفاح ممدود اللبنة المظلمة وظلام طابخ وتكلم  
بكلمة طخاء لا تفهم ،

قل بعض الاطباء والكثيرى قريب من السفرجل وهو معتدل  
أكثر القواكه غذاء ويقوي المعدة ويقطع العطش وأكله بعد الغذاء يمنع  
البخار أذ يرتقي إلى الرأس بخاصة فيه ، ومن خواصه منع فساد الطعام  
في المدة ويحدث القوايح ويضر بالمشايخ ، فربما أن لا يؤكل على طعام  
فليظ ولا يشرب فوقه الماء ، وكل هذه المعجزات الحارة

وأما التفاح فقال الليث كان الزهرى يكره أكل التفاح وسؤر النار  
ويقول انه ينسي ، ويشرب المسلى ، يقول انه يذكي ، وقال صاحب  
الادوية القلبية : التفاح بارد يابس في الاولى خاصيته نظيفة في تفرج  
القلب ، وقال غيره التفاح بارد رديء المدة يوافق من مزاجه حار ، ومن  
خواصه تقوية القلب وإيراث النسيان الشديد ، وقال ابن جرلة الحامض  
بارد فليظ والحلو أميل إلى الحرارة وهو يقوي القلب ويقوي ضعف المدة  
والمشوي منه في المعجن نافع لآفة الشهوة والقبح منه يولد العفونات والحيات  
وإدمان أسكاه يحدث وجع العصب ويخصر صا الحامض ، ويدفع الضرر



جوارش السبع، وقال غيره التفاح جيد لقم الصدقير أنه يلازمه فتر وجات ،  
وليل الذي يورث النسيان العامض لا يخلو ولله مرادهم (»

قال ابن الأثير في النهاية : وفي حديث من فوع إنه كان يمجبه النظر  
إلى الأنثى والجمام الآخر ، قال موسى قال هلال بن الألاء هو التفاح  
الآخر وهذا التفسير لم ترد غيره

## فصل

في خواص السلق

سبق في الحمة حديث في السلق وهو سار يابس في الأولى وقبل  
رطب وقبر مركب منها وفي بورقية تنطبه وتحليل وتفريح في الاسود  
منه قبض وينفع من داء الثعلب والكاف والحزاز والنايل إذا طلي بمائه  
ويقتل الامل ويهبط به القربا مع العسل وينفع سدد الكبد والطحال .  
وأشده يهبط البطن لاسيما مع المدس . والابيض يلين مع المدس ويحقق  
بمائه للاسهال وينفع من القوانيج المري والنوابل . والساقي قبل الغذاء  
رديء الكيموس يحرق الدم ويصلحه الخلد والخردل ، والاكثار منه  
يولد القبض والتفريح

« أقول إن أطباء هذا العصر يبالغون في خواص التفاح قلما يفضلون عليه  
فاكمة أخرى ويصفون المسلول منه المضاف إليه قابل من السكر للحميات  
وفساد الأمعاء

## ﴿ فصل ﴾

في خواص السمك

قد ورد ذكر السمك في الكتاب والسنة وأجوده ما لذ طعمه وطاب  
 ربحه وتوسط مذاقه رقيق النشور لا صلب اللحم ولا يابس وكان في ماء  
 عذب جار على حصباء يفتدي بذبات لا قدر فيه . وأصلح أماكنه ما كان  
 في نهر جيد الماء وكان يأوي الأماكن الصخرية ثم الرملية . والمياه العذبة  
 لطيفة لا قدر فيها ولا حمأة ، الكثيرة الاضطراب والموج المكشوفة  
 للشمس والرياح . والسمك البحري فاضل محمود لطيف

والعاري من السمك بارد وطيب في الثانية عشر الاثم ضام (١) يخلص  
 البدن وسمنه وزيد في المني معطش ، يرخي العصب ويورث غشاوة  
 العين ، رديء القواليج والأمراض الباردة صالح للمعدة الحارة وأصحاب  
 الصفراء على أنه في الجنة يس الغذاء لأن جمع الزوجات الرديئة تتولد  
 منه (٢) صاف الأمراض . والسمك يولد بلغيا كثيرا ما ثيا ، قل بعضهم  
 إلا البحري وما يجري مجراه فانه يولد خلسا محمودا . وأما المالح فأجوده قريب  
 العهد بالتحليح ، وهو جار يابس وكما تقدم عهده ازداد حره وريسه ، يذيب  
 البلاغم ويحدث البهق الاسود ، ويصلحه السعتر والكرأويا وبهذه الحلو  
 والدهن . قل بعضهم لا يصلح أب يؤكل منه إلا القليل مع الاغذية الدسمة

(١) بل هو أهل اللحوم انضماما بانفاق اطباء هذا العصر «٢» كذا



والجري ضرب من السمك لا يأكله اليهود كثير المزوجة وهو طري ماين للبعان ، وأكل المالح منه العتيق يشفى قصبة الرثة ويجود الصوت ، وإذا دق ووضع من خارج أخرج السلي والفضول من عمق البدن لأن له قوة جاذبة . وماء ملح الجري المالح إذا جلس (١) من به قرحة الامعاء من ابتداء ألمة وافقه يجذب المواد إلى ظاهر البدن وإذا احتقن به أبرأ من عرق النساء ، وأجود ما في السمكة ما قرب من مؤخرها

### ﴿ فصل ﴾ (ش)

في خواص الشعير

تقدم في الحمية حديث الشعير ، وتقدم الكلام في خبز الشعير وماء الشعير . أفضل صنفه أن يؤخذ الشعير الحديث السمين الرزين فينقع ويغسل ويهرس أي يرض ويأخذ على كل صاع من الشعير اثنا عشر صاعا من الماء العذب الصافي . وقيل بقي عليه عشرة أصع ويطبخ بدار معتدلة ويحرك وتكشط رغوته فإذا انضج دفع وصفي . وقيل يلقى على صاع شعير خمسة أمثاله ماء ويطبخ إلى أن يبقى منه خمس مائه ويصفي ، وهو مبرد مرطب ، ويكسر حدة الاخلاط ويذر البول وينفع من الحميات الحادة ويولد دما معتدلا ، ويسكن المعاش ويحلل ويسرع نفوذه في الاعضاء ، ويخرج عن المعدة والمعي بسرعة ، وتنفذ عنه الاخلاط المحترقة ، وهو يضر بالحشا الباردة وينفع وهو رديء للمعدة الباردة ويدفع ضرره السكر

(١) كذا والنظائر ان الاصل : اذا جلس فيه الخ

## فصل (ط)

في خواص الطين وأنواعه

سبق في حفظ الصحة ذكر الصلاة والصوم والحج والجهاد والصبر  
بسكون الباء وسبق ذكر الصبر بكسر الباء في ذكر الحرف وهو الرشد  
وسبق الكلام في الطيب والروائح العاربة في حفظ الصحة ويأتي الكلام  
في الضفدع في التداوي بالحرمان وفي الحارفا في نبق تمر السدر

وأما الطين ففيه أخبار عن النبي ﷺ ضعيفة أو موضوعة وهو  
مذكور في الفقه في الأطعمة يصفر اللون ويسد مجاري العروق بارد يابس  
يخفف يعال ويوجب نفث الدم وقروح الأمعاء وبطل في المستعقون  
والمطحولون فينفعون به . وهو أنواع فمنه الطين الارمني بارد في الاولي  
ياسر في الثانية يحبس الدم وينفع من الطوائين شرابا وطلاء وينفع من  
الجراحات والتلاع وينفع النزلة والسيل وينفع من الحمى الوبائية وهو  
علاج ضيق النفس من التوازل وقدر ما يشاء ارى به مثقال فان كان  
هناك حمى فلبوخذ بماء بارد وماء ورد ، وينفع من كسر العظام مع  
الافانبا طلاء ، ومنه الطين القبرسي فيه قبض معتدل ينفع من جميع أنواع  
الحرارة والاورام طلاء ويخبر العظام وينفعها عند السقوط من موضع  
مرتفع ، وقدر ما يؤخذ منه الى ثلاثة دراهم وينفع من التشنج المعائي والتكبد  
ومن نفث الدم وقروح المثني شرابا واحتناا ومن الادوية القتالة اذا شرب  
منه درهم بماء بارد مطبوخ



طين خراساني . هو الطين لما كحل بارد يابس وقيل حار للملوحة  
يقوي فم المعدة ويذهب برخامة الطعام وله خاصية في منع القيء وينفع  
من بلة المعدة وقدر ما يؤخذ منه درهم وأكثره منقل وما زاد على ذلك  
فهو منسدد المزاج مسدد يحدث حصي في الكلى ويقال ضرره الانيسون  
وبزر الكرفس والاصوب ترك أكله لأن افساده أكثر من إصلاحه وما  
يقال من تطيبه النفس فهو المشتافين اليه لما يحدث من الطهر بالشهوة  
طين مختوم : مبرد ليس دواء أقطع منه الدم حتى ان الأعضاء  
لا تحمل قوته إذا كان بها وهم وورم . حار وخصوصا الناعم وهو يدخل  
الجراحات الطرية والقروح العسرة وينفع الحرق من التقرح ويحفظ  
الأعضاء عند السقط وينفع من السيل ونفث الدم ونجيج الأمعاء شربا  
وحقنا وقدر ما يؤخذ منه الى درهمين وبنوع السعوم والنهوش شربا  
وطلاء بالخل . والحامض منه إذا سقى لا يزال ينقي ويقذف السم ومن  
عضة الكلب الكلب . قل بمضهم الطين المختوم إذا استعمل في موضع  
يرتاب فيه بستي شيء من السموم لم يؤثر في بدنت متناوله شيء من  
السموم فإن من أخذ منه وزن درهم الى مثقال ثم أكل طعاما مسموما أو شربا  
تقيأه في الحال وإن لم يكن طعاما مسموما أباد هضمه



## فصل

في خواص الطلح وهو الموز

قال تعالى ( وطلح منضود ) والاشهر أنه الموز والمنضود الذي قد  
نضد بمضه على بعض كالمشط . وقيل الطلح الشجر ذو الشوك فنضد  
مكان كل شوكة ثمرة فثمرة قد نضد بمضه الى بعض فهو مثل الموز وأجود  
الموز الكبار البالغ الطلو وهو مستدل وقيل بارد وقيل حار وطيب في الأولى  
ملين ينفع من خشونة الصدر والخلق والراثة والسعال وقروح الكليتين  
وينفذي كثيرا وقيل يسيرا وبدر البول ويحرك الباه ويزيد في المني وهو  
ثقل على المعدة جدا يضرها ويزيد في الصفراء والبقل بحسب مزاج آكله  
ودفع ضرره بالسكر أو المسك وليؤكل مثل الطعام ويتبع بسكنجبين  
البرزور ولا يتناول بعده غذاء حتى ينحدر

## ﴿ فصل ﴾

في خواص طلع النخل

سبق ذكر الطلح في حفظ الصحة وهو حار يجري مجرى الجار  
وسبق الكلام في فصل يتعلق بما قبله عن أبي موسى قال تعالى  
( والنخل باسفات لها طلع نضيد ) والنضيد المنضود الذي قد نضد  
بعضه على بعض وانما يقال له نضيد ما دام في قشرة فاذا انفتحت فليس  
بنضيد قال أبو عمرو والزرع الكفور الطلع وفل الاصمعي وهو وعاء  
طلع النخلة وكذلك الكفري . وقال تعالى ( ونخل طلعها هضم ) وهو



المتنضم بمضه الى بعض فهو كالنضيد . والطلع ينفع من الباه ويزيد في  
 المياضة وهو ذكر وأنثى والتلقيح وهو التأخير ان يؤخذ من الذكر وهو  
 مثل دقيق الحنطة فيجعل في الانثى فيكون ذلك بمنزلة اللقاح بين  
 الذكر والانثى وفي مسلم عن طلحة بن عبد الله رضي الله عنه قال مررت  
 مع رسول الله ﷺ في نخل فرائى قوما ياتخذون فتال « ما يصنع هؤلاء ؟ »  
 قالوا ياخذون من الذكر فيجعلونه في الانثى قال « ما ظن ذلك يعني شيئا »  
 فبلغهم فتركوه فلم يصالح فقال النبي ﷺ « إنما هو ظن ان كان يعني  
 شيئا فاصنعوه ، فإنما أنا بشر مثلكم وان الظن يخطئ ويصيب ، ولكن ما قلت  
 لكم عن الله عز وجل قلن أكذب على الله » وفي مسلم من حديث رافع  
 « إنما أنا بشر مثلكم اذا أمرتكم بشيء من دينكم فخذوا به وإذا أمرتكم  
 بشيء من رأيي فإنما أنا بشر » وفي مسلم من حديث أنس وعائشة « أنتم  
 أعلم بأمر دنياكم »

(ع)

﴿ فصل ﴾

في خواص المقدس

سبق الكلام في العجزة قبل ذكر فصول المفردات وقبله في فصل  
 عن زيد بن أرقم الكلام في العود والكلام في المنبر في فصول حفظ  
 الصحة بالروائح الطيبة ويأتي الكلام في العمل  
 وأما المقدس فمن الموضوع فيه على النبي ﷺ : انه يرق القاب  
 ويفزر الدمة وانه ما كول وانه قدس فيه سبعون نبيا

وذكر البيهقي عن اسحاق قال سئل ابن المبارك عن الحديث الذي  
 جاء في العبدس أنه قدس علي لسان سبعين نبيا فقال ولا علي لسان نبى  
 واحد ، وأنه لمؤذ منفع وأنه قرين البصل في القرآن وهو شهوة اليهود  
 التي قدموها علي المن والسلوى ، وفيه طبع الموت بارد يابس وفيه قوتان  
 متضادتان اسداها تمقل الطبيعة والاخري تطلقها وقشره حار يابس في  
 الثانية حريف مطابق للبطن وترياقه في قشره ولهذا كان صحاحه أنفع من  
 مطحونه واخف علي المعدة وأقل ضررا فان له بطيء الهضم لبرودته  
 ويوسته . وقيل العبدس معتدل في الحر والبرد يابس في الثانية والمقشور  
 منه بارد في الثانية يابس في الثالثة يميل ويسكن حدة الدم ويقوي المعدة  
 علي ما ذكره جالينوس وماؤه ينفع من الخوانيق وهو مولد للسوداء  
 ويضر بالماليخوليا ضررا يئنا ويرى أحلاما رديئة وينافظ الدم فلا يجري في  
 العروق ، رديء الأعصاب والأكثار منه يولد الجذام ويظلم البصر اذا كان يمين  
 آكله ييس ، وأما من كان مزاج عينه رطبا فانه ينفعه وهو عسر الهضم رديء  
 للمعدة ويضر بأصحاب عسر البول جدا ويتمتع درور الخيض ويوجب  
 الاورام الباردة والرياح الغليظة . ويقال ضرره السلق والاسفاناخ  
 واكثر الدهن . واردا ما أكل بالمكسود ويجب أن لا يخلط به حلاوة  
 فانه يورث السدد في الكبد . واقربه الابيض السمين السريع النفاج .  
 ومن قال انه كان سمطا الخليل عليه السلام فقد قال قولا بلا علم  
 وهو كذب والله أعلم



## ﴿ فصل ﴾

في خواص العنب ومنافعه

ذكر سبحانه وتعالى في كتابه العزيز العنب في الدنيا وفي الجنة وهو في السنة في أحاديث كقوله عليه السلام لما رأى الجنة « لو أخذت منها عنقوداً أو قطعاً لأكلتم منه ما بقيت الدنيا » وهو في الصحيحين أو في الصحيح . وأكل عابه السلام من العنب الذي جاء به عدس لما رجع من ثيف وهو مشهور ، وعن ابن عباس رضي الله عنهما قل : رأيت النبي ﷺ يأكل العنب خرطاً ، فيه داود بن عبد الجبار الكوفي . قال ابن معين يكذب ، وقال البخاري منكر الحديث وقال النسائي متروك ، رواه جماعة عنهم أبو بكر الشافعي في الغيلانيات وأبو جعفر القليلي وقال لأصل له ، ومن المعلوم أن في العنب منافع كثيرة وبؤكل متنوعاً وهو قوت وفاكهة وشراب وأدم ودواء وطبعه طبع الحياة — الحرارة والرطوبة — وأجود الكبار المائي ، والابيض أحمد من الاسود إذا تساوى في الحلاوة ، والمتروك بعدد القطف يومين أو ثلاثة أحمد من المقطوف في يومه ، وملوك الفاكهة العنب والرطب ، جيد الغذاء مقو للبدن يسهل بسرعة ويولد دماً جيداً ويزيد في الانفاذ وينفع الصدر والرئة وهو منفتح مطلق للامعان ، وإذا ألقى عجمه أطلق أكثر والاكثر منه يصدع الرأس ، ودفع مضرته بالزمان الماز والحامض منه يبرد المعدة ويكثر القيء . والعنب بأسره يضر بالمشانة والكبد والطحال الغليظين ويأتي الكلام في شجره في كرم

﴿ فصل ﴾

(ف)

فيما جاء في الغالوذج وخواص الفضة

سبق ذكر فائدية وهي نور الخفاء في فصل عن سليمان ، فالوذج عن  
ابن عباس قال أول ما سمعنا بالغالوذج أن جبريل عليه السلام أتى النبي ﷺ  
فقال إن أمتك تفتح عليهم الأرض فيفاض عليهم من الدنيا حتى أنهم  
ليأكلون الغالوذج ، قال النبي ﷺ وما الغالوذج ؟ قال يأكلون السم  
والعسل جميعا فشبه النبي ﷺ لذلك شهقة . رواه ابن ماجه واسناده  
ضعيف وذكره ابن الجوزي في الموضوعات قال الجوهرى الغالوذج والغالوذج  
معربان . قال يعقوب ولا تقل الغالوذج .

وأما فضة فأجودها ما لم يخالطه غش وهي باردة يابسة ، وقيل  
معتدلة في الحر والبرد ، وقيل قابضة جدا وهي تبرد وتجنف وإذا خلطت  
سماتها بالادوية نفعت من الرطوبات الفلجية وهو جيد للجرب والحسكة  
وسعالها تنفع من البخر مع أدوية ، ومن الخفقان مع أدوية ، واسمر البول  
وقدر ما يؤخذ منها دائق ومع الرقيق تنفع البواسير طلاء . قال بعضهم  
هي من الادوية المفترحة النافعة للهم والغم والحزن وصدف القلب وخفقانه  
وتجنذب بخاصيتها ما يتولد في القلب من الاخلاط الفاسدة خصوصا اذا  
أضيف إلى ذلك العسل المصفى والزرنيان ، ومما يمكن العيش اذا مسك  
في الفم فضة خالصة أو قطعة بلور أو صدف أو تمر هدي أو حب رمان  
حامض . الفناء سبق في حفظ الصحة



## ﴿ فصل ﴾ (ق)

في خواص الفرع وهو الدباء وماورد فيه

(الفرع) وهو الدباء يارد رطب في الثانية ، وقيل حار رطب يتولد منه غذاء شبيه بما يصحبه فان أكل الخردل ولد خلطاً حارفاً ونحو ذلك ، غذاؤه يسير وينحدر سريعاً جيد للصقراوتين ينقطع المعاش جسداً ويلين البطن ويولد به الممدة ويضر بأصحاب السوداء والبلغم والممدة والامعاء ويصاحبه الذغل والصمتر والخردل والزيت ونحو ذلك وعصارته تسكن وجع الاذن مع دهن ورد وتنفع من أورام الدماغ ، وسويقه ينفع من السعال ووجع الصدر من حرارة ، وإن شرب ماؤه يترنجبين وسفرجل مربي أسهل صفراء محضه ، ومتى صادف الفرع في الممدة خلطاً رديئاً استحال اليه وفسد وولد في البدن خلطاً رديئاً

وفي الغيلانيات من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت قال لي رسول الله ﷺ « يا عائشة إذا طبختم قدراً كثيراً فإياهم من الدباء فأنها تشد قاب الحزين » وإياي في آداب الطعام قبل فصل قبل لاحمد ينزل الرجل في الطعام أو يوافق حديث أنس أن النبي ﷺ جعل ياكل الدباء ويمجبه

وروى ابن ماجه عن احمد بن منيع عن عبيدة بن حميد عن حميد عن أنس قال : كان النبي ﷺ يحب الفرع . لسناد جيد والترمذي عن عطاء أبي طالوت ولم يرو عنه غير مبارية بن صالح قال دخلت على أنس وهو

يأكل قرعاً وهو يقول : يا لك شجرة ما أحبك إلي بحب رسول الله ﷺ  
إياك . ولاحمد عن أنس أن رسول الله ﷺ كانت تمجبه الفاقية وكان  
أعجب العلماء إليه الدباء

### ( فصل )

في خواص فصب السكر والسكر

القط وهو الكست هو العود قد تقدم . وأما القرآن فهو أعظم  
شأن وأكثر دواء نسأل الله سبحانه أن يجعلنا من أهله بفضله ورحمته  
وسأني الكلام فيه وفي الفاتحة وغيرها . وأما فصب السكر فروي في  
بعض ألفاظ أحاديث الخوض في غير الصحيح « ماؤه أحلى من السكر »  
وصححه بعضهم . وأما الذي في الصحيح « فأبيض من الورق » أي الفضة  
« وأطيب من رائحة المسك » وفي الصحيح « أشد بياضاً من اللبن وأحلى من  
العسل » وفي الصحيح « أشد بياضاً من الثلج وأحلى من العسل باللبن » ولم  
أجد له نظراً في الحديث ولا هنا ، ولم يرفعه متقدمو الأطباء وإنما يرفون  
العسل ويدخلونه في الأدوية .

والسكر حار في آخر الأولى رطب في الأولى والعشيق إلى اليبس  
وقيل السكر بارد وأجوده الأبيض الشفاف الطيرزد ، وكما اتفق كان الطاف  
إلا أنه أميل إلى الحرارة وهو ماين جداً

قال ابن جزلة وهو يقارب في الجلاء والتقية ويلين الصدر ويزيل



خشنة وهو ينفع المدة سوى التي تولد فيها المرة الصفراء فلها بضرها  
لاستحالة إلیها ، ودفع ضرره بماء اللبون أو الزانج أو الرمان المزه  
وهو مفتوح للسدد ويسهل مع دهن اللوز وينفع من القوائج وينفع الكلى  
والثانة وينفع من البياض الرقيق الذي في العين ، وهو يعطش دون  
تعطش العسل . وخاصة المتبق فانه يولد دما نكرا ويخرج الصفراء ،  
ويصلحه الرمان للز ، وإذا طبع السكر ونزعت رغبته سكن العطش  
والسعال . وأما قصب السكر فهو في طبع السكر وأشد تلينا منه ،  
وأجوده الحلو المزير الماء . وهو حار رطب في الأولى ، وقيل معتدل  
الحرارة وقيل فيه قبض ، والمأخوذ كالصمغ من القصب يجلو العين  
وقصب السكر يعين القي . وينفع الصدر والسعال ويولد دما معتدلا  
ويدر البول ويحلو رطوبة الصدر ، قال بعضهم والثانة وقصب الرئة ، وينفع  
من خشونة الصدر والحق إذا شوي . والقصب يزيد في البهادر ويولد  
رياحا وتغضا ، وينبغي أن يغسل بماء حار بعد تقشير ليزول قشره  
قال عفان بن مسلم البصار : من مضى قصب السكر بعد طعامه لم  
يزل يومه أجمع في سرور . وقال الحسام في تاريخه سمعت أبا ذكريا  
الغضيري سمعت محمد بن عبد السلام سمعت إسحاق بن إبراهيم يعني ابن  
راهويه يقول دخلت على عبد الله بن طاهر فقال لي يا أبا يعقوب سمعت  
أنك شربت البلاذر فتأت أعز الله الأمير والله ما شرته ولا هممت  
بشره ولكن أخبرني المعتمر بن سليمان أنياني أبو ساج عن خصيف عن

عكرمة عن ابن عباس قال خذ مثقالا من كندر ومثقالا من سكر  
فدقهما ثم اسحقهما على الرقيق فانه جيد للنسيان والبول ، قدحا  
الامير بالدواذفكتيه

قال الحاکم : سمعت ابا علي الحافظ سمعت ابن خزيمة يقول والله  
لو أن إسحق الحنظلي كان في النابحين لا قرأ له بالتحفة والخطبة وطلعه وفهمه

### فصل (ك)

في خواص المكبات وماورد فيه

في الصحيحين عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ  
المكبات فقال « عليكم بالاسود منه فانه أطيبه »

والكبات بفتح الكاف والباء الموحدة الخخفة والفاء المثناة تمر الاراك  
وهو حار يابس ومنافعه كمنافع الاراك يقري المعدة ويحبب الحضم  
ويجلبو البلغم وينفع من أوجاع الظفر وكثير من الادواء وطيبه يقوي  
المعدة ويمسك الطبيمة ويدبر البول وينقي المثانة . واذا صنع من قضبانته  
لله ضد فانه خالخال مانع من السحر

### فصل

في خواص الكتم

الكتم بالتحريك بتخفيف الداء المثناة فوق . وقيل أبو عبيدة بتشديد  
نبت وورقه قريب من ورق الزيتون يملو فرق القامة له ذكر في الاخبار  
في صلب الشيب به وله ثمر في قدر حب الفلفل في داخله نوى اذا نضج



اسود ، واذا استخرجت عصارة ورقه وشرب منها قدر أوقية قيا قيثا  
شديدا وينفع من عضه الكلب. وأصل الكتم اذا طبع بالماء كان منه مداد  
يكتب به ، وبزر الكتم اذا اكتحل به حال الماء النازل في العين وأبرأه ،  
وقيل الكتم هو الوشمة وليس كذلك ، والوشمة هي ورق النيل حارة  
في آخر الاولى يابس في الثانية فيها قبض وجلء وتخصب الشمر

## فصل

في منافع الكرمة - شجرة العنب

سيأتي ان شاء الله تعالى بعد فصول آداب المساجد قوله عليه السلام  
« لا يقولن أحدكم لا عنب السكرم فان الكرم الرجل المسلم - وفي لفظ  
قلب المؤمن - وفي لفظ - ولكن قولوا العنب » والخيلة أي يفتح الماء  
المهمل ويفتح الباء واسكانها شجرة العنب

وروي أحمد حدثنا يحيى بن سعيد ثنا المستعمل بن إياس حدثني عمرو  
ابن سليم المزني أنه سمع رافع بن عمرو المزني يقول سمعت رسول الله ﷺ  
يقول « المسجرة والشجرة من الجنة » اسناد جيد وعمرو تفرد عنه المستعمل  
لكن قل المسائي ثمة ولم أجده فيه كلاما . قل ابن الجوزي المسجرة من  
نمر المدينة والشجرة الكرمة . قل في النهاية وقيل يحمل انما أراد شجرة  
بيعة الرضوان لاز أصحابها استوجبوا الجنة ، وروي ابن ماجه هذا  
الخبر عن بندار عن ابن مهدي عن المستعمل والفظه « المسجرة والصخرة  
من الجنة » قل في النهاية يريد صخرة بيت المقدس كذا نيل .

وشجرة العنب باردة يابسة وورقها وعلاقتها ومروشها مبرد في آخر  
الدرجة الأولى إذا دقت وضمدت بها من الصداع سكنته ومن الاورام الحارة  
والتهاب المعدة وعصارة قضبانها إذا شربت سكنت القيء وحلت البطن ،  
وكذلك إذا مضغت عروقها الرطبة ، وعصارة ورقها تنفع من قروح الأمعاء  
ونفت الدم وقية ووجع المعدة ودمعة شجرها التي تحمل على القضبان كالصمغ  
إذا شربت أخرجت الحصاة ، وإذا طبخ بها أبرأت التوابع والجرب  
المتفرج وغيره ، وينبغي غسل العضو قبل استعمالها بذلك ، والبخارون وهو  
البورق الأرمني ، وإذا تمسح بها مع الزيت حلقت الشعر ، ورماد قضبانها  
إذا تضمد به مع الخل ودهن الورد والسداب تقع من الورم المارض في  
الطحال وقوة دهن زهرة الكرم قابضة شبيهة بقوة دهن الورد ومنافعها  
تقرب من منافع النخلة لكثرة ترابها

## فصل

في خواص الكراث

الكراث له أصل في الصحيح « إن من أكل البصل والثوم والكراث  
فلا يقربن مسجدا » فإن الملائكة تنأى مما يتأذى منه بنو آدم ، والكراث  
نبطي وشامي فالنبطي أجود وهو البصل الذي يوضع على المائدة حريص  
ليس بكريه الرائحة كثيرا وهو حار يابس في الثانية . والشامي له زعرور  
أقل حرارة وييسا ، وقيل أنه في الثانية والشامي مع السماق ينفع من  
أنثايل ومع الملح للقروح الغليظة وهو يقطع الزحف ومع ماء الشعير



ينفع من لرو عن مادة غليظة وخصوصا الذي مع غسل ، وهو يقطع  
الجشاء الخاض وينفع من البواسير الباردة أكلا وضمادا ويحرك الباء ،  
وينفع من صلابة الرحم والنضابا إذا اجلست المرأة في طيبخ ورقه ،  
وطيبخ أصول الأسفيد تج يدهن الرطم ودهن الثوز التبرجي نافع من  
التوليج وبدر البول ، ويزيد في الباه وهو يصدع ويرى أحلاما رديئة ،  
ويفسد البنية والاسنان ويغلبها ويضر بالبصر والمعدة وينفع بطي الهضم  
والشاي أدنى مضرة في تلك ويصنعه سلقه بتابين (١) ويحمل مع الدهن  
والخل ، والذطي إذا سحق برره وعجن بتطران ويخرج منه الأضراس  
التي فيها الدود نثرها وأخرجها وسكن الوجع المارض فيها ، وإذا دخلت  
المعدة بيزره جففت البواسير ، والكراث البري يقرح البدن وعصارة  
الكراث اليابسة تسهل الدم . ومن الموضوع على الذي بالحق من  
أكل الكراث ثم نام عليه نام آسنا من ملح البواسير وانتزله الملك لنتن  
نكته حتى يصبح

### ( فصل )

( كرفس ) من الموضوع فيه عن الذي بالحق من أكله ثم نام عليه نام  
ونكته طيبة ونام آسنا من وجع الأضراس ولامسان . وهو رطب وأصله  
يابس ، وقيل حار يابس في الثالثة ، وقيل في الثانية يحلل الذئح ويفتح  
ويسكن الاوجاع والبري منه ينفع من داء الثعلب وشقاق الاظفار وشقوق  
البرد والثآليل . والشاي منه يطيب النكبة ، قال بعضهم جدا ، قال بعضهم

( ١ ) كذا بالأصل ولعله جاء وحرف

ويشبع من البحر ويوافق من به عرق الذئب وينفع من الربو وضيق النفس  
 وأورام الثدي والحشاء والرومي أجوده للمعدة وهو يمدد بزر الخس إذا أكل  
 معه ، وهو يدر البول والطمث . والجبال منه يفتت الحصى ويخرج المشيمة  
 ويهيج الباء ، ولذلك قالوا ينبغي أن يحتذبه المرضعة كيلا يفسد لبنها ليجان  
 شهوة الباء وطبيعته مع العس يسقى من سقي مما وهو يسكن وجع  
 الأسنان لكنه يفتتها . وقيل إذا علق أصله على الرقبة تقع من وجع  
 الأسنان ، وإذا سمت المقرب آكله اشتد به الأمر ، ولذلك ينبغي أن  
 يحتب في الوقت الذي لا يؤمن فيه المقارب . وهو بهج الصرع بالمصر وعين  
 ولذلك هو ردي ، للصدع ، وقد قيل يؤمن مضرته فيهم إذا تعلق أصله  
 في رقابهم ، وهو يضر بالحيالي ويهيج الصداع ويصلحه الخس

### فصل (م)

في خواص الماء

تقدم الكلام في اللحم والابن والماء . وتعرف جودة الماء بصفاته ،  
 وإن لا تكون له رائحة ، وأن يكون عذب الطعم حلواً خفيفاً وزنه ، بعيد  
 المنبع طيب الجري بارزاً للشمس والريح لينقص كثيراً ليدفع عن نفسه  
 سريع الحركة والجري ، أخذاً إلى الشمال من الجنوب أو من الغرب إلى  
 الشرق ، يسخن سريعاً عند طلوع الشمس عليه ويبرد عند غروبها عنه ،  
 ويشعر عن المدة سريعاً ويخفف ثقل الطعام عليها



قال أبقراط : الماء الذي يسخن سريعا ويبرد سريعا أخف المياه ،  
والماء وان كان في الأصل باردا رطبا فانه ينتقل لمارض : فالملكشوف لاشمال  
خاصة فيه يبس فيكتسب من ربح الشمال وكذا بقية الجهات بحسبها ، وما  
ينفع من معدن فله طبيعة ذلك المعدن ، ويؤثر في البدن تأثيره وسيأتي .  
ونفع الماء البارد من داخل أكثر من نفعه من خارج ، والخار بالعكس ،  
ونفع البارد من عفونة الدم والحيات المحترقة وصمود الانخرة إلى الرأس  
ويدفع النفونات ويوافق الامزجة والاسنان والازمنة والاماكن الحارة  
ويقوي القوى الاربع الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة على أفعالها .  
ويقوي الشهوة ويحسن ويضم بحمه المسدة على الغذاء ويحفظ الصحة  
وينفع التخاضل والسيلان ، ويضر كل حالة تحتاج الى تضج وتحليل  
كالزكام والاورام ، والشديد البرد يؤذي الاسنان والادمان عليه يحدث  
انفجار الدم والنزلات وأوجاع الصدر وقصبة الرئة وأصحاب السدد  
ويضعف الباه ويضر من أفرط به الاستفراغ ، وليجتنب على الرقيق (١) وعقب  
حمام وجماع وحركة عنيفة كثيرة وعطش شديد حادث في الليل عند  
النوم بغير سبب . ملح أو حار (٢) يابس فانه يفسد المزاج ويولد الاستسقاء  
وهذا الماء يثقل البطن ويسكن سيلان المنى ، والاستحمام به ينفع التشنج  
من امتلاء الاجسام المتخضلة ويرطب ويسكن الاوجاع ، وإذا صب

(١) تقدم أن اطباء هذا العصر يوصون بمزج كوب من الماء على الرقيق أو نصف كوب  
ومن فوائد أنه يملين والقبض ضار (٢) هكذا في الأصل ولعله خبر لبطل سقط من النسخ

حول موضع ينبت منه الدم قطره، والبارد والبارق يفرط بضران المص  
وأكثر الأعضاء لأن أحدهما محال والآخر مكلف

والله الحار يسكن لذم الاخلاط الحار ويحارل وينضج ويخرج الفضول  
ويرطب ويسخن، وينفذ الحظم شربه ويخفف بالطعام إلى أعلى المدة ويرخيها  
ولا يسرع إلى تسكين العطش ويذبل البدن، ويؤدي إلى أمراض رديئة وضرر  
في أكثر الأمراض، وهو صالح للشيوخ وأصحاب الصرع والصداع البارد  
والرمد، وأنفع ما استعمل من خارج وإذا اغتسل به كثير عادية (١) النافض  
قل بضم إذا مزج بماء بارد تنفع المصروع وأورام الحلق واللاهية  
والصدر ويملأ خمل المدة ويطلق الطبع إذا صادف خلطا خاصة إذا  
شرب مع سكر أو غسل، وإذا لم يمزج بماء بارد لا يروي ولا تنفع الأعضاء  
فإن أكثر منه أفسد المزاج وأحدث الرهل وأرخى المدة وملا الدماغ بخارا  
ولفساد هضم شاريه يصفر ألوانهم، ويورم أطعالمهم وأكبادهم، وهو يهيج  
الرعاف، وينبغي خلطه بماء ورد حتى لا يرخى المدة، والشديد المذونة  
يفسد الذهن ويحدث النسي ويذهب شحم الكلى والأهم ولذلك ينبغي خلطه  
بماء بارد والاستحمام (٢) ويلطف الباتم ويسخن جدا

وماء المطر أجوده مأخوذ من أرض جيدة . قل بضم وكأن قطره  
قليل في شهر كانون وكان من سحب راند وكان في مستنقعات الجبال  
وهو أرطب من بقية المياه لأنه لا تطول مدته فيكتسب من بفس الأرض

١ كذا في الأصل وفي زاد المعاد (٢) كذا ولعل أصله والاستحمام به



أو غيرها ولهذا ينفن ويتغير سريعاً لطافته وسرعة اتفعاله  
 وبقرطاس. يقول ماء المطر أجود المياء وأعذبها وأخفها وزناً وهو  
 أقل برداً من ماء الميوز (١) وهو ينفع من السعال وخاصة إذا طبع به أثرية  
 السعال وهو مدر للعرق ويضر بالبحوحة عند ابتداء عفته . قال بعضهم:  
 المطر الشتري أفضل من الربيعي لقلة حرارة الشمس حينئذ فلا يجذب  
 من ماء البحر إلا أظفه والجو صاف مخلوّد عن دخان وغبار . وقال بعضهم  
 المطر الربيعي ألطف لأن الحرارة توجب تحلل الابخرة الغليظة ورقة  
 الهواء ولطافته فيخف بذلك الماء لقلة أجزاءه ويصادف وقت النبات  
 وطيب الهواء . وكان رسول الله ﷺ إذا رأى المطر يقول «رحمة رواء  
 مسلم من حديث عائشة . ولأحمد والبخاري والنسائي من حديثها «اللهم  
 صيبنا نافعاً» وأيس في البخاري «اللهم» ومسلم عن أنس قال أصابنا ونحن مع  
 رسول الله ﷺ مطر قال فخر توبه حتى أصابه من المطر فقلنا لم صنعت  
 هذا؟ قال «لأنه حديث عهد بربه» (٢)

والماء العفنة كياه الآجام والمواضع التي تخرج اليها الاوساخ فيه (٣)  
 حرارة وينلظ الطحال والكبد ويفسد المعدة ويسمح اللون ويولد الحميات  
 ومن اضطر الى شرب الماء العفن فليمزجه بربوب الفواكه الحامضة  
 كرب الزمان والحصرم والربناس . والماء الكدر الغليظ يحدث الحمى

(١) أطباء عصرنا يقولون إن ماء المطر أطهر المياء وهو مصداق لقوله تعالى  
 «وأنزلنا من السماء ماء طهوراً» وأما بارد الماء وسخوخته فهاتان باعنا لثأير الهواء فيه

(٢) أي قريب عهد بخلقته وأزاله إذ لم ينصرف فيه البشر

(٣) كذا في الاصل والظاهر أن يقال فيها لأن الضعير للماء العفنة

في الشاة واسكى ويتدارك ضرره بتناول الحليفة ومدررة وثوم وكراث ويصل  
ويصلحه للشرب الخرنوب الشامي وحب الآس والزعرور والطين الحر  
والسويق وأن يجمد مع السويق في جرار جدد ويستقطر وقد يصفو  
إذا ألقى فيه الشب أو لب نوى الشمس ونحوه أو الحجر المنتهب  
والمياه الردية يصلحها الخل ونحوه وماء الآبار قليل اللذف وماء القني  
المدفونة تحمت الأرض ثقيل لتعفن أحدهما بنحوه وحب الآس عن الهواء  
وينبغي ترك شربه حتى يضمد للهواء ويأتي عليه ليلة. وأردؤه ماء مجاريه من  
رصاص أو بئر معظلة خاصة إن كانت تربتها رديئة

وأما ماء البحر فمن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال في ماء البحر  
هو الظهور مأثوم الحبل ميتته رواه أحمد وأهل السنن وصححه البخاري  
والترمذي وغيرهما. قال تعالى (وهو الذي مرج البحرين) أي خلى بينهما  
معناه أرسلهما في مجاريهما (١) فما ينفقان (هذا عذب طيب (فرات) صفة  
العذب وهو أشد الماء عذوبة (وهذا مالح) أجاج يقال ماء مالح (٢) واستعمله  
الشافعي رضي الله عنه وقيل هو لثة والأجاج صفة المالح قال الزجاج وهو  
المر الشديد المرارة. قال ابن قتيبة هو أشد الماء ملوحة، وقيل هو الذي  
يخالطه مرارة (وجعل بينهما برزخا) أي حاجزا وهو مانع من قدرة

(١) قوله فما ينفقان غلط ولعل أصله فيما يختلطان أو فلا يبينان قال تعالى هاسورة الرحمن  
(مرج البحرين ينفقان) بينهما برزخ لا يبغيان أي لا يبغي أحدهما على الآخر فيزيله  
(٢) يقال ماء مالح ومالح واختلف في مالح فقبل مولد وقيل لثة وقد استعمله  
الشافعي وقالوا أنه يخرج بمرسته



الله عند أكثر المفسرين فهما في قدوة الله سبحانه لا يختطان وقد يكونان في مرأى العين مختلفين ، وقيل الخاجز الارض واليبس قاله الحسن ( وحجراً عجوراً ) أى حراماً محرماً أن يغاب أحدهما صاحبه. وإنما جعل سبحانه ماء البحر كذلك لكثرة ما فيه من الحيوان ويموت فيه كثيراً ولو كان حلواً لأتت من ذلك وكان الهواء يكتب منه ذلك فيفسد الماء فاقتضت حكمة الله سبحانه أن يجعله كذلك ولا يغيره شيء أبداً ، ولأن أرضه سفينة مألحة وهو حار يابس ينفع من الشقوق العارضة عن برد اذا اغتسلت به ويقتل النمل ويحلل الدم المنقذ تحت الجلد وينفع من الجرب والحكة والقواني والفالج والحدرد وأورام الثدي ويحتقن به النقص ويسقي فيسهل ثم يشرب بمده مرق الدجاج فيكسر لذهه ، والجلوس فيه ينفع من لسع الافرغ وسائر الهوام الفتالة وشربه يؤذي فانه يمشط ويهزل ويحدث حكة وجرباً ونفخاً وقد يتسبب ضرره بالابن والاشياء الدسمة. وقد يدير الماء المالح فيمذب بأن يوضع في إناء كالقدح من شمع فانه يرشح اليه من خارجه ماء عذب أو يجمع في قدر ويجعل فوق القدر قضبان عليها صوف منقوش ويوقد تحت السد حتى يرتفع بخارها الى الصوف فاذا كثر عصره لا يزال يفعل ذلك حتى يجتمع له ما يريد فيحصل له من البخار في الصوف ماء عذب أو يحفر الى جانبه حفرة يرشح ماؤه اليها ثم أخرى الى جانبها ترشح هي اليها ثم ثالثة الى أن يمدب ويخلط بطين جيد أو يخلط بسويق في جرار جدد وتستقطر ، وشربه نلى أغذية دسمة أقل

لضرره ، قلناه المر يمزج بخلو ويؤكل عليه الحلو ، والماء المالح المادم  
للمرارة حار يابس يسخن ويجفف ويطلق الطبع ، فاذا أدمن عليه عقل  
وهو كما سبق في ماء البحر

وأما ماء زمزم فماء شريف مبارك . أشرف المياه وأجلها عند الناس  
وهو لما شرب له ، ويستحب التضلع منه كما ورد في الخبر وذلك مذكور  
في الفقه وسبق فيه حديث أبي ذر في فصول الصحة

وأما الأنهار التي من الجنة ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة قال : قال  
رسول الله ﷺ « سيحان وجيحان والنيل والفرات كلها من أنهار الجنة » (١)

(١) هذا الحديث في صحيح مسلم ولا يعرف في البخاري . وقد ذكر النووي  
في شرحه أن سيحان وجيحان في بلاد الأرمين فجيحان نهر الصيصة وهو أكبرهما  
وسيحان نهر أذنه (أطنه) قال وهما غير سيحون وجيحون وخطأ من خالف هذا  
كالقاضي عياض وكذا الجوهرى ثم قال : « وأما كون هذه الأنهار من ماء  
الجنة ففيه تأويلان ذكرهما القاضي عياض أحدهما أن الإيمان عم بلادها وأن الأجسام  
المتعدية بمائها صائرة إلى الجنة ، والثاني وهو الأصح أنهما على ظاهرهما وأن لها  
مادة من الجنة ، والجنة مخلوقة موجودة اليوم عند أهل السنة وقد ذكر مسلم في  
حديث الأسراء أن النيل والفرات يخرجان من الجنة وفي البخاري من أصل  
سندرة المنتهى أنه ما قاله النووي في شرح هذا الحديث بحروفيه

أقول والمراد بهذا الحديث الذي ذكره مسلم في كتاب الإيمان حديث  
عائش بن صعب وهو في البخاري أيضا ونص رواية مسلم فيه : وحدث رسول  
الله ﷺ أنه رأى أربعة أنهار يخرج من أصلها نهران ظاهران ونهران باطنان .  
قال أما النهران الباطنان فهريان في الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات

وقال النووي في شرح هذه العبارة : « هكذا في أصول مسلم » يخرج من أصلها =



وفي مسلم أوفي الصحيحين (١) من حديث مالك بن صمصمة في حديث الاسراء لما ذكر سدرة المنتهى قال وحدثني الله ﷻ أنه رأى

= والراد من أصل سدرة المنتهى كما جاء مبيّناً في صحيح البخاري وغيره. قال مقاتل الباطنان هما السبيل والكوش. قال القاضي عياض رحمه الله: هذا الحديث يدل على أن أصل سدرة المنتهى في الأرض لخروج النيل والفرات من أصلها قلت هذا الذي قاله ليس بالآزم بل معناه أن الأنهار تخرج من أصلها ثم تسير حيث أراد الله تعالى حتى تخرج من الأرض وتسير فيها وهذا لا يمنعه عقل ولا شرع وهو ظاهر الحديث فوجب المصير إليه والله أعلم. اهـ ما قاله النووي

وقوله لا يمنعه عقل غير ظاهر فإنه قد ثبت بالحس أن أصل النيل والفرات من الأرض وكل انسان يمكنه الآن أن يتبع مجرى النيل من مصبه في البحر الى منبعه في أعالي السودان ويراه بعينه وكذلك الفرات فلا ينصور العقل مع هذا أن يكون نازلاً من أصل سدرة المنتهى فوق السموات السبع عند جنة المأوى الى تلك البحيرات والينابيع من الأرض. وما ذكره القاضي عياض تأويل بعيد أيضاً بل غير صحيح فاهل البلاد التي تجري فيها تلك الأنهار لم يكونوا مسلمين في وقت الاسراء والعراج ولا بعده. ولذلك قال غيره من العلماء أن معنى كون تلك الأنهار من الجنة أنه تشبه أنهار الجنة في عذوبتها وبركتها. وأقول أن هذه المسألة الغامضة مختلفة في روايات أحاديث المعراج منها قوله في رواية شريك من كتاب التوحيد في البخاري أنه رأى في السماء الدنيا نهريْن يطردان فقال له جبريل « هما النيل والفرات عنصرهما » وعنصر الأشياء أصلها التي تتكون منه ولله عند علماء الكيمياء عنصران وما يدرينا ما يراد بالعنصر في ذلك الحديث عن علماء الغيب وسبب الاختلاف في أحاديث المعراج أنه اخبار عن أمور غيبية رويت بالمعنى فاختفى معناه علينا فنفوض امره الى عالم الغيب سبحانه وتعالى

١ « الصواب أنه في الصحيحين

« أربعة أنهار في الجنة يخرج من أصلها نهران ظاهران ، ونهران باطنان فقلت يا جبريل مائة هذه الأنهار ؟ قال أما النهران الباطنان فهذان في الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات » قل بعضهم هذا يدل على أن أصل سدرة المنتهى في الأرض بخروج النيل والفرات من أصلها . وقال بعضهم لا يلزم ومعناه أن الأنهار تخرج من أصلها ثم تسير حيث أراد الله حتى تخرج من الأرض وتسير فيها . والفرات بالتاء الممتدة في الخط في الوصل والوقف وهذه الأنهار من أجود المياه ، والأرض التي يسقيها النيل لا ينز أصلية إن أمطر مطر المادة لم تر فلايتها النباتات (١) وفوق المادة يضربها ويساكنها فساق إليها سبحانه هذا النهر العظيم من مكان بعيد قل بعضهم أصله في أقصى بلاد الحبشة (٢) من أمطار تجتمع هناك وسيول وجعل سبحانه زيادته في أوقات معلومة بحسب الحاجة إليه وكفاية البلاد فإذا اكتفت أذن الله سبحانه بنهاقه لمصلحة لزوع فسبحان من هو على كل شيء قدير ، وهو بكل شيء عليم ، وهو الحكيم الخبير

- (١) كذا هذه الجملة في الأصل ولعله لم ترو فلايتها النباتات  
 (٢) مناع النيل بحيرات صارت معروفة بطولها وعرضها وعمقها وبمدها عن مصر وغيرها أعظم بحيرة سماها الانكليز بحيرة فيكتوريا ويلها بحيرة سموها ألبرت وأما الزيادة فيه فهي من الأمطار التي تقع على مصبه من بلاد السودان فإذا كانت الأمطار هناك قليلة كان فيضان النيل ناقصا وإذا كانت غزيرة كان الفيضان عظيما بقدرها وفقا لقوله تعالى ﴿ أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها ﴾



## فصل

وأما ما سبق من ان الماء يكتسب من معدنه ويؤثر تأثيره قال الاطباء في الماء الرقي والكبريتي والنفطي وماء العذار يسخن ويخفف وينفع من البهق والبرص والثآليل، وأورام المفاصل، والصلابات، والجرب، والقواني اذا استحم به، وينفع من اوجاع المصعب الباردة، والاستسقاء جلوسا فيه وشربا وهو ردي، للممن يحدث الحيات ويصلحه ربوب القواكه الحامضة والماء الشبي هو الجاري على أرض شبيهة أجوده السائغ القليل القبض وهو يبرد ويخفف وينفع الاسقاط ويرق الحيض وقيام الدم ويمتد والدرب والنبواسير وهو يحدث القوائج وهذه المياه تداوى بها من خارج ولا تصنع للشرب.

والماء الزئبقي يجري على معدن الزئبق يغسل به للحكة والقمل .  
والماء الحديدي ينفع من معدن الحديد يسخن ويخفف وينفع الطحال والمعدة ويحبس البطن ويشد الاعضاء ويقويها . وأما المظني فيه الحديد فانه يمنع من نفث الدم ويزيد في الباه .

والماء النحاسي ينفع من معدن النحاس ينفع القم والآذان والطحال والمعدة وورطرابات البدن وفساد المزاج ويحدث عسر البول .

والماء الفضي ينفع من معدن الفضة يبرد ويخفف باعتدال  
والماء النطروني يجري على معدن النطرون وهو البورق الارمني بطاق الطبع .

وماء الكافور حار يابس في الثالثة يستخرج الزفر من اليد . ومن خواصه اذا جعل على طعام لم تقربه ذبابة ورائحته تضر بالصداع من حر ويصلحه خلطه بدهن ينفسح

## فصل

في خواص الملح

روى ابن ماجه من رواية عيسى بن أبي عيسى الحنط وهو ضعيف متروك بالاتفاق عن أنس مرفوعا « سيد إدامكم الملح » وفي مسند أبي بكر البزار مرفوعا « ستوشكرون أن تكونوا في الناس كالملح في الطعام » ولا يصلح الطعام إلا بالملح »

وذكر البيهقي في تفسيره عن عبد الله مرفوعا « إن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض : الحديد ، والنار ، والماء ، والملح » قال الأطباء في الملح حرارة وقبض ، والمر منه قريب من البورق هش ومنه أندرائي قالدور ، ومنه نفطي أسود ، ومنه بحري يذوب كما يصبه الماء . وأجوده الاندراي الأبيض الرقيق وهو حار يابس في الثانية بجلاء محال قابض يكثر من الرياح وينفع من العفونة ، وينفع من غلظ الاخلات ويذيبها . واستعمال الملح بالغداة يحسن اللون ومع المسيل والثريد يضمده الدمامل لينضجها ومع القودنج والمسيل للأورام الباغمية ، وهو يأكل اللحم الزائد وينفع من الجرب المتفرح والحكة الباغمية والنقرس ويطلى به مع شجر الحنظل بشور الرأس . والاندراي يمد البصر ويشد



الثلاثة المسترخية ويسهل خروج الفضل والمخدر الطعام وينفع من أوجاع  
المعدة الباردة ويسهل البلغم العفن والنخام والسوداء وقد شربته نصف  
درهم ويضمده به مع بزر كنان للسم القرب ومع الخل والمسل للزناير ،  
ويشرب مع سنكجيين فيدفع مضرة الفطر القتال والافيون والملح المحرق  
يجلو الاسنان والمر منه يسهل السوداء بقوة

والملاح يضر الدماغ والبصر والرئة ويصلحه غليه وشيه ويضاف  
اليه الصتر . وفي الملاح قوة تزيد الذهب صفرة والفضة بياضا ، ويمنع  
المرح الخبيثة من الانتشار ، وإذا دلك به بطون أصحاب الاستسقاء تفهم

والملاح الهندي حار يابس أشد أنواع الملاح إسخانا وتلطيفا  
ملح تفعل ، أجوده المثلث الرائحة حار يابس يعين على القيء ويسهل

السوداء ، وقد شربته الى نصف درهم ويضر بالعمى ويصلحه الهليلج  
ملح بابا زير حار يابس يهضم الغذاء وينقذه ويخفف البدن ويصلحه  
الخشخاش والصعتر فان الصعتر حار يابس في الثلاثة محلى لطاف ينفع من أوجاع  
الوركين ويسكن وجع الضرس إذا مضغ به ينفع الكبد والمعدة ويخرج الديدان  
ويدر ويشهي الطعام ويحلل الرياح وأكله ينفع من عشاوة البصر الحادثة  
عن رطوبة وينفع الصدر والرئة دهنه ، وقيل يضر بالارنية ويصلحه الخل

## فصل (ت)

في خواص النورة

روى ابن ماجه عن علي بن محمد عن عبد الرحمن بن عبد الله - هو  
 أبو سعيد مولى أبي هاشم - عن حماد بن أبي سلمة عن أبي هاشم الرماني عن  
 حبيب بن أبي ثابت عن أم سلمة أن النبي ﷺ كان إذا اطلى بدأ بعورته  
 فغطاها بالنورة وسائر جسده أهله ، وروى أيضا عن علي بن محمد عن  
 اسحاق بن منصور عن كامل أبي العلاء عن أم سلمة أن النبي ﷺ اطلى  
 وولي عاتقه بيده ، أما الاول فاسناده ثقات والثاني كذلك وقد تكلم في  
 كامل أبي العلاء بن العلاء قال ابن حبان كان ممن يقلب الاسانيد ، ويرفع  
 المراسيل من حيث لا يدري ، وقال ابن عدي : في بعض رواياته أشياء  
 أنكرتها ومع هذا أرجو أنه لا بأس به ، وقال النسائي مرة ليس بقوي ومرة  
 لا بأس به ، ووثقه ابن معين لكن في سماع حبيب من أم سلمة نظر والظاهر  
 أنه لم يسمع منها ، وهذا الحديث أمثل ما في هذا الباب

وقد ذكر أبو بكر الخلال في كتاب العلم أن مهنا قال سألت أبا  
 عبد الله عن حديث كامل أبي العلاء عن حبيب بن أبي ثابت عن رجل عن  
 أم سلمة الحديث فقال ليس بصحيح لأن قتادة قال ما أطلى رسول الله  
 ﷺ ، ثم ذكر حديث سعيد عن قتادة أن النبي ﷺ لم يكن يطلو ولا  
 أبو بكر ولا عمر ولا عثمان ، رواه الخلال ، وقال البيهقي عن حديث أم  
 سلمة : أسنده كامل أبو العلاء وأرسله من هو أوثق منه



قال بعضهم أول من صنعت له النورة ودخل الحمام ساجد بن داود  
عليه السلام . والنورة من الاجسام الخريفية الحجرية وأجودها البيضاء  
السريفة التحلل وذير المطانة شديدة الحرارة معلقة بحرقه جدا . والمطانة  
منها إذا بقيت يومين أو ثلاثة فلتها لا تحرق بل تسخن فقط ، والمنسولة  
معتدلة يابسة . والنورة تقطع نرف الدم إذا وضعت على الموضع والمنسولة  
مجنقة بنير لدغ وتأكل اللحم الزائد وتدخل وتنفع من حرق النار جدا ،  
وهي تضر بالضعيف إذا طلى بها بدنه في الحمام وإذا طلى بها الجلد  
أبرزت ما تحته ، وينبغي أن يدهن بعدها بدهن بنفج ماء ورد والصفر  
وبزر البصلخ ودقيق الارز مع ماء ورد ، وقال بعضهم أو يطلى مكانها  
ولحاء وان أعرض عنها تنقط فيطلى بدهن مع دقيق عدس وخل وماء  
بارد ، وشرها قتال يمرض لمن سقي منها يس انهم ووجع المعدة وحرقها  
ومسر البول والمنص واستطلاق الدم من البطن لتفريحها المني وتخرج  
النورة في بوله ، وربما عرض برد الاطراف والغثي وربما عرض الخفقان  
ويداوى بالقيء بالماء الحار والدهن ثم اللبن الحليب ودهن اللوز والجلاب  
والامراق الدسمة كرق الدجاج المسخن بدهن اللوز



## فصل

في خواص النبق وهو تمر السدر

قل تعالى (في سدر خضود) سبب نزولها أنهم نظروا إلى وجهه واد بالطاقف  
فأعجبهم سدره فقالوا ياليت لنا مثل هذا . وهل الخضود الذي لا شوك  
فيه أو الموتر حله ؟ فيه قولان عن ابن عباس وغيره وقيل هما وقال تعالى  
(وبدلناهم بحنتهم جنتين ذواتي أكل خضد وأثل) قرأ ابن كثير ونافع  
بسكون الكاف، وقرأ غيرهما بضمها، وقرأ غير أبي عمرو (أكل) بالتثنية  
وقراه أبو عمر بإضافته .

قل ابن عباس والجمهور : الخضد الأراك ، وقيل كل شجرة ذات  
شوك ، وقيل نبت طعمه مر فبلى هذا الخضد اسم لما أكل فتحسن قراءة  
من نور الأكل . وعلى ما قبله هو اسم شجرة والأكل ثمرها فتحسن  
قراءة من أضاف . والأثل روي عن ابن عباس أنه الطرفاء ، وقيل شجر  
يشبهه ، وقيل السمر (وشيء من سدر قيل) وهو شجرة النبق أي كان  
الخضد والأثل أكثر من السدر (ذلك جزيلهم بما كانوا يعملون نجازي إلا  
الكفور) يقال في أفصح اللغات جزى الله المؤمن ولا يقبل جزاءه فقبل جزاءه  
أي كافأه فالكافر يجازى بسبائمه مثلبها مكافأة له ، والمؤمن يزداد  
في ثوابه ، وينتقل إليه ، وقيل الكافر لا حسنة له فيجازى بجميع  
ذنوبه ، وقيل المؤمن لا ينال الحساب

وفي الصحيحين من حديث الأسراء أن النبي ﷺ قل في سدره



المنتهى واذ انبجها مثل قلال هجره وروى أبو نعيم في كتاب الطب النبوي  
 مرفوعاً ان آدم لما هبط إلى الارض كان أول شيء أكل من ثمارها التنبق «  
 التنبق يسكون الباء وتشديد النون وتخفيف التثاقف وهو تمر الصدر  
 لو احدث نبتة ونبت ونبتات مثل كلة وكلم وكلمات ، والتنبق بارد يابس  
 وورده أقل من برد الرطب وفيه تجفيف وتلطيف وهو قابض يقوي  
 المعدة ، وخاصة اذا قلى ودق مع نواه ، وقيل التنبق رطب ، وقيل رطبه  
 رطب ودفع مضرته بالشهد وغذاء الناس من التنبق يسير . والتنبق يسكن  
 الصفراء ويشهي الطعام ويولد لبناً وهو بطيء الحضم ، وورقه وهو الصدر معتدل  
 يجفف قابض لطيف يقوي الشعر ويمنع من انتشاره وينضج الاورام وفيه تحايل  
 والطري منه مع الخل ينفع من تشير الجلد وطريه أيضاً ياصق الجراحات  
 ويقوي المظام الواهنة الواهية اذا صمدت به أو نظات بالماء المطبوع فيه .  
 قال الاطباء الاثنى ضرب من الطرفاء بارد يابس فيه قبض وتجفيف  
 وتمرته أشد قبضاً ، وقيل انه حار وطبيخه يستعمل نظولاً على القمل فيقتله  
 وورقه للاورام الخوخة ودخانه يجفف القروح الرطبة والجدرى ، وماده على (١)  
 حروق النار والقروح الرطبة وتمرته مع رماده تأكل اللحم الزائد والقروح  
 المسرقة الا ان مال وطبيخ ورقه بالسداب ينفع من وجع الاسنان مضمضة وتمرته  
 تنفع من النفط المزمن ويضمده بقضبان المطبوخة بالخل حتى يهرى الطحال  
 ويجلس في طبيخه اسيلان الرحم وتمرته تنفع من نهش الرتيلا

## فصل (٥)

في خواص الهندبا

(الهندبا) من الموضوع فيه على النبي ﷺ كلوا الهندباء ولا تنفصروه فإنه ليس يوم من الأيام إلا وقطرات من الجنة تقطر عليه ، ومن أكل الهندبا (١) ونام عليه لم يحل فيه سم ولا سحر ، ومامن ورقة من ورق الهندبا إلا وعليها قطرة من الجنة . والهندبا بري وبستاني (٢) عريض الورق ودقيق الورق ، وقد تشتد مرارته في الصيف فيميل الى قليل حرارة ولا يؤثر ، والبستاني أجود وأفضله الثاني وهي باردة في آخر الاولى رطبة في آخرها أيضا وقيل يابسة في الثانية والبري أقل رطوبة ، وقيل الهندبا في الشتاء باردة رطبة وفي الصيف حارة يابسة وفي الربيع والخريف معتدلة ، والهندبا تنفع سدد الكبد والمحال والعروق والاحشاء وتقي مجاري الكلى وأنفعها للكبد أمرؤها ، وفيها قبض ليس بشديد وهي تبرد طلاء مع إسفيداج الرصاص ويضمدهم بالنقرس وتنفع للرممداخار ويضمدهم بها الخفتان مع دقيق الشعير ويسكن الغثيان وهي جان الصفراء وحرارة

(١) هذا حديث ثان ذكره المصنف بالعطف على ما قبله كأنه تنمة له . ومثله قوله بعده وما من ورقة الخ والصواب أنها ثلاثة أحاديث كما ترى في زاد المعاد (٢) المصنف يذكر الهندبا نارة ويؤثرها أخرى وهي بقلا من احرار البقول مؤثرة وفي اسمها ثلاث لغات الهندب والهندبا بالقتصر والهندباء بالمد وكسر الهاء وتفتح الدال في كل منها وابن الفيم قد ألزم تأنيثها في زاد المعاد

المعدة وتقل البطن وتنفع من حمى الربع ولسع العقرب والحوام والزناير  
والحية وسام أبرص ضامدا ، قال بعضهم مع السويق . واذا دقت ووضعت  
على الاورام الحارة بردتها وحفظتها ، وأصلح ما أكلت غير منسولة ولا  
منقوضة ثلاثا تفارقها قوتها بذلك (١) وفيها مع ذلك قوة ترياقية تنفع من  
جميع السموم ، ويدخل ورقها في الترياق ومؤنها ينفع من اليرقان السددي  
لأسيما اذا خلط به ماء الرازينج الرطب ، وشرب مائها أيضا ينفع من لسع  
الافاعي والعقرب والزنبور ، واذا اكتحل بمائها ينفع من النشابة ، واذا  
صب على مائها الزيت خالص من الادوية الثقالة كلها ، وابن الهندي قال  
بعضهم البري يجلو بياض العين ، والهندي بطيئة الهضم وتصلح بالرشاد

### ﴿ فصل ﴾ (و)

قد تقدم الكلام في اورس في فصل عن زيد بن أرقم في مداواة  
ذات الجنب وتقدم الكلام في الوشمة والكم

## فصل

في احابة العين وما ينفع فيها

وإن أصاب (٢) زيد عمراً بالعين غسل زيد وجهه ويديه ومرفقيه

(١) هذا غير معقول بل أكلها ذير منسولة لا يخلو من ضرر ما قد يعاقب  
بها من قدر الارض التي أخذت منها إن كان مأوها غير نقي أو كان فيها سواد يحس  
٢ من الغريب أن يبدأ المصنف هذا الفصل بالعطف وهو في موضوع جديد  
لا علاقة له بما قبله من خواص المفردات فانه في العلاج بالادوية الروحية كما تروى  
في زاد المعاد ويحسن أن يراجع هذا الموضوع كله فيه



وركيته وأطراف رجله ودخلة إزاره وصبه في عمرو . قدمه السامري  
 وابن حمدان ، وروى مالك في الموطأ عن ابن شهاب عن أبي أمامة بن  
 سهل أن النبي ﷺ أمر عامر بن سهل بن حنيف وهو عامر بن ربيعة  
 بذلك ففعل في قدح ثم صب عليه فراح سهل مع الناس . ورواه أحمد  
 بإسناد حسن وفي آخره ثم صب ذلك الماء عليه يصبه رجل على رأسه  
 وظهره من خلفه ثم ليق القدح ورامه . ففعل به ذلك ، فراح سهل مع  
 الناس ليس به بأس ، ودخلة إزاره قبل فرجه وقبل طرف إزاره الداخل  
 الذي يلي جسده ، وقيل بل يغتسل المائتين غسلا كاملا يعم به جميع بدنه  
 ثم يصب ذلك على اثنين ، وقد روى أحمد ومسلم والترمذي وصححه عن  
 ابن عباس مرفوعا : العيين حق ولو كن شيئا سابق القدر سبقتك العيين (١)  
 وإذا استغسلتم فاستملوا ، وروى أبو داود وإسناده ثبات من عائشة  
 رضي الله عنها قالت : كان رؤس المائتين فيتوضأ ثم يغتسل منه المائتين ،  
 وهذا من الطب الشرعي المأني بالقبول عند أهل الإيمان ، وقد تكلم  
 بعضهم في حكمة له ، ومعلوم أن ثم خواص استأثر الله بملها فلا يبعد مثل  
 هذا ولا يارضه شيء ، ولا ينفع مثل هذا غالبا إلا من أخذه بقبول  
 واعتقاد حسن لا مع شك ونجربة .

وقد روى مالك وأحمد في الخبر أن النبي ﷺ تقيظ على عامر بن  
 ربيعة وقال : دلام يقتل أحدكم أخاه إلا بركت ؟ (٢) فمن خاف أن يضر

(١) نص مسلم (٢) هكذا ورد هنا وهو الحديث الأول قطعه وفي زاد الميعاد  
 بدقوله « واغتسل له » قال يغسل له عامر وجهه ويديه ومرفقيه الخ

غيره فليقل ذلك . وكانت عروة اذا رأى شيئاً يمجبه قال ما شاء الله  
 لا قوة الا بالله ، وروى النسائي في اليوم واللياسة وابن ماجه والحاكم في  
 المستدرک عن عامر بن ربيعة قال قال رسول الله ﷺ « اذا رأى أحدكم  
 من نفسه أو ماله أو من أخيه شيئاً يمجبه فليدع بالبركة فان العين حق »  
 وعن أنس قال قال النبي ﷺ « ما أُنم الله على عبد من نعمة في أهل ولا  
 مال أو ولد فيقول ما شاء الله لا قوة الا بالله ، فيرى فيه آفة دون الموت »  
 رواه أبو بكر بن أبي الدنيا من رواية عبد الملك بن ذرارة ، قال أبو الفتح  
 الأزدي لا يصح حديثه ، وقد روى البخاري ومسلم عن حذيفة قال سمعت  
 رسول الله ﷺ يقول « فتنة الرجل في أهله وماله وولده وجاره يكمرها  
 الصيام والصلاة والصدقة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر » لم يقل  
 البخاري في نفسه ، وهذا الحديث صادق على المقصود هنا وان لم يذكره  
 وكذا قوله تعالى ( ان الله يدافع عن الذين آمنوا ) وان كان المراد منهم من  
 الكفار ونصرهم عليهم فهو صادق على المقصود هنا والله أعلم

وبما لج المعين مع ذلك بالرقى من الكتاب والسنة والتموذ والدعاء  
 وليحترز الحسن من العين والحسد بتوحيش حسنه فقد ذكر الخطابي  
 في غريب الحديث عن عثمان رضي الله عنه أنه رأى صبياً تأخذه العين  
 فقال دسموا نونته ، قال ثعلب أراد بالنوننة النقرة التي في ذقنه ، والتدسيم  
 التسييد ، أراد سودوا ذلك الموضع من ذقنه ليرد العين ، قال الخطابي ومن  
 هذا حديث عائشة أن رسول الله ﷺ خطب ذات يوم وعلى رأسه عمامة

دسماء أي سردهاء ومن هذا أخذ الشاعر قوله

ما كان أحوج ذا الكمال إلى شيب يوقيه من العين

وقد ذكر البهوي في شرح السنة هذا الأثر عن عثمان وفسره كذلك

والله أعلم. وفي وجوب الوضوء بخلاف بين أهل العلم وظاهر ما تقدم من

النقل والدليل وجوبه وهو أظهر

وللامام حبس الناس ذكره في الترغيب، وفي الرعاية : من عرف

بأذى الناس حتى بعينه ولم يكف حبس حتى يموت، وظاهره يجب أويده تحب

لما فيه من المصلحة وكف الأذى - ونفقته من بيت المال لكن النبي ﷺ

لم يجبهه. وفي الأحكام السلطانية : للوالي فعله ليدفع ضرره لا للمقاضي، قال

المقاضي عياض : ينبغي للامام منعه من مداخلته الناس ويأمره بلزوم بيته

ويرزقه إن كان فقيراً فضرره أشد من ضرر آكل الثوم والبصل الذي منعه

النبي ﷺ دخول المسجد ومن ضرر المجذوم الذي منعه عمر والعلاء بعده

الاختلاط بالناس ومن ضرر المؤذيات من المواشي التي تؤثر بضررها

بحيث لا يأتى بها أحد، قال أبو بكر بالنواوي : هذا صحيح متين لا يعرف

عن غيره تصريح بخلافه

وهل تنبث جواهر لطيفة لا ترى من العين فتصل بالمعين وتتخلل

مسام جسمه أم لا بد تنبث قوة سمية تتصل بالمعين فيتضرر كما قد

اشتهر عن بعض أنواع الحيات إذا وقع بصره على إنسان حتى قال بعض

أصحابنا وغيرهم لا يتوقف التأثير على الرؤية فقد يوصف للأعمى الشيء



فتؤثر نفسه فيه ؟ وقد يعين الإنسان بإرادته وقد يعين بطبعه وهو أردأ ،  
 وهل يحصل التلف والفساد بها أم عندها ؟ مبني على اثبات الأسباب ،  
 وفي ذلك خلاف بين العلماء والمسئمة مشهورة . وفي فنون ابن عقيل :  
 القول بالعدوى إضافة الداء إلى التولد وإن الفساد ولد فاسداً (١) في الهواء  
 في الذات السليمة . والعين إضافة الفعل إلى صاحب العين إذ لا يمكنه ذلك  
 ولا في الممكن أن يتولد من عينه ونظيره فساد صالح ولا موت حي ولا  
 ينسب ذلك إلا إلى الله . والحقيقة أن الله هو الفاعل لكل حادث من فساد  
 الأجسام ومن صلاحها والله يحدث ذلك عند وجود شيء أو مفارقتها ،  
 لأن ذلك الشيء لا يولد ولا يحدث فساداً ولا صلاحاً (٢) والله أعلم .

٢٢ كذا قال العلامة ابن القيم عند ذكر هذا القول وهذا مذهب منكري  
 الأسباب والقوى والتأثيرات في العالم وحولاء قد سدوا على أنفسهم باب العال والتأثيرات  
 والأسباب وخالفوا العقلاء اجمين ولا ريب أن الله سبحانه خلق في الأجسام  
 والأرواح قوى وطبائع مختلفة ، وجعل في كثير منها خواص وكيفيات مؤثرة ،  
 ولا يمكن انما قل إنكار تأثير الأرواح في الأجسام فإنه امر مشاهد محسوس . وأنت  
 ترى الوجه كيف يحمر حمرة شديدة إذا نظر إليه من يحبسه ويستحي منه .  
 ويصفر صفرة شديدة عند نظر من يخافه إليه . وقد شاهد الناس من سقم من النظر  
 وتضيق قواه . وهذا كله بواسطة تأثير الأرواح واشد ارتباطها بالعين ينسب  
 الفعل إليها وليست هي الفاعلة وإنما التأثير للروح ، والأرواح مختلفة في طبائعها  
 وقواها وكيفياتها وخواصها . فروح الحاسد مؤذية للمجسود أذى يتألم منه ولمذا أمر  
 الله سبحانه رسوله أن يستعذ من شره الخ ما سقم واثبت به أن العين عبارة عن تأثير  
 نفس خبيثة في نفس أخرى مستعدة لذلك التأثير . وابن القيم هو المحقق الذي  
 ورت أستاذه شيخ الإسلام في علوم العقل والنقل والنفس والحس . وأما المصنف  
 وهو من تلاميذ شيخ الإسلام فلم يستفد منه إلا العلوم النافية وليس محققاً فيها  
 أيضاً كتحقيق زميله ابن قيم الجوزية رحمه الله اجمين

وقد يؤخذ من هذا أنه لا يلزمه ضمان وفيه نظر ويتوجه إن ثبت أنه يقتل به غالباً وقصد الجناية فعمد . وإن قصد لها ولم يقتل غالباً فشبّه عمداً والخطأ بضمنه ، وقد أنكر العين طوائف من المبتدعة وهو باطل . قال الحسن البصري رحمه الله : دواء إصابة العين أن يقرأ الإنسان هذه الآية يعني قوله ( وإني بكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون إنه لمجنون ، وما هو إلا ذكر للعالين ) ولما كان الحاسد أعم من العائن كانت الاستعاذة منه استعاذة من العائن ونفسها خبيثة تتكيف بكيفية خبيثة نحو المحسود والمعين ، فإن صادفته متحصناً بالطب الشرعي لم تؤثر فيه وربما رد ذلك على صاحبه فأثر فيه كالرمي الحسي ، وإن لم تصادفه متحصناً أثرت فيه .

### ﴿ فصل ﴾

فإن تلقى شيئاً من القرآن ونحوه على حيوان ولم أجداً حذف في هذه المسئلة كلاماً وينبغي أن يقال إن كان الحيوان طاهراً كره ذلك . وفي التحريم نظر لأنه فعل غير مأثور ولما فيه من الامتهان وملابسة الانجاس والاقذار والصبيان ونحوهم لهم من يصرونهم ويمتنعون من ذلك بخلاف الحيوان ، وإن كان الحيوان نجساً كالكلب ونحوه فلا إشكال في التحريم والله أعلم . وقد قال سمة الإمام سائمة الزكاة بكتاب الله يؤخذ منه جواز ذلك والحاجة فزول بكتابة ذلك زكاة

## ﴿ فصل ﴾

في خواص جواز قطع الحيض والنسل بالدواء

نص أحمد في رواية صالح وابن منصور في المرأة تشرب الدواء  
يقطع عنها دم الحيض : إنه لا بأس به إذا كان دواء يعرف . قال القاضي  
أكثر ما فيه قطع النسل وهذا جائز بدليل المنزل من النساء ، قال وذكر  
بعض الشافعية فقال لا يجوز لأن فيه قطعاً للنسل . وذكر الشيخ تقي الدين  
إنها إن شربت ما يحيض به فلها ذلك كمن لها غرض في قصر عدتها لارتقاع  
الحيض بمرض .

## ﴿ فصل ﴾

قال المروزي : سمعت رجلاً يشكو إلى أبي عبد الله أني أجهد ضرباً  
في إيمامي ؟ فقال هذا نجمة الماء وأرى أن تقل من شرب الماء بالليل .  
قال القاضي : هذا يدل على أن أحمد كاذبه فلم يبق من الطب وعلى جواز  
الطب ، وفيما قال المروزي قلت لأبي عبد الله أصابك بكحة استرخاء الركب  
حتى ما قدرت تمشي ؟ فقال أنهم يقولون إذا استعذبوا الماء أصابهم هذا .  
وفي معناه ما قال المروزي كنت أكبس لأبي عبد الله الخبز في القدح وأصيب  
عليه الماء فكان يأكله ويشرب ماء الخبز ، قال هو يقوي



(فصل)

في الذشرة وهو ماء يرقى ويترك تحت السماء ويفسل به المريض (١)  
 قال جعفر سمعت أبا عبد الله سئل عن الذشرة فقال : ابن مسعود  
 يكره هذا كله ، وروى أبو بكر بن أبي شيبة وأبو داود في المراسيل عن  
 الحسن مرفوعا « إنما من عمل الشيطان » قال القاضي أبو بكر بن  
 مسائل القاض بن زياد حدثنا أبو عبد الله ثنا عبد الرزاق أخبرنا عيسى بن  
 معقل عن وهب بن منبه عن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ سئل عن  
 الذشرة فقال « هي من الشيطان » إسناده جيد ورواه أحمد في المسند  
 وأبو داود ، وفي ترجمة محمد بن يحيى الذهلي ثنا أحمد بن حنبل ثنا عبد الرزاق  
 عن إبراهيم بن معقل عن وهب وذكره كجانب . إبراهيم هو ابن عتيل  
 ابن معقل ثقة له عن أبيه عن وهب رواه أبو بكر الخطيب

وقال بعضهم الذشرة مشهورة عند أهل التمزيم ، وسميت بذلك لأنها  
 تنشر عن صاحبها أي تجلي عنه ، وأجازها الطبري وغيره ، وقال ابن الجوزي  
 في جامع المسانيد الذشرة حل السحر عن المسحور ولا يكاد يقدر عليه إلا  
 من يعرف السحر ، وقد قال الحسن لا يطلق السحر إلا ساحر إلا أنه  
 لا يجوز ذلك ، وسئل سعيد بن المسيب عن حل القدر والنشر فقال لا بأس  
 به ، وسئل أحمد عن إطلاق السحر عن المسحور فقال لا بأس به انتهى كلامه  
 وروى أبو بكر بن أبي شيبة بإسناده عن إبراهيم قال كانوا يكرهون  
 التماس ، والرق ، والنشر

## (فصل)

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال من كان هاربا من عدوه فليكتب  
بسوطه بين أذني دابته (لا تخاف دركا ولا تحشى) أمته لله من ذلك الخوف  
إن شاء الله ، ذكره ابن عتيل في القرون

## فصل

في الرقي والنائم والمود والعزائم وما ورد في كونها شركا  
في الصحيحين عنه عليه السلام « يدخل الجنة من أمي سبعون ألفا  
بغير حساب هم الذين لا يسترقون ولا يشايعون ولا يكتنون وعلى ربهم  
يتوكلون » وفي الصحيح « هم الذين لا يرقون ولا يسترقون » وذكره  
وفيها عن عائشة أن النبي ﷺ كان يرقى ، وأنه كان يسود بعض أهله يمسح  
بيده اليمنى ، وأنه كان ينثب بالمودات على نفسه وعلى غيره ، قالت فلما ثقل  
كنت أنثب عليه بهن وأمسحه بيد نفسه ليركتها فإنه كان إذا أوى إلى  
فراشه نثب بكفه بقل هو الله أحد وبالمودتين جميعا ، ثم يمسح بها  
وجهه وما بلغت يده من جسده ، قالت فلما اشتكى كان يأسرني أن أفعل  
ذلك به ، وأن النبي ﷺ أمرها أو أمر أن تسترقي من العين - وقد تقدم -  
فقالت له زينب امرأته لم تقول هذا وقد كانت عيني تهذف فكنت أختلف  
إلى فلان اليهودي يرقبها فكان إذا رقاها سكنت قال « إنما ذلك عمل

الشیطان كان ينحسبها بيده فإذا رقيتها كف عنها، إنما يكفيك أن تقولي كما قال رسول الله ﷺ « انهب الناس رب الناس، اشف أنت الشافي لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يغادر سقماً » وفي لفظ ابن ماجه بعد قوله « والتولة شرك » قلت فاني خرجت يوماً فأبصر في فلان قدممت عيني التي عليه فإذا رقيتها سكنت وإذا تركتها دمعت قل « ذاك الشيطان إذا أطمعته تركك، وإذا عصيته طعن بأصبعه في عينك، ولكن لو فعلت كما فعل رسول الله ﷺ كان خيراً لك وأجدر أن تستشفي تنضحني في عينك الله ثم تقولين « وذكر الحديث

وروي أحمد وأبو داود وابن ماجه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال سمعت النبي ﷺ يقول « ان الرقي والتائم والتولة شرك » التولة ضرب من السحر، قال الأصمعي هو يحب المرأة إلى زوجها، قال الجوهري التيمة عود تعلق على الانسان ويقال هي خرزة، وأما المماذات إذا كتب فيها القرآن وأسماء الله تعالى فلا بأس، وقال ابن الأثير في النهاية: التائم جمع تيمة وهي خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم يتفنون بها العين في زعمهم فأبطله الاسلام، ثم ذكر ان منه حديث عمر « وما أبالي » وحديث « من يعلق تيمة » كأنهم يعتقدون انها تمام الدواء والشفاء، وإنما جعلها شركاً لأنهم أرادوا دفع المنادير المكتوبة عليهم، وطلبوا دفع الأذى من



غير الله الذي هو دافعه انتهى كلامه (١)

وعن عقبة بن عامر مرفوعاً « من تعلق بجمعة فلا أثم الله له » ومن  
تعلق ودعة فلا أودع الله له » رواه أحمد ، وفي رواية له « من تعلق بجمعة  
فقد أشرك » والودع بالفتح والسكون جمع ودعة وهي شيء أبيض يجلب  
من البحر يعلق في حلق الصبيان وغيرهم ، وإنما نهى عنها لانهم كانوا  
يعلقونها مخافة الدين ، وقوله « لا أودع الله له » أي لا جعله في دعة وسكون ،  
وقيل هو لفظ يعني من الودعة أي لا خفف الله عنه ما يخافه ، وعن عبد الله  
ابن عمر مرفوعاً « ما أبلي ما ركبت وما أتيت إذا أنا شربت ترياقاً  
أو تعلقت بجمعة أو قلت الشر من قبل نفسي » رواه أحمد والبيهقي .  
وأبو داود وقال هذا كان للذي عليه السلام خاصة . وقد رخص فيه قوم يعني  
الترياق ، وهذا الحديث فيه شرحبيل بن زيد الممازري عن عبد الرحمن  
ابن رافع التميمي . أما شرحبيل فلم يرو عنه غير سعيد بن أيوب ، وأما  
عبد الرحمن فقال البخاري : في حديثه من اكبر . قال القاضي فشبه تعليق  
الجمعة بمثابة أكل الترياق وقول الشر وهما محرمان

وروى وكيع بإسناده عن الحسن قال قال رسول الله عليه السلام « من  
علق شيئاً وكل إليه » وبإسناده عن عبد الله بن عكيم الجهني مرفوعاً « من علق

(١) المعنى الظاهر أن هذه من أعمال الشرك الخرافية وطلب دفع الضرر عما لم يجعله  
الله سبباً له . ومقتضى الإيمان أن يطلب دفع الضرر وحجب النفع من أسبابه التي  
سخرها الله لعباده كالأدوية المعروفة لأهلها وذلك كطلب الرزق من أسبابه مع  
الإيمان بأنه من فضل الله تعالى فإن لم يعرف السبب توجه المؤمن إلى الله تعالى  
بالدعاء ليسخر له ما شاء

شيئا وكل إليه، وبإسناده عن عمران بن حصين أن النبي ﷺ رأى رجلا في يده حذيفة من صفر فقال : « ما هذا ؟ » قال من الواهنة فقال : « ازرعها فانها لا تزيدك إلا وهنا » وبإسناده عن الحسن قال كان أبو الحسن يعني علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول ان كثيرا من هذه الرقي والتمائم شرك فاجتنبوها . وبإسناده عن عبد الله بن مسعود قال : من علق شيئا وكل إليه .  
وفي لفظ انه كره أن يعلق شيئا من القرآن

وبإسناده عن حذيفة أنه دخل على رجل مريض بمودة فليس عضده فإذا فيه خيط فقال ما هذا ؟ قال شيء رقي لي فيه فقطعه ، وقل لو مت وهو عليك ما عليت عليك ، وبإسناده عن ابن عباس قال اتفق بالمعوذتين ولا تعلق . وبإسناده عن إبراهيم قال كانوا يكرهون أن يعلقوا شيئا من القرآن ، وروى أبو بكر بن أبي شيبة عن إبراهيم قال كانوا يكرهون التمام كلها من القرآن وغير القرآن . وبإسناده عن عتبة بن عامر قال وضع التسمية من القرآن شرك وبإسناده عن سعيد بن جبير قال من قطع تسمية من إلا نسان كان كعدل رقبة وخبر ابن عكيم رواه أحمد ثنا وكيع ثنا ابن أبي ليلى عن عيسى بن عبد الرحمن قال : دخلنا على عبد الله بن عكيم وهو مريض بمودة فقيل له لو تعلق شيئا فقال أعلق شيئا وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من تعلق شيئا وكل إليه » ؟ رواه الترمذي وقال اعلم انه من حديث ابن أبي ليلى ، قال بعضهم ورواه أبو داود وخبر عمران المتقدم رواه أحمد وابن عساكر . قال أحمد ثنا خاف بن الوليد ثنا المبارك عن الحسن أخبرني عمران

فذكره وفي آخره فثبت لو مت وهي عليك ما فلتحت أبداً . ورواها ابن  
 ماجه من حديث وكيع عن المبارك والمبارك يختلف فيه وهو مدلس .  
 وقال احمد ماروي عن الحسن لا يحتج به . وللمدائني من حديث أبي هريرة  
 « من عقد عقدة ثم نكث فيها فقد سحر ، ومن سحر فقد أشرك » ومن  
 تلقى شيئا وكل إليه « قل في الميزان لا يصح لابن عباد ولا نفع له » كذا قل  
 ويتوجه أنه حديث حسن .

وقل القاضي يجوز أن تحمل الاخبار في هذا على اختلاف حالين .  
 والموضع الذي نفي عن ذلك إذا كان يعتقد أنها هي الدافعة له أو الدافعة منه  
 وهذا لا يجوز لأن النافع هو الله ، والموضع الذي أجازها إذا اعتقد أن الله  
 هو النافع الدافع ، ولعل هذا خرج على عادة الجاهلية وأن تلك الرقي  
 كانت نافعة دافعة كما يعتقدون وأن الدهر يضرهم فكانوا يسبون الدهر  
 فقال النبي ﷺ « لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر » وإنما كره ذلك  
 قل القاضي إذا لم ينزل به البلاء لأن النبي ﷺ إنما رخص في ذلك عند الحاجة  
 كذا وسبقت المسئلة في فصل تباح الحقة والاستحباب هو الصواب  
 للاخبار الصحيحة وهو قول الجمهور ، وذكر في شرح مسلم أنه قول كثير  
 من العلماء أو أكثرهم والله أعلم

وروي أبو بكر بن أبي شيبة بإسناده عن إبراهيم قال : كانوا يكرهون النكث  
 في الرقي . وإسناده عن عائشة أن النبي ﷺ كان ينكث في الرقية وإسناده عن  
 عائشة قالت : إذا كانت حى الربع فليؤخذ ثلاثة أرباع من سمن وربيع من لبن



## فصل

في المعالجة بالحجامة والعسل والسكي والمسيلات

عن ابن عباس مرفوعاً « الشفاء في ثلاثة ، في شرطة محجم ، أو  
شرطة عسل ، أو كية بنار » وأنهى أبي عن السكي « رواه البعازي ومتفق  
على معناه من حديث جابر إلا أن فيه بدل « وأنهى أبي عن السكي —  
وما أحب أن أكتوي » وعن ابن عباس مرفوعاً « إن خير ما تداوتم به  
السعوط ، والدود ، والحجامة ، والمشي » رواه السترمذي وقيل حسن  
غريب . السعوط ما يسمط به في الأنف وسبق معنى الدود في فصل عن  
سعد ابن أبي وقص ، والمشي كناية عن الاسهال وسبق الكلام فيه في  
فصل عن أسماء

قال بعضهم : أمراض الامتلاء دموية أو صفراوية ، أو بلغمية ، أو  
سوداوية ؛ فله دموية شفاؤها إخراج الدم والاقسام الثلاثة شفاؤها بالاسهال  
الذي يليق بكل خلط منها . وكأنه عليه السلام به بالعسل على المسيلات . وبالحجامة  
على القصد ، وقيل بعضهم : إن كان المرض حاراً عالجناه بإخراج الدم لأن فيه  
استفراغاً للمادة وتبريداً للمزاج . وإن كان بارداً عالجناه بالتسخين وذلك  
موجود في العسل ، فإن كان يحتاج بسد ذلك إلى استفراغ المادة الباردة  
فالعسل أيضا يفعل ذلك بما فيه من الانضاج والتلطيف والتلطيف  
والجلاء والتلين فيحصل بذلك استفراغ تلك المادة برفق وأمن من  
نكبات المسيلات القوية

وأما السكي فكل واحد من الامراض المادية إن كان حادثا كان سريعا الانقضاء لاحد الطرفين لا يحتاج اليه فيه ، وإن كان مزمننا فافضل علاجه بعد الاستفرغ السكي في الانقضاء التي يجوز فيها السكي لأنه لا يكون مزمننا إلا عن مادة رطبة غليظة قد رسخت في العضو وأفسدت مزاجه وأصابت جميع ما يصل اليه إلى مشابهة جوهرها فيشتغل في ذلك العضو فيستخرج بالسكي تلك المادة من ذلك المكان الذي فيه يأخذ الجزء انثاري الموجود بالسكي لتلك المادة .

فهي هذا الحديث معالجة الامراض المائية جميعها ، وهي إما حارة أو باردة أو رطبة أو يابسة أو متركب منها فمذه كيميائيات أربع فالحرارة والبرودة فالتان ، والرطوبة واليبوسة منعتان ، وفي قوله صلى الله عليه وسلم « إن شدة الحمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء » معالجة الامراض الساذجة التي لا مادة لها .

وفي الصحيحين عن أبي سعيد رضي الله عنه أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن أخي يشتكي بطنه ، وفي رواية استطلق بطنه فقال « اسقه عسلا » فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فلم ينن عنه شيئا ، وفي رواية فلم يزد له إلا استطلاعا مرتين أو ثلاثا كل ذلك يقول له « اسقه عسلا » فقال له في الثانية أو الثالثة « صدق الله وكذب بطن أخيك » وفي لفظ لمسلم إن أخي عرب بطنه أي فسد هضمه واعتلت معدته والاسم للمرب بفتح الزايم والنزب أيضا وأراد بقرله عليه السلام « صدق الله وهذه الآية وهو

يشل على أن الضمير في قوله ( فيه شفاء للناس ) يرجع الى العسل  
 ثم روي عن ابن مسعود رقتاده انه عام في كل مرض . وقال السدي  
 فيه شفاء للاوجاع التي شفاؤها فيه . قال ابن الجوزي الصحيح أن ذلك  
 خرج مخرج الغالب ، قال ابن الانباري الغالب في العسل انه يعمل في  
 الادواء فاذا لم يوافق أحاد المرضى فقد وافق الاكثرين ، وهذا كقول  
 العرب الماء حياة لكل شيء (١) وقد نرى من يقتله الماء ، وانما الكلام على  
 الغلب . قال بعضهم العسل جلاء للوسخ الذي في العروق والامعاء  
 وغيرها مثال الرحلات أكلا وطلاء نافع للمشايخ وأصحاب البهائم ومن  
 مزاجه بارد ورطب ، منذ مئتي لعمري حافظة لقوى المعاجين ولما استودع  
 فيه ، مذهب لكيفيات الادوية الكريمة ، منق للكبد والصدر ، مدر للبول  
 موافق للعسل عن بلغم ، وشربه حاراً بدهن ورد ينفع من نهش الحوام  
 وشرب الافيون ، وشربه وحده ممزوجاً بماء ينفع من عضه

(١) انما حملهم على كل هذه الاقوال ما هو معلوم من التجارب والطب من ان  
 العسل يضر بعض الامراض وقد غفلوا عما قاله بعض المدققين في علم العربية وهو  
 ان قوله تعالى ( شفاء ) نكرة في الالفاظ وهي لا تدل على العموم فالآية نص في  
 ان العسل فيه نوع من الشفاء او انواعها لكن لا يدل على ان فيه كل الشفاء او الشفاء  
 من كل مرض وقد ثبت عند علماء الطب في عصرنا ان العسل يطهر الامعاء المصابة  
 بالاسهال والنفخ . وانما قول العرب الماء حياة كل شيء ففيه لفظ لا كل ، وهي من  
 صيغ العموم . واضح منه قوله تعالى ( وجعلنا من الماء كل شيء حي ) ومن المحقق  
 أن جميع انواع الاحياء النباتية والحيوانية تولد من الماء وتتغذى به فلا حياة لها  
 بدون . ولا بدخل في معناها ما يصيب بعض المرضى او غيرهم من الضرر بشرب الماء



الكلب الكلب وأكل الفطر القتال ، وإذا جعل فيه اللحم الطري حفظ  
طراوته ثلاثة أشهر ، وكذا إن جعل فيه الفناء والطيخ والقرع والباذنجان  
ويحفظ كثيرا من الفواكه إلى ستة أشهر ، ويحفظ جثث الموتى ويسمى  
الحافظ الأمين ، وإذا لطخ به البدن القمل والشعر قتل قله وصنائه وطول  
الشعر وحسنه ونعمه ، وإن اكتحل به جلا ظلمة البصر وإن استن به يبيض  
لأسنان وصقلها وحفظ صحتها وصحة اللثة وفتح أفواه العروق ويذر  
الطامث . ولعله على الربى يذب البائم وينسل الخمل المدة ويدفع الفضلات  
عنها ويسخنها تسخيناً معتدلاً وفتح سددها وفعل ذلك بالكبد والكلى  
والثانة وهو أقل ضرراً لسدد الكبد والطحال من كل حلو وهو ما يؤن  
الغائلة ويضر بالمرض الصفراويين يدفع ضرره بالخل ونحوه فيصير حينئذ ناقما  
لحم جدا ، وهو غذاء ودواء وشراب وحلو وطلاء ومفرح ، فما خلق لنا  
شيء في معناه قرب منه ، ولم يعول القدماء إلا عليه ، والسكر حديث  
المهد ولا سيما لمن اعتاد العسل ولم يعتد هذه الاشربة فلا تلامه  
والعادة معتبرة في الطب (١)

قال ابن زهير : العسل أنظف من السكر وأسرع نقوذا وأقوى  
تلطيفا للاخلاط وهو يعالج بجمهره إلى اللعانة لأن أصله طين والسكر

١ ثبت عند الأطباء المتأخرين أيضا أن السكر يتحول في المدة إلى حمض  
دون العسل ويعرض له الفساد والعسل يصاحبه الفساد وبزيله

يميل بجوهره إلى الكثافة والارضية ولا يبلغ السكر درجته في جلاله  
وتلطيفه ، وأجود العسل أصفاً وأبيضه وألينه حدة وأحلاه وهو بحسب  
مرعى نخله ، وفضل بمض الناس الذكر على العسل لأنه أقل حرارة وهو  
رطب وهذا ضعيف ومنافع العسل أضاف منافع السكر ، وفي الخبر أن  
النبي ﷺ كان يشرب العسل بالماء على الرق

ولابن ماجه من حديث الزبير بن سعيده - ضعه الاكثر - عن  
عبد الحميد بن سالم - تفرد عنه الزبير - عن أبي هريرة - قال البخاري لا يعرف  
لسماع منه - مرفوعاً - «من لعق العسل ثلاث غدوات كل شهر لم يصبه عظيم  
من البلاء» وله أيضاً من حديث عبد الله عليه السلام بالشفاء من العسل والقرآن «  
ووصف النبي ﷺ العسل الذي استطلق بطنه لأنه كان عن نخلة عن أم لاء  
ليدفع الفضول المتجمعة لأن فيه جلاء ودفعاً للفضول ، وكان قد أصاب  
المعدة أخلاط لزجة تمنع استقرار الغذاء فيها المزوجتها فان المعدة لها خل  
كخل المنشفة وإذا عقت بها الاخلاط المزجة أفسدتها وأفسدت الغذاء  
فداؤها بما يملؤها من تلك الاخلاط (١) والعسل من أحسنه لاسيما ان مزج  
بماء حار وانما كرر سفيه لأن الدواء يجب أن يكون بحسب حال الداء  
إن قصر لم يزل بالكلية وإن جاوزه أوهى القوى فلما كرر السقي بحسب الداء  
برأ بأذن الله .

(١) هذا تعليل بنظريات الطب القديم من غير تدقيق والصواب أن ضرب البطن من  
فساد الامعاء لا من لزوجة خل المعدة والعسل مطهر الامعاء منيل لفسادها فالتعليل  
به أظهر كما تقدم في صفحة ٨١

وقد قال الأطباء متى أمكن التداوي بالغذاء لا يعدل إلى الدواء ،  
ومتى أمكن بالبسيط لا يعدل إلى المركب . وكل داء أمكن دفعه بغذاء  
أو حية لم يحاول دفعه بدواء وقيل الضمير في قوله ( فيه شفاء ) يرجع  
إلى الاعتبار والشفاء بمعنى الهدى قاله الضحاك ، وقيل مجاهد يعود إلى  
القرآن والله أعلم

وأما الحجامة ففيها أخبار كثيرة مشهورة يأتي بعضها في الفصل بدمه  
في فاعلم أفضلهما ووقتها وفيها فضلا عنه عليه السلام وقول سبع عشرة أو إحدى  
وعشرين (١) وهي توافق ما قاله الأطباء أنها أنفع في النصف الثاني وما يابيه  
من الربع الثالث لأن الإخلاط حينئذ تكون هائلة بأنفة في تزبدها  
لتزبد الزور في جرم القمر ، يقال تبوغ به الدم وتبغ به أي هاج به ، ويقال  
أصله ينقي من البغي فقلب مثل جذب وجذب هذا فيما إذا فعل احتياطا  
نحزنا من الأذى وحفظا للصحة . وفي هذا قال الأطباء يفعل في الساعة  
الثانية أو الثالثة ويجب توقيها بعد الحمام إلا فيمن دمه غليظ فيجب أن  
يستحم ثم يتوقف ساعة ثم يحتجم ، قالوا وتكره على الشعب فلها ربحا  
أوردت سدا أو أمراضا رديئة لاسيما إذا كان الغذاء رديئا غليظا وفي أثره  
الحجامة على الريق دواء على الشعب داء ، وفي شبهة عشر من الشهر  
شفاء . فلما مع الحاجة إليها فتتبع كل وقت ويجب استعمالها

(١) كذا في الأصل وهو غير مفهوم والتقي سباني في ص ٩٠ أنه (ص) كان  
يحتجم لسبع عشر أي خات من الشهر (١٩ و ٢١)



قال الخلال : أخبرني عصمة بن عصام أنها قالت قال أبو عبد الله أحمد بن حنبل يحتجم أي وقت داحج به الدم وأي ساعة كانت ولم يذكر الماء من أصحابنا وغيرهم كراهة الحجامة في المحدثين بزيادة الميم ما خاف التقا والجمع فاحد ، ولهذا رخص أحمد رحمه الله في حلق التقا وقت الحجامة .

وروي أبو نعيم عن النبي ﷺ «عليكم بالحجامة فيها فإنها تشفي من خمسة أدواء ذكر منها الجذام . وفي حديث آخر » فإنها شفاء من اثنين وسبعين داء » ومثل هذه الأخبار لا يعتمد عليها واستحسنه بعض الأطباء . وإنما تنفع من جحظ الدين والسوء المارض فيها ومن ثقل الحاجبين والجفن وجربه وذكرها صاحب القانون وقل : أنها تورث النسيان حقا كما قاله سيدنا ومولانا وصاحب شريقتنا محمد ﷺ قل «مؤخر الرأس موضع الحفظ» وهذا الخبر لا يعرف وإنما تضاف الحجامة مؤخر الدماغ مع عدم الحاجة وروي أن أحمد بن حنبل احتاج إليها فاحتجم في جاني قفاه ولم يحتجم في النقرة ، ومتى استعملت الحجامة بلا حاجة بل تمحرضا واحتياطا فقد كرهها أحمد يوم السبت ويوم الأربعاء لقوله عليه السلام «من احتجم يوم السبت أو يوم الأربعاء فأصابه وضعف يعني البرص» فلا يلزم إلا نفسه من مراسيل الزهري وهو مرسل صحيح ، ورواه أبو داود وغيره مسندا ولا يصح ، وتوقف أحمد في الجمعة قاله القاضي وكرهه جماعة من أصحابه فيه لخبر ابن عمر مرفوعا «إن فيه ساعة لا يرقأ فيها الدم» رواه البيهقي

وغیره من رواية العتاف بن خالد وهو مختلف في توثيقه

وعن ابن عمر مرفوعاً احتجموا يوم الخميس واجتذبوا يوم الاربعاء والجمعة  
والسبت ويوم الاحد واحتجموا يوم الاثنين والثلاثاء إسناده ضعيف رواه ابن  
ماجة وعن أبي بكر أنه كان ينهي أهله عن الحجامة يوم الثلاثاء وزعم عن رسول  
الله ﷺ أن يوم الثلاثاء يوم الدم وفيه ساعة لا يرقأ إسناده فيه ضعف (١)  
رواه أبو داود ، وأعله يؤخذ من اقتصار أبي داود على هذا  
أنه يقول به ، والحجامة تنقي سطح البدن أكثر من القصد والصد لا عماق  
البدن أفضل والحجامة أفضل في بلد حار وما في معنى ذلك من زمان وسن  
والقصد بالمكس ، والحجامة تفريق الصالي لراعي بقية استفراغ كلي  
من المروق وخاصة المروق التي تقصد كثيراً ، ولقصد كل واحد منهما نفع  
خاص ذكره الأطباء ، فقصد الباسليق ينفع من حرارة الكبد والطحال  
وورم فيهما من الدم ومن ورم الزرقة والشوصة وذات الجنب وجميع  
الأمراض الدموية العارضة من أسفل الركبة إلى الركبة ، وقصد الكبد  
ينفع من الامتلاء الدموي العارض في البدن ومن الدم الفاسد في البدن  
وقصد الطحال ينفع من العال العارضة في الرأس والرقبة من كثرة  
الدم وفساده ، وقصد الرديجين ينفع من وجع الطحال والربو والبهق

(١) هذه الأحاديث الضعيفة ليست في فضائل الأعمال المشروعة فيقال إنه  
يصل بها بشروطها التي تقدمت وأما هي في أمر دينوي يتعلق بصحة الإنسان  
فيلبني لمن أراد الاحتجام أن يستشير الطبيب الحاذق ويصل برأيه فيه وفي وقته  
وفي موضعه





وفي البخاري عن أبي هريرة قال لما فتحت خيبر أهدى إلى رسول الله ﷺ شاة فيها سم فقال « اجمعوا لي من كان ههنا من اليهود » فجمعوا فقال لهم « اني سألتكم عن شيء فهل أنتم صادقوني عنه ؟ » فقالوا نعم يا أبا القاسم . فقال لهم « من أبوكم ؟ » فقالوا أبونا فلان . فقال لهم « كذبتهم بل أبوكم فلان » قالوا صدقت وبررت . فقال لهم « هل أنتم صادقوني عن شيء إن سألتكم عنه ؟ » فقالوا نعم يا أبا القاسم وإن كذبتك عرفت كذبتنا كما عرفت في أيينا . فقال لهم « من أهل النار ؟ » فقالوا نكون فيها يسيرا ثم تخلفونا فيها . فقال لهم رسول الله ﷺ « اخسئوا فيها والله لا نخلفكم فيها أبدا » ثم قال لهم « هل أنتم صادقوني عن شيء إن سألتكم عنه ؟ » فقالوا نعم . فقال « هل جمعتم في هذه سميا ؟ » فقالوا نعم . فقال « ما حملكم على ذلك » فقالوا أردنا إن كنت كذابا أن نستريح منك وإن كنت نبيا لم يضرك .

وفي كتاب عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن امرأة يهودية أهدت إلى النبي (ص) شاة مصلية بخيبر فأكل النبي (ص) وأكل أصحابه ثم قال « امسكوا » ثم قال للمرأة « هل سميت هذه الشاة ؟ » قالت من أخبرك بهذا ؟ قال « هذا العظيم » لساقها وهو في يده . قالت نعم . قال « لم » قالت أردت إن كنت كاذبا أن يستريح منك الناس وإن كنت نبيا لم يضرك . قال فاحتجهم النبي (ص) ثلاثة على الكاهل وأمر أصحابه فاحتججوا فمات بعضهم وفي طريق

أخرى فاحتجهم رسول الله (ص) على كاهله من أجل الذي أكل من الشاة  
حججه أبو هند بالقرن والشفرة وهو مولى النبي بياضة من الانصار بقي  
بعد ذلك ثلاث سنين حتى كان وجمعه الذي توفي فيه فقال « ما زلت أجد  
من الأكلة التي أكلت من الشاة يوم خير حتى كان هذا أو انقطاع  
أهري مني » فتوفي رسول الله (ص) شهيدا قاله ابن عقبة وكذا قال  
الزهري فتوفي رسول الله عليه السلام شهيدا اهـ

الدهوات بفتح اللام والهاء جمع لهاء بفتح اللام وهي اللحمية الحمراء  
المملقة في أصل الخنك قاله الاصمعي ، وقيل للدهوات اللواتي في سقف  
أقصى الفم . وقوله « ما زلت أعرفها » أي العلامة كأنه بقي للسم علامة .  
والأهر عرق اذا انقطع مات صاحبه وهما أهران يخرجان من القلب ثم  
يتشعب منهما سائر الشرايين . وهذه اليهودية هي زينب بنت الحارث  
أخت مرحب اليهودي ، ذكره موسى بن عقبة وهي امرأة سلام بن مشكم  
واختلاف هل قتلها ؟ وقال الزهري أسلمت فتركها ، رواه عبد الرزاق عن  
معمر عنه ، ثم قال معمر والاسم يقولون قتلها النبي صلى الله عليه وسلم  
ونقل ابن سعد عن إجماع أهل الحديث أن النبي (ص) قتلها . وقال جابر  
قتلها النبي (ص) فقال أبو هريرة قتلها لما مات بشر بن البراء وفي رواية  
ابن عباس أن النبي عليه السلام دفعها إلى أولياء بشر بن البراء بن معرور وكان  
أكل منها فمات فقتلوه فلم يقتلها في الحال ، فلما مات بشر سلمها لأوليائه  
فقتلوهما قصاصا فهذا أظهر من غيره .

ومعالجة السم باستفراغ أو دواءه ارض فعله ويجهله بكيفيته أو بخاصيته ،

وإن عدم الدواء فلا يستفرغ الكلي، وألفسه الحجة لاسيما مع حر المكان  
والزمان فإن القوة السمية تسري في الدم فتنبعث في المروق والمجاري حتى  
تصل إلى القلب فيكون الهلاك، فإذا خرج الدم خرج معه الكيفية  
السمية فإن كان استفرغا تماما ذهب السم أو تقوى عليه الطبيعة. وإنما  
احتج عليه السلام في الكاهل وهو الحارك وهو ما بين الكتفين مقدم  
أعلى الظهر لأنه أقرب موضع يمكن حجبته إلى الثياب. والترمذي وإسناده  
ثقات وقيل حسن غريب عن أنس قال: كان النبي (ص) يحتجم في الإخدين  
وهما عرقان في جانبي العنق والكاهل وكان يحتجم تسع عشرة وتسع عشرة  
واحدى وعشرين، ولا يداود بإسناد حسن من حديث أبي هريرة «إن من  
احتجم في هذه الأيام كان شفاء من كل داء» والمراد داء سببه غلبة الدم  
وكذا معنى ما رواه أبو داود وابن ماجه عن أبي كبشة الأنماري مرفوعا  
«من أهرق من هذه الدماء فلا يضره أن لا يتداوى بشيء» وعن ابن عباس  
مرفوعا «إنم الدواء الحجة تذهب الدم وتجفف الصاب وتجلو عن البصر»  
وقال أن رسول الله (ص) حيث عرج به مامر على ملا من الملائكة  
إلا قالوا عليك بالحجامة. وقال «إن خير ما تحتجمون فيه سبع عشرة  
وتسع عشرة وحدى وعشرين» إسناده ضعيف رواه أحمد والترمذي وقال  
حسن غريب. وفي موطأ مالك بأنه أن رسول الله (ص) قال «إن كان  
دواء يافع الداء فإن الحجامة تبهانه» وعن أبي هريرة مرفوعا «إن كان في  
شيء مما يتداوون به خير ففي الحجامة» رواه أحمد وابن ماجه وأبو داود



وعنده « مما تداويتم » ولا جد من حديث سمرة أن النبي (ص) قال في  
الحجج « هو خير ما تداوى به الناس » ولا بن ماجه من حديث أنس  
والترمذي وقال حسن غريب من حديث ابن مسعود أن النبي (ص) ليلة  
أسرى به ملأ على ملا من الملائكة إلا أمروه أن مر أمتك بالحجامة .  
قال بعض أصحابنا فلما احتجم من السم بقي أثره مع ضمفه لارادة  
الله تكميل مراتب الفضل كلها له ﷺ فظهر تأثير ذلك ألا لو أراد الله  
إكرامه بالشهادة وظهر سر قوله تعالى ( أو كلما جاءكم رسول بما لا تهوى  
أنفكم استكبرتم ففرقنا كذبكم وفرقنا الذين ) فجاء ( كذبكم ) بالماضي  
لوقوعه وجاء ( تقولون ) بالمستقبل لتوقعه كذا قال

وقال أبو البقاء وغيره إنما قال ( تقولون ) لتوافق رموس الآي .  
وقال المهدوي وغيره ليبدل على أن ذلك من شأنهم أبداً وقد قال تعالى  
( والله يعصمك من الناس ) والمراد من القتل فلا يرد كونه أو ذي أوان  
الذي كان قبل نزول الآية . ذكر ابن الجوزي وغيره هذين الجوابين .  
وهذه الآية توافق قوله عليه الصلاة والسلام لليهودية « ما كان الله  
ليسلمك على ذلك — أو — علي » كذا قالت اليهودية واليهود : إن كنت  
نبيا لم يضرك ، وعلي هذا فيكون (١) ما روي من وجود الالم واقطاع الأبر  
من السم مرسل أو منقطع (٢) أو يقال أنه خلاف الأشهر فالقول بالأشهر المتفق

(١) الوجه في مثل هذا أن يقال : فلي هذا يكون الخ بتقديم الفاء لأن ما بعدها  
لا يعمل فيما قبلها إلا ما استثنى كتقديم مفعول الفعل المفتون بها لأن رتبة التأخير  
(٢) هكذا في النسخة ولا بد أن يكون أصله مرسلا أو منقطعا فحرفه الساخ

على صحته أولى مع موافقته للكتاب العزيز ، وصاحب القول الآخر  
يقول هذه مرتبة كمال قد سحت بهما الرواية ولا مانع من القول بهما ،  
والمراد بالعصمة من القتل بالآية والخبر على وجه الفهر والفتاة والتسلط  
وهذا لم يقع ، وأن المراد من ذلك أنه عليه الصلاة والسلام محفوظ آمن مما لم يحفظ  
منه غيره ولم يأمن ولهذا في الصحيحين من حديث جابر أنه لما نام وجاء أعرابي  
فاختطفه سابقه فاستيقظ عليه السلام والسيف في يده الا عرابي فقال تخافني ؟  
فقال « لا » قل فن يعضك مني ؟ قل « الله » ولهذا مات بعض من أكل منه  
من الشاة ، وقصدت اليهودية أنه ان لم يكن نبيا أنه يموت ، وعاش هو  
عليه الصلاة والسلام سنين على حاله قبل الأكل يتصرف كما كان فلم تقتله  
اليهود بفعلها كما قلت غيره ، وأحسن الله سبحانه صديقه اليه عليه السلام على جاري  
عادته تعالى ، فأظهر أنرا بعد سنين إكرام له بالشهادة ولا تعارض بين الأدلة  
في ذلك والتوفيق بينهما أولى والله أعلم

## فصل

في السحر وعلاجه وحديث سحر لبيد النبي (ص)

في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت : سحر النبي ﷺ يهودي  
من يهود بني زريق يقال له لبيد بن الأعصم حتى كان رسول الله ﷺ  
يخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله حتى كان ذات يوم وهو تنسدي دعا  
الله ثم قال « يا عائشة أشعرت أن الله أفناني فيما استفتيه فيه ؟ جاءني

رجلان فقد أحدهما عند رأسى والآخر عند رجلى فقال الذي عند رأسى  
 للذي عند رجلى ما وجع الرجل ؟ قال مطبوب . قال من طبه ؟ قال لبيد  
 ابن الأعصم . قال في أي شيء ؟ قال في مشط ومشاط وجف طنعة ذكر  
 قال فأين هو ؟ قال في بئر ذي أروان . قال فأني رسول الله ﷺ في أناس  
 من أصحابه ثم قال « يا عائشة والله لكان ماها نقاعة الحناء ولكان نخلها  
 «روس الشياطين» فقلت يا رسول الله أفلا أخرجته ؟ وفي مسلم أحرقته ؟  
 قال « لا أما نأفد عافاني الله وكرهت أن أثير على الناس شرا فأمرت بها  
 فدفنت » وفي لفظ البخاري يخبل إليه أنه يأتي أهله ولا يأتي وفيه أيضا  
 حتى كان يرى أنه ان كان يأتي أهله ولا يأتي وفيه أيضا حتى كان يرى أنه  
 ان كان يأتي النساء ولا يأتيهن قال سفيان وذلك أشد ما يكون من  
 السحر . وفيه « قال من طبه ؟ قال لبيد بن الأعصم من بني ذريق حليف  
 ليهود كان منافقا »

أنكر بعض الناس هذا لانه نقص وعيب أو أنه يمنع التهمة بالشرع  
 وهذا باطل فإنه من جنس الإوجاع والأمراض والسم والدلائل القطعية

(١) وعال بعضهم أسكار الرواية بأنها تؤيد قول الكفار انه مسحور الذي  
 رده الله تعالى بقوله ( انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلوها فلا يستطيعون سبيلا )  
 وبأن هذا النوع من السحر من قبيل ما تقدم في تأثير العين من ذي النفس الحية  
 واستحالة تأثيره في النفس القدسية العالية وسيأتي مثل هذا في الكتاب . وتأول الذين  
 أخذوا ( الرواية ) بالتسليم ما أورد عليهم كما تقدم مثله في مسألة السم ومن أنكر  
 هذه المسألة من أهل السنة الجصاص من أئمة الحنفية في كتابه احكام القرآن



ناطقة بصدقه وعصمته والاجماع أيضا . فأما بعض أمور الدنيا التي لم يبعث  
بسببها ولم يفضل من أجلها فلا مانع منه .

الطب بكسر الطاء في اللغة يقال على مازن ( أحدها ) السحر والطبوب  
المسحور . يقال طب الرجل اذا سحر فكثروا بالطب عن السحر كما كثروا  
بالسليم عن التدبير ، قال أبو عبيد تقاتلوا بالسلامة ، وكما كثروا بالمفازة من  
الغفلة المهلكة التي لا ماء فيها فقاتلوا مفازة تقاتلوا بالفوز من الهلاك  
( والثاني ) الاصلاح يقال طبيته اذا أصلحته ، ويقال له طب بالأمور أي  
لطف وسياسة . قال الشاعر :

وإذا تفسير من فهم أمرها      كنت الطبيب لها بأمر نقيب

قال ابن الأثيري : الطب من الاضداد ، يقال لعلاج الداء طب  
والسحر طب ( والثالث ) الحذق قال الجوهري كل حاذق طبيب عند  
العرب ، قال أبو عبيد أصل الطب الحذق بالاشياء والمهارة بها . يقال للرجل  
طب وطبيب اذا كان كذلك وإن كان في غير علاج المريض ، وقال غيره  
رجل طبيب أي حاذق سمي طبيبا لحذقه وفطنته قال علقمة

فإن تسألوني بالنساء فأنني      خير بادواء النساء طبيب

اذا شاب رأس المرء أوقر ماله      فليس له في ودهن نصيب

وقال غيره :

إن تفدني دوني القناع فأنني      طب بأخذ العارس المستائم

وذكره بعضهم بكسر الطاء وبعضهم بفتحها . أغدقت المرأة قناعها

أي أرسلته على وجهها ، وأغدق الليل أي أرخى سدوله ، وأغدق الصيد  
الشبكة على الصيد . والمستلم الذي قد لبس لأمة حربه

( والرابع ) يقال الطيب لنفس الدواء كقوله

ألا من مبالغ حسان عني ؟ أسحر كان طيبك أم جنون

( والخامس ) المادة ، يقال ليس ذلك لطبي أي عاذني ، قل فروع بن مسيك

فما إن ظننا جبن ولكن منا إنا ودولة آخرينا

وقل أحمد بن الحسين

وما اتيه طبي فيهمو غير أنني بنفض إلى الجاهل المتعاقل

وقول الحمادي

فإن كنت مغلوباً فلا زالت هكذا وإن كنت مسحوراً فلا يرى السحر

أراد بالمغلوب المسحور ، وبالمسحور البابل المريض . قل الجوهري

ويقال للمايل مسحور وأنشد هذا البيت ومعناه يعني إن كان هذا الذي

قد عراني منك ومن حبيبك أسأل الله دوائه ، ولا أريد زواله ، سواء

كان سحراً أو مرضاً ، والطب يفتح الطاء العالم بالأمور وكذلك الطبيب

يقال له طب أيضاً . وبضم الساء اسم موضع وأنشد بعضهم

فقلت هل انتهتم بطب ركابكم بجائزة الماء التي طاب طيبها

أما علاج المسحور فلما باستخرجه وتبطله كما في الخبر فهو كإزالة

المادة الخبيثة بالاستفراغ ، وإما بالاستفراغ في المحل الذي يصل إليه أذى

السحر فان للسحر تأثيرا عند جمهور العلماء لا يبرده خيال باطل لاحقيقة له  
والسئلة وأحكام السحر والساحر مسائل مشهورة ليس هذا محلها  
وقد روى أبو عبيد في الغريب باستاده عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أن  
النبي ﷺ احتجم على رأسه بقرن حنين طيب وقال أبو عبيد معنى طيب سحر  
قل ، منهم انتهت مادة هذا السحر إلى رأسه إلى إحدى قواه التي فيه بحيث  
أنه كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء ولم يفعله

والسحر مركب من تأثيرات الأرواح الطيبة وانفسال القوى  
الطبيعية منه وهو سحر الخريجات وهو أشد ما يكون من السحر ، فاستعمال  
الطبابة على المكان الذي تضرر بالسحر على ما ينبغي من أنفع المعالجة  
قل أبقراط : الأشياء التي ينبغي أن تستخرج يجب أن تستخرج من  
الأرض التي هي إليها أشد بالأشياء التي تصلح لاستخراجها ، وقال بعضهم  
لما وقع للنبي ﷺ هذا إنه عن مادة دموية أو غيرها مالت إلى جهة الدمغ  
وغلبت على البطن المتقدم منه فغيرت مزاجه عن طبيعته وكان استعمال  
الطبابة حينئذ من أنفع المعالجة وكان ذلك قبل الوحي فلما جاءه الوحي  
أنه سحر عدل إلى العلاج الحقيقي وهو استخراج السحر وإبطاله فدعا  
الله فأعلمه به فاستخرجه وكان غاية هذا السحر إنما هو في جسده وظاهر  
جوارحه لا على دمه وغايه ، وما ورد من التخيل فهو بالبصر لا تخيل  
بطرق إلى العقل والذات لم يكن يعتقد صحة ما يعيل إليه من آياته النساء  
بل يعلم أنه خيال وقد يحدث مثل هذا عن بعض الأمراض



ومن أعظم ما يتحصن به من السحر ومن أنفع علاج له بعد وقوعه التوجه إلى الله سبحانه وتعالى وتوكل القلب والاعتماد عليه والتعوذ والدعاء وهذا هو السبب الذي لم يصحح عن النبي ﷺ أنه استعمل شيئاً قبله بل قد يقال لم يصح أنه استعمل شيئاً غيره ، وهو الغاية القصوى ، والنهاية العظمى ، ولهذا في الخبر أنه لم يخرجها وإنما دفنه لئلا يفضي ذلك إلى مفسدة وانتشارها ، لا لتوقف الشفاء والعافية عليه وهذا واضح إن شاء الله

وعند السحرة أن سحرهم إنما يتم في قلب ضعيف منقمل ونفس شهوانية كجاهل وصبي وامرأة لا في قلب متيقظ عارف بالله له معاملة وتوجه (١) لأن القلب الضعيف فيه ميل وتعلق فيتسلط عليه بذلك ، فالأرواح الخبيثة تسلط عليه يمينه إلى ما يأسبها وفراغ عما يعارضها ويقاومها والله أعلم قل بعض الأطباء إذا صنع من قضبان الأراك خلطاً لا يضره منع السحر

## فصل

في أنواع الاستفراغ ، التي وأسبابه وعلاجه

عن معاذ بن أبي طلحة عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن النبي ﷺ قاله فتوضأ فأتيت ثوبان في مسجد دمشق فذكرت ذلك له فقال صدق أنا صبيت له وضوءه. رواه جماعة منهم الترمذي وقال هذا أصح شيء في هذا الباب الاستفراغات خمسة : الإسهال ، وإخراج الدم وقد سبق ذلك ، والنقي ،

(١) وهذا مما احتج به بعض من أنكروا سحر اليهود للنبي (ص)

أما بالنوبة فلا يجوز حبسه إلا إذا أفرط وخيف منه فيقطع بما يمكنه .  
وأما بالاستدعاء فأنقعه عند الحاجة . وسبب القيء صفراء أو بلغم أو  
ضيق المعدة في ذاتها فلا تهضم وتنفذ الطعام إلى فوق أو بخالفها خلط  
وردي أو خبيث هضمها أو زيادة ما أكل أو مشروب لا تحتمله المعدة ،  
أو كراحتها لهما ، فتطلب دفعه أو يحصل فيها ما يثور الطعام بكيفيته وطبيعته  
فينفذ به ، أو قرف ينثني النفس ، أو عرض نفسي كهم وحزن يشغل  
الطبيعة عن تدبير البدن به فتنفذه المعدة ، وقد يكون لأجل تحريك  
الاختلاط عند تحبط النفس ، فإن كل واحد من النفس والبدن يفعل عن  
صاحبه ، أو نقل الطبيعة بأن يرى من يتقيأ فينقله القيء ، فإن الطبيعة تنقله  
واعلم أن القيء في بلد حار وزمن حار أنفع لرقعة الاختلاط وانجذابها  
إلى فوق ، وبلد بارد وزمن بارد يغلظ الخلط ويصعب جذبه ، والاسهال أنفع  
وإزالة الخلط تكون بالجذب والاستفراغ ، والجذب يكون من أبعاد الطرق  
والاستفراغ من أقربها لأن المادة إن كانت عالية في الانصباب أو الترقى  
لم تستقر بعد فهي محتاجة إلى الجذب ، فإن كانت متصاعدة جذبت من  
أعلى ، وإن كانت منصبة جذبت من فوق ، وأما إذا استقرت في موضعها  
استقرت من أقرب الطرق إليها ، فتنى أضرت المادة بالأعضاء العليا اجتذبت  
من أسفل ، ومتى أضرت بالأعضاء السفلى اجتذبت من فوق ، ومتى  
استقرت استقرت من أقرب مكان إليها ، ولهذا كان عليه السلام يحتجهم

تارة على كاهله وقدمه وفي رأسه ، فالنقي يستنرخ من أعلى المعدة  
ويجذب من أسفل والاسهال بالعكس .

قال أبقراط : وينبغي أن يكون الاستنراخ في الصيف من فوق آثار  
من الاستنراخ بالدواء وفي الشتاء من أسفل

والنقي ينقي المعدة ويقويها ويبرد البصر ويزيل ثقل الرأس  
وينفع من قروح السكلى والثانة واليرقان والأمراض المزمنة كرعشة  
وقالج وجذام واستسقاء ، ويستعمله الصبيح في الشهر مرتين من غير  
حفظ دور ليتدارك الثاني ما قصر عنه الأول ، وينقي فضلة انصببت  
بسببه ، ويضر الاكثار منه المدة ويجعلها قليلة الفضول ويضر بالاسنان  
والسمع والبصر وربما صدع ، ويجب أن يجتنبه من به ورم في الحلق أو  
ضف في صدر أو دقيق الرقبة أو مستند للثدي الدم أو مسر الاجابة .  
أما فعل بعض من يسيء التدبير وهو أن يتلى طعاما ثم يقذف به فإنه  
يجعل الهرم ويوقع في أمراض رديئة ويجعل النقي له عادة . والنقي مع  
اليبوسة وضف الاحشاء وهزل المراق أو ضف المستقي خطر . وأحد  
أوقاته الصيف والربيع . ولا ينبغي أن يتعرض في الخريف الى النقي فإنه  
يجلب الحمى من ساعته ، وليكن الميل فيه الى تسكين الاخلاط مهما أمكن  
وأما الشتاء فإنه يحتمل الخطأ في التدبير والاكثار من الاغذية ، وليتوق  
فيه الاسهال المفرط ، وينبغي عند النقي نصب العينين فقط البطان وغسل



الوجه بما بارد اذا فرغ ، وأن يشرب عقبه شراب التفاح مع يسير من  
مصطكي وما ورد ، وذكر عبد العزيز الطيب أنه اذا خيف من القيء  
بمكس البخار الى الدماغ فليكن في بعض الحالات . قال ويقوم مقامه  
شراب الليمون بكرة النهار

(والرابع) من الاستفراغات استفراغ الابخرة (الخامس) الاستفراغ  
بالدق لا يقصد غالبا بل الطبيعة تدفعه الى ظاهر الجسد فيصادف المسام  
مفتحة فيخرج منها . وعرق الانسان مائة الدم خالطها صديد مراري  
وهو أنضج من البول اذا كان من فضل رطوبة بعد الهضم الاخير  
والبول من فضل الهضم الثاني وفيه تحايل ، وعرق المصارعين ينفع من  
ورم الاثنيين ويحلله ويابس عرقهم الذي قد خالطه تراب موضع الصراع  
مع دهن الحنا يجل على أورام الثدي فيطفيء لهيبها ، واذا ضمدت  
به الدملة أنضجها .

### فصل

قد سبق الكلام في الكي وحديث ابن عباس وجابر . وعن عمران  
أن رسول الله ﷺ نهى عن الكي فاكتوبنا فما أفلحن ولا أنجحن رواه  
أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذي وصححه وقال فما أفلحننا ولا أنجحننا  
وكذا رواه البيهقي بإسناد جيد من حديث يونس بن حبيب ثنا أبو داود  
ثنا حماد بن سلمة عن ثابت بن مطرف . وعن عمران وعن جابر قالوا بعث  
رسول الله ﷺ إلى أبي بن كعب طبيباً فقطع منه عرقاً ثم كواه كواه مسلم

وعن جابر أيضا أن رسول الله ﷺ كوي سعد بن معاذ في أكله  
خسمة النبي ﷺ بيده بمشقص ثم ورمت خسمة الثانية : حسمه أي  
كواه ليتطعم دمه ، وأصل الحسم القطع ، والا كحل عرق في وسط  
الذراع يكثر فصدده .

وعن أنس أن النبي ﷺ كوي سعد بن زرارة من الشوكة رواه  
الترمذي وقال حسن قريب وهذا الحديث اسناده ثقات . الشوكة حمرة  
تعلو الوجه والجسد . وعن أنس أنه كوي من ذات الجنب والنبي صلى الله  
عليه وسلم حي رواه البخاري وعن عائشة مرفوعا « كان النبي ﷺ التكميد ،  
ومكان العلاق السموط ، ومكان النضج اللدود » رواه أحمد

قال في النهاية في حديث جبير بن مطعم : رأيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عاد سميد بن الماص فكده بخزقة . التكميد أن تسخن خزقة  
وتوضع على النضو الوجع ويتابع ذلك مرة بمرة لم يمسك وتلك الخزقة  
تسمى الكمادة والكماد

## فصل

يتعلق بما سبق في ذكر الحديث من المسائل وغير ذلك (\*)

روى أبو داود ثنا هارون بن عبد الله ثنا محمد بن بشر ثنا يونس عن  
أبي اسحاق بن مجاهد بن أبي هريرة قال سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن الدواء الخبيث ، كلهم ثقات ، ورواه أحمد أيضا و الترمذي وابن ماجه والبيهقي

وفي لفظ بعضهم يعني السم أطلقه أحمد وابن ماجه ، ولفظ الترمذي نهى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل دواء خبيث كالسم ونحوه

وروى سعيد ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن سفيان عن ابن مسعود  
في المسكر «إن الله لم يجعل شئاً لكم فيها حرم عليكم» وذكره البخاري في  
صحيحه بصيغة الجزم ، ورواه أحمد مرفوعاً من حديث ابن مخارق

ورواه البيهقي من حديث حسان بن مخارق عن أم سلمة مرفوعاً وعن  
وائل بن حجر أن طارق بن سويد الجمعي سأل النبي ﷺ عن الخمر فنهاه  
عنها فقال إنما أصنعها للدواء فقال «إنه ليس بدواء ولكنه داء» رواه مسلم  
وغیره ، وذكر أبو زكريا النواوي رحمه الله أن الأصح عند أصحابهم  
الشافعية تحريم النواوي بالخمر ، وأما حرم الشارع النواوي بالحرمان لأنه  
لم يحرمه إلا لخبره لا عقوبة ، وقد قال في بعض الحرمان أنه داء فكيف  
يجوز أن يقال أنه دواء ولا نفع فيه ؟ وإن كان أعقب البدن والروح والطبيعة  
والقلب خبثاً وضرراً أكثر مما حصل به من النفع . ولأن ذلك وسيلة  
وذريعة إلى تعاطيه لغير النواوي وهو عبادة الهي عنه والندائم معتبرة ،  
ولذلك نهى عليه السلام عن مساك الخمر لتتخذ خلا ، ولأن منها ما نفعه  
النفس فلا تنبث الطبيعة لمساعدته فيبقى كلا عليها

وقد قال أبقراط ضرر الخمر بالرأس شديد لأنه يسرع الارتفاع إليه  
وترفع بار تفاع ، الأخلاط التي تعمل في البدن وهو لذلك يضر بالذهن . وقال  
صاحب الكامل إن خاعية الشراب الأضرار بالدماع والمصائب والله أعلم ،



وروى سميد حدثنا أبو عوانة عن ليث بن أبي سليم عن عاتمة بن مرثد عن  
 المعروف بن سويد قال كان علي بكراهة الحفنة . كلهم ثقات إلا ليث فإنه  
 مضعف وقد احتج به بعضهم . وروى أيضا عن مجاهد وإبراهيم أنهم كرهوا  
 الحفنة ، وروى أيضا بإسناد (١) وإياه عن الشعبي وسئل عن الحفنة فقال هي سنة  
 المشركين ، وروى أيضا حدثنا شريك بن عبد الله عن جابر عن أبي جعفر  
 في الحفنة فقال إنما هي داء ، واحتج القاضي للقول بكراهة الحفنة بما روى  
 وكيع أن النبي ﷺ نهي عن الحفنة ، ورواه أبو بكر بن أبي شيبة عن علي  
 وروى أبو محمد الخلال عن ابن عباس وسأله رجل أحسن ؟ قال لا تبدي  
 للمعورة ولا تسن بسنة المشركين

وبإسناده عن نافع عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال الحفنة كفر  
 قال القاضي وروى أبو محمد الخلال بإسناده عن عمر بن الخطاب أنه رخص  
 في الحفنة . وروى أبو محمد الخلال بإسناده عن علي مرفوعا « خير دواء  
 الحجامة والقصد والخبث السوداء » وروى أيضا عن الأعمش عن أبي سفيان  
 عن جابر أن النبي (ص) بعث إلى أبي بن كعب طبيباً فأكواه وفصده في  
 العرق وقال أحمد أصحاب الأعمش كلهم يقولون كواه وفصده في العرق  
 وروى أيضاً أن النبي (ص) قال « قطع العروق مسقمة ، الحجامة خير منه »  
 قال القاضي وهذا يدل على الكراهة ،

وروى أبو بكر بن أبي شيبة بإسناده عن عائشة أنها كانت لا ترى بأساً

(١) في النجدي بإسناد رواه وهو غلط

أن تمود في الماء ثم يصب على المريض وروى أبو محمد الخلال بإسناده عن جابر  
قال مرض الحسن بن علي فماده النبي (ص) فأصابه موهوكا فأنكب عليه  
يقبله ويبكي فمبط جبريل فقال هذه هدية من الله لك ولأهل بيتك. فأمر  
عبد الله بن رواحة أن يكتب فدعا بحمام وعسل بمخل فقال اكتب (بسم الله الرحمن  
الرحيم لو أنزلنا هذا القرآن على جبل) إلى آخر السورة (وإنه لكتاب عزيز  
لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) ثم دعا بماء مطر فغسله وسقاه فبرأ  
من ساعته فقال النبي (ص) «معاشر أمتي هذه هدية الله فتداووا بها» وبإسناده  
أن النبي (ص) قال لأبي موسى أن يكتب لابنته من الحمى «بسم الله الرحمن  
الرحيم» ثم الحمد لله، ثم بسم الله الرحمن الرحيم، ثم قل هو الله أحد، ثم بسم الله  
الرحمن الرحيم، ثم سورة الفلق، ثم بسم الله الرحمن الرحيم ثم سورة الناس،  
ثم بسم الله الرحمن الرحيم ثم قل هو الله أحد، ثم بسم الله الرحمن الرحيم ثم  
قل أعوذ برب الناس ثم بسم الله الرحمن الرحيم ثم الحمد ثم بسم الله الرحمن  
الرحيم ثم قل أعوذ برب الفلق، ثم بسم الله الرحمن الرحيم ثم قل هو الله  
أحد ثم بسم الله الرحمن الرحيم، ثم الحمد لله رب العالمين، ثم يكتب بعد  
هذا بسم الله الرحمن الرحيم دشرين مرة ثم يغسله ويسقيه المريض على  
الريق فإن عادت فعاودها الثانية فإنها لا تمود الثالثة أبدا» وقوله «ثم الحمد لله  
ثم الحمد ثم الحمد لله رب العالمين» أي الفاتحة (١) والله أعلم

(١) هكذا وفيه أن هذا التكرار للحمد بهذا النص الذي ذكر هنا غير وارد  
في الحديث بهذا التكرار وحذف اسم الجلالة من الثانية ففعل هذا سهو. وهل

وعن ابن عباس قال كان رسول الله (ص) يعلمنا من الحصى والاولجاء  
 « بسم الله الكبير أعوذ بالله العظيم من شر كل عرق نمار ومن شر حر  
 النار » رواه أحمد والترمذي وابن ماجه قال كان يعلمهم رقى الحصى ومن  
 الاولجاء كلها ، وذكره ، قال الترمذي غريب لا نعرفه إلا من حديث  
 ابراهيم بن اساميل بن أبي حبيبة وهو ضعيف وضعفه أيضا غيره وثقه  
 أحمد وقال أبو حاتم ليس بقوى . نذر العرق إذا امتلأ من الدم حتى علا  
 وخرج نغورة ولم يورأ إذا ضرب دمه عند خروجه

وعن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ إذا اشتكى الانسان شيء  
 منه أو كانت به قرحة أو وجع قل بأصبعه هكذا ووضع سفيان نسيبته بالارض  
 ثم رفعها وقال « بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا بأذن ربنا »  
 رواه أحمد والبخاري ومسلم . ولابن ماجه في أوله كان مما يقوله المريض  
 بيزاقه بأصبعه وذكره . ولابي داود كان يقول للانسان إذا اشتكى نفسه  
 بريقه ثم قال به في التراب « تربة أرضنا » وذكره . والمراد جميع الارض  
 وقيل أرض المدينة ابركها ، والريقة أقل من الريق .

مراده أن تكرر الفاتحة كلها ثلاث مرات في مواضعها كمسورة الاخلاص ام تكتب أولا  
 « الحمد لله » وحدها وتكتب الفاتحة كلها مرتين حيث ذكرت ( الحمد لله رب  
 العالمين ) كمسورة الفلق ؟ الاول أظهر . وعليه تكتب الفاتحة والاخلاص ثلاث  
 مرات في مواضعها والفلق مرتين والناس مرة واحدة إن لم يكن في النفل نقص



وهذا علاج مركب سهل فان القروح والجراح يتبعها غالبا سوء مزاج ورطوبة رديئة وسيلان والتراب الخالص طبيعته باردة يابسة فوق برد كل دواء بارد مفرد فتقابل برودته تلك الحرارة ويذهب تلك الرطوبة ويسدل مزاج العضو الملل فتقوى قوته المدبرة فتدفع ألمه باذن الله وينضم مع ذلك . هذا الكلام للتضمن لبركة اسم الله والتوكل عليه وتقويض الامر اليه .

ولمض التراب خاصية كغيره من المخلوقات ولهذا قال جالينوس رأيت بالاسكندرية مطحواين ومستسقين كثيرا يستعملون طين مصر ويطلون به على ساقهم وأنفهم وسواعدهم وظهورهم وأضلاعهم فينتفعون به منعمة بيضة قال وعلى هذا النحو فقد ينفع هذا الطلاء للاورام العفنة والمترهلة الرخوة قال واني لا أعرف قوما ترهلت أبدانهم كلها من كثرة استفراغ الدم من سفلى انتفخوا بهذا الطين نفعا يذاء وقوما آخرين شفوا به أو جاعا مزمنة كانت ممكنة في بعض الاعضاء تمكينا شديدا فبرئت وذهبت أصلا . وقال المسيحي قوة الطين المحلوب من كبرس (١) وهي جزيرة المصطكي قوة تجلو وتغسل وتثبت اللحم في القروح وتختم القروح فما ظنك بتربة خير الارض خالطت ريق رسول الله ﷺ مع الطب الالهى منه

وعن عائشة ان النبي ﷺ كان يموذ بعض أهله يمسح بيده اليمنى ويقول اللهم رب الناس اذهب الباس اشف أنت الشافي لا شافي إلا

أنت شفاء لا يفسد سقما ، وفي لفظ كان يرقى يقول : امسح الباس رب  
الناس بيدك الشفاء لا كاشف له إلا أنت » متفق عليهما

ولابن ماجه كان اذا أتى المريض دعا له وذكر معناه . وقال ثابت لانس  
اشتكت . فقال ألا أرقيك برقية رسول الله ﷺ ؟ وذكر معناه رواد البخاري .  
وعن محمد بن حاطب قال وقعت القدر على يدي فأحرق يدي فانطلق  
بي أبي الى رسول الله ﷺ فكان يتفل عليها ويقول - ثم ذكر معناه ، وعن  
عبد الرحمن بن السائب أن ميمونة قالت له يا ابن أخي ألا أرقيك برقية  
رسول الله (ص) ؟ قلت بلى قالت « بسم الله أرقيك والله يشفيك من  
كل داء فيك » أذهب الباس رب الناس ، واشف أنت انشافي لاشافي إلا  
أنت » رواها أحمد . ودخل عليه السلام على ثابت بن قيس بن شماس  
وهو مريض فقال « اكشف الباس رب الناس » عن ثابت ثم أخذ ترايا  
من بطحان فجعله في قدح ثم نفث عليه ثم صبه عليه رواد أبو داود .  
وروى أيضا هو والنسائي في اليوم والليلة من رواية زيادة بن محمد - وهو  
ضعيف ، قال البخاري والنسائي منكر الحديث - عن أبي الدرداء مرفوعا  
« من اشتكى منكم شيئا أو اشتكى أخ له (١) ربنا الله الذي في السماء تقدس  
اسمك أمرك في السماء والأرض كما رحمتك في السماء والأرض فأجمل  
رحمتك في الأرض ، واغفر لنا حوبنا وخطايانا ، أنت رب الطيبين فانزل  
شفاء من شفائك ورحمة من رحمتك على هذا الوجع » فيبرأ

(١) كذا ويظهر أنه سقط لفظ تقديره فليقل

وعن أبي سعيد أن النبي (ص) كان يتعوذ بالله من الجان ومن عين  
 الإنسان فلما نزلت المودتان أخذ بهما وترك ماسواهما . رواه النسائي  
 وابن ماجه والترمذي وقال حسن غريب . ولا احمد ومسلم وغيرهما من حديث  
 أبي سعيد أن جبريل قال « يا محمد اشتكيت ؟ قل نعم قال بسم الله أرقيك من  
 كل شيء يؤذيك ومن شر كل نفس وعين ، بسم الله أرقيك والله يشفيك »  
 ورق رجل بفاتحة الكتاب لديقاً على قطيع من غنم فبرأ فذكروا  
 ذلك للنبي (ص) فقال « وما يدريك أنها رقية ؟ اسمعوا واضربوا  
 لي معكم سهماً » رواه أحمد والبخاري ومسلم وغيرهم من حديث أبي سعيد  
 والبخاري . من حديث ابن عباس « ان أحق ما أخذتم عليه أجر اكتاب الله »  
 ورق بها رجل على مجنون ثلاثة أيام غدوة ووشية يجمع بزاقه ثم يتفل فبرأ  
 فأعطوه جعلاً ، فسأل النبي (ص) فقال « كل قلعري من أكل برقية باطل  
 لقد أكلت برقية حق » رواه أحمد وأبو داود ، ففي هذا الخبر أنه يستحب  
 أن يقرأ بسورة الفاتحة على كل وجع ومريض

وفي مسلم انه عليه السلام رخص في الرقية من العين والجملة والتملة .  
 الجملة ذوات السموم كلها ، والتملة قروح تخرج في الجنب سمى غلة لانه  
 يحس به كتملة تدب عليه وتمضه ، ولأبي داود « لا رقية إلا في عين أو  
 حمة » والمراد به ان صح أنهما أولى بالرقية من غيرهما بدليل ماسبق .  
 ولأبي داود عن أنس قال : قال رسول الله (ص) « لا رقية إلا من عين  
 أو حمة أو دم يرقأ »



### ﴿ فصل ﴾

في الاستشفاء بماء زمزم والآثار الحمديّة والتبرك بهما  
وما ينفع لسر الولادة والعقب

قال عبد الله رأيت أبي غدير مرة يشرب ماء زمزم يستشفى به  
ويمسح بديه ووجهه . ورأيت أبي يأخذ شعرة من شعر النبي ﷺ فيضعها  
على فيه فيقبلها ، وأحسب أني رأيت يضعها على عينيه ويغمسها في الماء ثم  
يشرب منها . وروى أبو حفص العكبري عن عروة عن عائشة أنها كانت  
تحمل ماء من ماء زمزم في القوارير ، وتذكر أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كان يفعله ، وبأسناده أن النبي ﷺ بمث إلى سهل بن عمرو  
يستهديه من ماء زمزم فبعت إليه براويتين . وبأسناده عن ابن عمر وضع  
يده على مقعد النبي (ص) من المنبر ثم وضعها على وجهه

وروى أبو محمد الحلال بأسناده عن ابن عباس مرفوعاً عن النبي  
ﷺ قال « إذا عمر على المرأة ولدها أخذت ماء نظيف فيكتب ( كأنهم يوم  
يرون ما يوعدون ) و ( كأنهم يوم يرونها ) إلى آخر الآية و ( لقد كان في  
قصصهم عبرة لأولي الألباب ) إلى آخرها ثم يغسل فتسقي المرأة وينضح  
على بطنها منه ووجهها ، قال صالح لا يبه يكتب الشيء من القرآن في قرطاس  
ويدفن الآتي ؟ قال لا بأس

وروى أبو بكر بن أبي شيبة بإسناده عن محمد بن علي أن النبي (ص)  
لدغته عقرب فدعا بالملح وماء فجعله في إناء ثم جعل يصبه على أصبعه حيث  
لدغته ويمسحها ويمودها بالموذنين وروى أيضا عن عبد الله بن مسعود  
قل : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي إذ سجد فلدغته عقرب في  
أصبعه فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال « لعن الله العقرب  
ماتدع نيباً ولا غيره » قال ثم دعا بإناء فيه ماء وملح فجعل يضع موضع  
الدغة في الماء والملح ويقرأ قل هو الله أحد والموذنين حتى سكنت . هذا  
علاج مركب من الهي وطبيبي فإن شهرة فضائل هذه السور من التوحيد  
معروف غير خاف .

وأما الملح ففيه نفع كثير من السموم وقد ذكره الأطباء فقال بعضهم  
يسخن ويوضع عليها مراراً ، وقال بعضهم مع يزر كنان ، وزاد بعضهم  
وشي من ابن شجر التين . والملح يجذب السم ويحلله بقوته الجاذبة المحللة  
وفي الماء تبريد النار للدغة فلماذا جمع بينهما فهذا علاج تام . هل وهو يدل  
على أن علاجه بالتبريد والجذب والإخراج ، ولهذا بدأ بعض الأطباء  
بشرط موضع الدغة وحجمه فإن لم يمكن فالمح والحق وهذا موافق لما قاله عليه  
السلام من الحجامة وأعلمها لم تيسر في ذلك الوقت أو قصد الأسهل ، والدواء  
الالهي أهم وأكمل وأشرف من الدواء الطبيعي . ولهذا قد يمنع الالهي  
وقوع السبب وإن وقع لم يكمل تأثيره فهو يحفظ الصحة ويزيل المرض ،  
والدواء الطبيعي لا أثر له إلا بعد وجود الداء وذلك مشهور في الأخبار

وقد ذكرت بعضه هنا وفيما يقوله عند الصباح والمساء والله أعلم  
وقد قال الأطباء في علاج الاحتراق والسكي: يبرد بخرقه بلبت بماء  
الورد المبرد بالثايج ومما يسكن الوجع بياض البيض الرقيق اذا دهن بدهن  
الورد وبات به خرقه ووضعت عليه

وروى الدارقطني في الافراد بسنده عن ابن عباس مرفوعا « من  
اشتكى ضرسه فليضع أصبعه عليه وليقرأ هذه الآية ( وهو الذي أنشأكم  
وجعل لكم السمع والابصار والالفة قليلا ما تشكرون )

## فصل

( فيها يسكن الفزع )

عن جابر رضي الله عنه قال : أحدثكم ما حدثنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال « جاورت بحراء شهراً فلما قضيت جوارى لزمت فاستبطنت  
بطن الوادي فوديت فنظرت أمامي وخلفي وعن يميني وعن شمالي فلم  
أر أحداً ثم نوديت فنظرت (١) فلم أر أحداً ثم نوديت فرفعت رأسي فإذا  
هو على الدرس في الهواء يعني جبريل صلى الله عليه وسلم فأخذتني رجفة  
شديدة فقلت دثروني فدثروني وصبوا علي ماء رواه مسلم ، ورواه البخاري  
وعنده « فأبيت خديجة فقلت دثروني وصبوا علي ماء بارداً » فنزلت  
( يا أيها المدثر ) فيه انه يستحب مثل هذا لمن حصل له فزع وخوف

( ١ ) قوله أمامي الى قوله فنظرت ساقط من المصرية



قال في شرح مسلم : فيه انه ينبغي أن يصب على الفرع الماء ليسكن  
 فرعه . قال ابن عباس في قوله تعالى ( واضمم إليك جناحك من الرهب )  
 المعنى اضمم يدك إلى صدرك ليذهب عنك الخوف ، قال مجاهد كل من  
 فرع فضم جناحه اليه ذهب عنه الفرع ، وروي معناه عن ابن عباس وفي الفنون  
 عن ابن عباس : من كان هارباً من عدوه فليكتب بسوطه بين أذني دابته  
 ( لا تخاف دركا ولا تخشى ) آمنه الله من ذلك الخوف

### فصل

في قande الماء البارد في الخلود والحمى

ذكر أبو عبيد في غريب الحديث من حديث أبي عثمان النهدي أن  
 قوما مروا بشجرة فأكلوا منها فكانما مرت بهم ريح فأخذتهم فقلل النبي  
 صلى الله عليه وسلم « قرسوا الماء في الشنان وصبوا عليهم فيما بين الاذنين »  
 قرسوا الماء يعني بردوا الماء والقرس البرد الشديد يقال ليلة ذات قرس  
 أي برد وقد قرس البرد بقرس قرسا اشتد وفيه لغة قرس البرد قرسا ،  
 والبرد اليوم قارس وقريس ، ولا تقل قارص ، والشنان الاسقية والقرب  
 الخلفات ، يقال للسقاء شن والمقربة شنة ، وإنما ذكر الشنان دون الجدد  
 لانها أشد تبريدا للماء . قال أبو عبيد : قوله « بين الاذنين » يعني  
 أذان الفجر والاقامة

قال بعض الاطباء هذا من أفضل علاج هذا الداء اذا كان وقوعه  
 بالحجاز وهي بلاد حارة يابسة ، والحر الفريزي ضئيف في بواطن سكانها

وصب الماء البارد عليهم في ذلك الوقت المذكور - وهو أبرد أوقات اليوم -  
يوجب جمع الحار الغريزي المنتشر في البدن الحامل لجميع قواه فتقوى  
القوة الدافعة وتجتمع من أقطار البدن إلى باطنه الذي هو محل ذلك الداء  
ويستظهر بياقي القوى على دفع المرض المذكور فيدفعه باذن الله

وفي البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله (ص)  
بعد ما دخل إلى بيتها واشتد وجعه وأمر بقوا علي من سبع قرب لم تحلل  
أو كبتن علي أعهد إلى الناس قالت فأجاستاه في غضب حفصة زوج النبي  
(ص) ثم طلقنا نصيب عليه من تلك القرب حتى جعل يشير إلينا أن قد فعلت  
وخرج يشير إلى الناس فصلى بهم وخطبهم .

### فصل

في خواص الشونيز وهي الحبة السوداء

في الصحيحين عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله (ص) يقول « إن  
في الحبة السوداء شفا من كل داء إلا السام » والسام الموت ، والحبة  
السوداء الشونيز . التفسير عند البخاري من قول ابن شهاب ، وروى  
البخاري معنى الخبر من حديث عائشة

وذكر ابن أبي عتيق أنه علم مريضا فقال « ليكنم هذه الحبة السوداء  
تخذوا منها خمسا أو سبعا فمسحوها ثم اقطروها في آتفه بقطرات زيت في  
هذا الجانب وهذا الجانب » المراد به العنق الباردة وهو عليه السلام قد

يصف ويقول بحسب حال من شاهده . والشونيز حار يابس في الثالثة مقطع  
للبلغم يحلل الرياح يقمع التآليل والبهق والبرص وينفع من الزكام البارد  
وخصوصا متلوا بمجولا في خرقه كتان وبطي على جبهة من به صداع بماء  
بارد ويفتح سدد الصفاء ، والسعوط به يمنع ابتداء ، الماء وشربه يمنع من  
انتصاب النفس ويقتل الديدان لو طلي على السرة ، ويدر الخيض  
والابن ، وبالماء والعسل للحصاة ويحل الحيات البلغمية والسوداوية ودخانه  
يهرب منه الهوام ، وإذا نفع منه سبع حبات عدداً في لبن امرأة وسعط  
به صاحب اليرقان نفعه نفعاً بليفاً . وإذا ضمده به مع الخل قلع البثور  
والجرب المتقرح وحلل الاورام البلغمية المزمنة والاورام الصلبة ، وينفع  
من اللقوة والفالج اذا سعط بدهنه ، وان شرب منه نصف مثقال الى مثقال  
نفع من لسع الرتيلاء ، وان سحق واستف منه بماء بارد درهمان من عضة  
الكلب الكلب قبل أن يفرغ من الماء نفعه نفعاً بليفاً وقيل الاكثر منه قاتل  
وان أذيب الانزروت بماء ولطخ على داخل الحلقه ثم ذر عليها الشونيز  
كان عجبا في النفع من البواسير ويكون استعماله تارة منفردا وتارة مركبا  
قال بعضهم الرمد حار باتفاق الاطباء ويركب السكر وغيره من  
المفردات الحارة مع الانزروت ، وينفع الكبريت الحار جدا من الجرب ولهذا  
ذكر صاحب القانون وغيره الزعفران في قرص الكافور لسرعة تنفيذه  
وايصاله قوته . والحبة السوداء هي الشونيز في لغة الفرس وهي الكمون  
الاسود وسمي الكمون الهندي ، وذكر الهروي انها الحبة الخضراء ثمرة  
البطم ، وذكر الحربي عن الحسن انها الخردل ، والصحيح الاول



## فصل

( أدوية الاطباء الطبيعية ، وأدوية الانبياء الروحانية )

قال الشيخ تقي الدين : الادوية أنواع كثيرة والدواء والرقى أعظم نوعي الدواء حتى قال بقراط : نسبة طبنا الى طب أرباب الهة كل كنسبة طب المجاز الى طبنا . وقد يحصل انشفاء بغير سبب اختياري بل بما يجعله الله في الجسم من القوى الطبيعية ونحو ذلك ، انتهى كلامه ،

والظاهر ان لم يكن يقيننا انه اراد بالهياكل طائفة من الاطباء لم يرد به طب الانبياء (١) وقال بعضهم طبهم بالنسبة الى طب الانبياء ككتاب الطارقة بالنسبة الى طبهم وان نسبة طبهم الى طب الانبياء (٢) كنسبة علومهم الى علوم الانبياء لان طب الانبياء وحي قطبي وطبهم اختلفوا فيه فقبل هو قياس وقيل تجربة وقيل هو وقيل لهام ومنام وحسن ، وقيل أخذ بمضه من الحيوانات البهيمة لكن الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم قصدوا الاكبر غير هذا وهذا من باب العرض ، وأما الاطباء فأنتموا الاعمار في هذا العرض مع الاختلاف الشديد بينهم فلم يحصلوا الى طائل (٣) وقد لا ينتفع بعض المرضى

( ١ ) مراده بالهياكل المعابد التي كانت عند اليونان وامثالهم وكان رؤساء الدين فيها يعالجون المرضى ولا سيما اصحاب الامزجة العصبية بتأثير الاعتقاد الروحاني وبعض الجربات (٢) من قوله كتاب الطارقة الى هنا ساقط من المصرية ( ٣ ) علم الطب ، أخوذ من التجارب ودرس طبائع الاجسام والاشياء التي تكشف ثقلها عن سنن الله في الخلق وقد كانت في عهد بقراط ضعيفة وما زالت تقوي وتكمل بالتدريج فمنها ما صار قطبيا لا شك فيه ، ومنها ما لا يزال ظنيا او وهميا . وأما الانبياء فانما يشتم الله لمداوات العقول والقلوب من الجهل والذائل وفساد الاخلاق لا لطلب الابدان ولكن تأثيرهم الروحاني في الاجسام وتأثير دعائهم عند الله فلا شك فيه

يعطى النبوة لعدم تعلقه بالقبول واعتقاد الشفاء به أو عدم استعماله على الوجه  
المعتبر المناسب ، ومعلوم أن القرآن شفاء ولا يزيد الظالمين إلا خساراً ،  
والمعقول عنه إلى بعض أدوية معتادة يحسن الظن بها أو يجب ذلك سوء  
الظن أو عدم التناهي بالقبول فامتنع الشفاء ، وهذا لأن مع شدة قبول الطائفة  
وفرح النفس تنتش القوة وينبث آثار الغريزي فيحصل التساعد على  
المرض وهو أمر واضح لا شك فيه ، ولهذا صح عنه عليه السلام أنه كان  
يتألف بالمرضى فتارة يضع يده عليه وقال لا بأس طهور إن شاء الله ، وتارة  
توضأ وصب عليه وضوءه وتارة يسأله عن حاله ويصمأ يشبهه ويمسح دغاه يوافقه  
ومن ذلك ما يروى عن أبي سعيد الخدري (رض) قال قال رسول الله  
ﷺ « إذا دخلتم على المريض فنشرا له في أجله فإن ذلك لا يرد شيئاً  
ويطيب نفس المريض » رواه الترمذي وابن ماجه من رواية موسى بن  
محمد بن إبراهيم التيمي وهو ضعيف باتفاق المحققين مع أنه فقيه محدث لكن  
معنى الخبر صحيح والله أعلم . وتحدث أمراض كثيرة وتعتبر الأطباء في  
علاجها وعلاجها في الطب النبوي الشريف انقطعي موجود لا يستعمل  
لفرط الجهل وظلمة الموائد الحادثة وقد قيل

ومن أعجائب والمعجائب حجة قرب الشفاء (١) وماليه وصول  
كانيس في اليداء يقتلها الظل والماء فوق ظهورها محمول  
ولا بن ماجه من حديث علي « خير الدواء القرآن »

## فصل

في وصايا صحية مختلفة

قال ابن عبد البر في كتاب مهجة الجبال : وروى النزال بن سبرة  
عن علي بن أبي طالب (رض) أنه قال : من ابتدأ غداؤه بالملح أذهب الله  
عنه كل داء ، ومن أكل الحدي وعشرين زببسة كل يوم لم ير في جوفه  
شيئا يكرهه ، واللحم ينبت اللحم والثريد طعام العرب ، ولحم البقر داء ،  
وليها شفاء ، وسمها شفاء ، والشحم يخرج مثله من الداء . قال النزال أفضله  
يريد شحم البقر . وعن علي رضي الله عنه : ما استشفى بأفضل من السمن  
والسمنك يذيب البدن أو قل الجسد ، ولم تستشف انفساء بشي . أفضل  
من الرطب ، والسواك وقراءة القرآن يذهبان البلغم ، ومن أراد البقاء  
ولا بقاء ، فليأكل القداء ، وليخفف الرداء ، وليقل غشيان النساء ، قيل يا أمير  
المؤمنين وما خفة الرداء ؟ قال قلة الدين . (١)

وسئل الحارث بن كلدة طبيب العرب ما الدواء الذي لا داء فيه ؟ قال هو  
أن لا تدخل بعنانك طعاما وفيه طعام ، وقال غيره هو أن يقدم الضعاف  
اليك وانت تشتهي ويرفع عنك وانت تشتهي . قال ثلاثة تقتل : الجوع على الكثرة  
والجماع على البطنة ، والاكثر من أكل القديد اليابس ، وقال ابن عبد البر في  
مكان آخر ولم يزد الى أحد : ثلاثة تهرم وربما قتلت : الجماع على الامتلاء ، ودخول

(١) المراد من الدين هنا ما يلزمه من الهم الذي هو سبب سرعة الهرم



الحلم على البضعة، وأكل القديد اليابس، وثلاثة تصيد الدهن: اللحم والوحدة  
والتمكرة، وثلاثة يفرح بهن العبد ويرير، الطيب والثوب الذين وشرب  
العسل، وقال الربيع بن خيثم ذكرت عادة وعمود وأصحاب الرس وقرونا  
بين ذلك كثيرا كانت فيهم الأدوية، وكانت فيهم الأطباء، فلا المداوي بقي  
ولا المداوي. وقيل للربيع في غلته: ألا ندعرك طيبيا؟ فقال الطيب أصرضني  
وأشد أبو الغنافية:

إن الطيب يطبه ودوائه      لا يستطيع دفاع مكروهه أني  
ماللطيب يموت الداء الذي      قد كان يبري مثله فيامضي (١)

وقال آخر:

كم من عايل قد تحطاه الردى      فنجاء ومات طيبه والموء  
وقال أبو الغنافية:

نمي لك ظل الشباب المشيب      وتاذلك باسم سواك الخطوب  
وقبلك داوى المريض الطيب      يخاف على نفسه من يتوب  
فكيف ترى حال من لا يتوب

### فصل

في كراهة سب الخبي وتكفيرها بالتوب كغيرها وأنواعها وعلاجها  
عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله (ص) دخل على أم السائب  
أو أم المسيب فقال «مالك يا أم السائب - أو - يا أم المسيب ترفزفين؟»

فقالت الحى لا بارك الله فيها فقال « لا تسبي الحى فانها تذهب خطايا بني آدم  
كما يذهب الكبر خبث الحديد » رواه مسلم « ترفزين » تتحركين حركة  
سريعة ومنه ترفع وهو يضم اناء والزاء المكررة والفاء المكررة ،  
وروى أيضا بالراء المكررة والتفانين ولم يصب من قال

زارت مكفرة الذنوب وودعت      بها لها من زائر ومودع  
قالت وقد عزمت على ترحالها      ماذا تريد ؟ فقالت ألا ترجعي  
ولا من قال :

زارت مكفرة الذنوب لصيها      أهلا بها من زائر ومودع  
قالت وقد عزمت على ترحالها      ماذا تريد ؟ فقالت ألا تقلبي  
لأن الاول ارتكب النهي عن سييها ، والثاني ترك الامر بسؤال  
النفوس والعافية وأراد بقاء المرض . وفي البخاري أن ابن عمر كان يقول  
اكشف عنا الرجز . ولاحمد والبخاري ومسلم من حديث ابن مسعود  
« ما من مسلم يصيبه أذى من مرض فما سواه إلا حط الله به سيئاته كما  
يحط الشجرة ورقها »

ولاحمد عن شداد أنه عاد مريضا فقال : اشكر كفارات السيئات  
وحط الخطايا فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول « يقول الله عز وجل  
اني اذا ابتليت عبداً من عبادي مؤمنا خمدني على ما ابتليته فانه يقوم من  
مضجته كيوم ولدته أمه من الخطايا » وفيه راشد بن داود الصنعاني وهو  
مختلف فيه ، وفي الموطأ عن عطاء بن يسار مرسلا « اذا مرض العبد

بعث الله اليه ملكين فقال انظرا وماذا يقول لعوده ؟ ماذا هو اذا جاء محمد  
الله وانني عليه رفعا ذلك الى الله وهو أعلم - فيقول ان لعبدني علي ان توفيقه  
ان ادخله الجنة ، وان انا شفيعته ان ابدله لهما خيرا من لهما ودما خيرا من  
دمه ، وان اكفر عنه سيئاته ، ولا أحد من حديث أبي أمامة الحمي كبر جهنم  
ما أصاب المؤمن منها كان حفظه من النار ، ولا أحد وابن ماجه هذا المعنى  
من حديث أبي هريرة ومالك وأحمد ومسلم من حديث عائشة « ما من  
مسلم يشاك بشوكة فما فوقها إلا كتبت له بها حسنة ومحبت عنه بها خطيئة »  
وفي الصحيحين عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال « إن الحمي - أو - شدة الحمي  
من فيح جهنم فأبردوها بالماء » فيح جهنم شدة لهما وانتشارها وكذا قال  
عائشة « الصلاة والسلام » ابردوا بالصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم »  
قيل هو دقيقة وأنموذج من جهنم ليعتبر به العباد وقد رآه الله ظهوره بأسباب  
تقتضيه وهذا هو الصحيح . ولهذا في الصحيحين أو في مسلم « اشتكت  
النار الى ربها فقالت يارب أكل بمضي بعضا فأذن لها بنفسين » وذكر الحديث  
وقيل المراد التشبيه فشبه هذا بفيح جهنم تنبيهها على عذاب جهنم أجازنا  
الله والمسلمين منها .

وقوله « ابردوها بالماء » الأوضح أنه ثلاثي (١) همزة وصل من برد  
الشيء بضم الراء ويقال برده أنا فهو مبرود وبرده تبريدا يقال بردت  
الحمي أبردتها بردا كقولها قتلا أي اسكنت حرارتها ، وقيل هو رباعي بفتح

(١) كذا بالنسخين ونزل أصله : همزة همزة وصل



الحمى مفتوحة وكسر الزمان ابرد الشيء اذا صير به بارداً قال الجوهري هي  
 لغة رديئة . ثم قيل المراد بجملة زمزم والأصح كل ماء وأن المراد استعماله .  
 ولهذا في الصحيحين ان اسماء كانت تفعله بالنساء وتحتج بالخبر . وعن  
 سعيد الشامي هو أبو ذرعة عن ثوبان مرفوعاً « اذا أصاب أحدكم الحمى  
 فان الحمى قطعة من النار فليطعمها عنه بالماء البارد وليستقبل نهراً جارياً  
 يستقبل جرية الماء . فيقول بسم الله اللهم اشف عبداًك وصدق رسولك بعد  
 صلاة الفجر قبل طلوع الشمس ، فينمى فيه ثلاث نغمات ثلاثة أيام  
 فان لم يبرأ في ثلاث نغمات فان لم يبرأ في خمس فسمع ، فان لم يبرأ في سبع  
 فسمع ، فانه لا يكاد يجاوز التسع باذن الله » سعيد رواه عنه اثنان ووثقه  
 ابن حبان وقيل مجهول وقال ابن الجوزي ضعيف رواه أحمد والترمذي  
 وقال غريب ، وقيل الصدقة بالماء ، ويحتمل ان المراد بالخبر أهل الحجاز  
 وما والاها فان أكثر الحمى العارضة لهم عن شدة الحر فينفعها الماء البارد  
 غسلاً وشرباً لانها بمجرد كيفية حارة فتزول بكيفية باردة تسكنها بلا  
 حاجة الى استفراغ مادة أو انتظار نضج ، فان الحمى على ما ذكره الأطباء  
 حرارة غريبة تشتمل في القلب وتبث منه بنوسط الروح والدم في الشرايين  
 والعروق الى جميع البدن فتشتمل فيه اشتعالاً يضر بالافعال الطبيعية .  
 ثم الحمى عرضية ومرضية ، فالعرضية حادثة عن حرارة الشمس أو شدة  
 غيظ أو ورم أو حركة (١) ونحو ذلك ، والمرضية لا تكون إلا في مادة أولى

منها تسخن جميع البدن فان كان مبدأ تعلقها بالروح سميت حمى يوم لزوالمها غالباً في يوم وغائتها ثلاثة أيام . وان كان مبدأ تعلقها بالاخلاط سميت عفنة وهي صفراوية وسوداوية وبانسية ودموية ، وان كان تعلقها بالاعضاء النصابة الاعلية سميت حمى دق ، ويحتمل أن يراد بالخبر أنواع الحمى .  
وقد ذكر جالينوس بن الشاب الحسن المصنف لخصب البدن ولا ورم في أحشائه إن استحم بماء بارد أو سح فيه انتفع به ، وقال ونحن نأمر بذلك وقال غيره اذا كانت القوى قوية والحمى حارة جدا والنضج بين ولا ورم في الجوف ولا تنفع بنقع الماء البارد ثم ياء وان كان خصب البدن والزمان حار وكان مستادا لاستعمال البارد من خارج فليؤذن فيه . قال بعضهم قل يندفع البدن بالحمى انتفاعا لا يملفه الدواء فتكون حمى يوم وحمى العفنة سببا لانماج مواد غليظة لا تفسح بدونها ، وسببا لتفتح سد لا تصل اليها الادوية وتبرى أكثر أنواع الرمد وتنفع من الفالج واللقوة والشنج الامتلائي والله أعلم .

ولا يعارض هذا ما ذكره الحافظ عبد القادر الزهراوي في تاريخه المادح والمدوح فيما ذكره من حديث محمد بن إسحاق الصنعاني عن معاوية يعني بن عمر عن أبي إسحاق يعني الزهري عن الأعمش عن جعفر ابن عبد الرحمن عن أم طارق . ورواة سعد قالت : أما ما رسول الله ﷺ فاستأذن مرارا فلم يرد عليه فرجع فقال سعد اني رسول الله ﷺ فافترني عليه السلام وأخبر به انما سمكتنا عندك وجاء أن يزيدنا قاتيتك ، فبينما أنا قاعدة

عنده إذ جاءني فاستأذن على الباب فقالت أنا أم مئذم ، قال « لا مرحبا  
ولا أهلا أتهديين إلى أهل قباه ؟ » قالت نعم . قال « فذهبي إليهم »  
رواه أحمد عن يعلى بن عبيد عن الأعمش وفيه أن أم طارق قالت سمعت  
صوتا على الباب يستأذن فقال من أنت ؟ وليس فيه فاقري عليه السلام  
وذكر البغاري في تاريخه جابر بن عبد الرحمن هذا وذكر معنى أول  
الخير أن النبي (ص) أتى سعد بن عباد فقال « السلام عليكم » فلم يأتوا  
فهذا الخير أن صح فلا يمرض الخير السابق لأن السابق أصح ولا تعارض  
بينهما ، وأم مئذم كنية أخي والميم الأولى مكسورة زائدة وألدمت عليه  
الحمى دامت . ولاحمد أيضا عن جابر أن أخي استأذنت على النبي (ص)  
وأهله أصروا بها إلى أهل قباه فلقوا منها ما يعلم الله فأنوه فشكروا ذلك إليه  
فقال « ما شئتم أن شئتم أن أدعو الله عز وجل فيكشفها عنكم » وإن شئتم  
أن تكون لكم طهورا « قالوا يا رسول الله أو تفعل ؟ قال « نعم » قالوا فرعها

### فصل

في مرض القلوب وعلاجه

القلوب تعرض كنسبها من الاعضاء وعلاجها في كتب الاطباء  
وتعرض بالشبهات والشكوك لقوله تعالى ( في قلوبهم مرض ) وقال تعالى  
( وليقول الذين في قلوبهم مرض ) تعرض القلوب بالشبهات لقوله تعالى  
فبطم الذي في قلبه مرض أي فجرر وهو شهرة الزنا . وعلاج ذلك  
أن يحامى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ والاجتهاد في الطاعات الظاهرة



والباطنة وترك المحرمات الظاهرة والباطنة فالقلوب كثيرة القلب وكان  
النبي ﷺ يحلف « لا ومقلب القلوب » وقال « ما من قلب إلا وهو  
بين أصعبين من أصابع الرحمن يقبضه كيف يشاء إن شاء أن يقيمه أقامه وإن  
شاء أن يزيفه أراغه » وصلاح القلوب رأس كل خير : وفسادها رأس كل  
شر : وفي الصحيحين عنه عليه السلام « ألا وإن في الجسد مضغة إذا  
صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب »  
فنسأل الله أن يصلح فساد قلوبنا وقلوب اخواننا المسلمين

واعلم أنه يحصل بأعمال القلوب من التوكل على الله والاعتماد عليه  
وغير ذلك من الشفاء ما لا يحصل بغيره لأن النفس تقوى بذلك . ومعلوم  
أن النفس متى قويت وقويت الطبيعة تعاوننا على فعل الداء وأوجب ذلك  
زواله بالكلية ومثل هذا معلوم بحرب مشهور ، ولا ينكره إلا جاهل  
أو بعيد عن الله .

## فصل

في المشق وأسبابه وعلاجه

المشق داء صعب ومرض ليس بالهين وهو فرط الحب وقد عشقه  
عشقا مثل علمه علما وعشقا أيضا عن الفراء : والمشقة نبت يصفر كله  
ويذبل به شبه العاشق ، ورجل عشق مثل فسق أي كثير المشق عن يعقوب .  
والتعشق تكلف المشق ، قال الفراء يقولون امرأة محب لزوجها وعاشق .  
والمعشق المطلوب الذي ليس بمثل ولا ضخم من قوم شامة والمرأة عشقة

وقد يقتل العشق صاحبه . وقد صنف ابن الجوزي مصارع العشاق ،  
ولهذا ذكر بعض أصحابنا وبعض الشافعية أن من مات به من الشهداء  
وذكروا الخبر الضعيف عن النبي ﷺ « من عشق فكم مات مات شهيدا »  
لكن له طريق آخر وقد ذكرته في كتاب الجنائز في عدد  
الشهداء ، وقال غير واحد من التابعين في قوله تعالى ( ربنا ولا تحمنا مالا  
طافه لنا به ) إبه المحبة والعشق ، ومات به بعض خلفاء بني أمية أظنه يزيد  
بن عبد الملك بن مروان . وقال ابن الأباري : قل لعلي أنشدنا ابن الأبرار  
ثلاثة أحباب خف علاقة      وحب تملق وحب هو القتل

يقال تعلقه وتعلق له تملقا وتملقا أي تودد إليه وتلطف له ، ولا يتلى  
بالعشق غالبا إلا من غفل قلبه عن الله ومن ذكره وعن أمره ونهيه ، قال  
تعالى في حق يوسف ( كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء أنه من عبادنا  
الخاصين ) بدل ذلك على أن الإخلاص سبب لرفع السوء والفحشاء ،  
فالقلب إذا امتلأ من ذلك استحال على كل شيء وتمذى به واستغنى به  
عما سواه . قال في الفتاوى : قال بعض الحكماء ليس العشق من أدواء  
الحكماء إنما هو من أمراض الخلفاء الذين جمعوا دأبهم ولحججتهم متابعة  
النفس وإرخاء عنان الشهوة وإفراط النظر في المستحسنيات من الصور ،  
فهناك تنقيد النفس ببعض الصور فتأنس ثم تألف ثم تنوق ثم تشوق  
ثم تلمح فيقال عشق ، والحكيم من استقال رأيه على هواه وتسلط حكمته  
أو تقواه على شهوته ، فرغوا من نفسه متيدة أبدا ، كصبي بين يدي معلمه

أو عبد برأى سيده وما كان المشرق إلا لأرمن بطل ، وقد أن يكون في مشغول ولو بصناعة أو تجارة فكيف بعلوم شرعية أو حكمية ؟ فأنها صارفة عن ذلك . وقال أيضا الأبدان المدللة تستحيل ترواها وفي تدرجها تستحيل دما وقيما ومدة ، فلو فكر العاشق في حال المشرق لترعشه ، وقال أيضا قولهم أوحشنا فلان ، الوحشة انقباض في القلب لفقد المألوف ، وحده الانس انبساط القلب وطهائنته الى محسوس ، وحده الفائق تتابع حركة القلب بازعاج ، والوجيب أشد حركات القلب ، والطهائنة سكوت القلب ودعته ، والذهني درك القلب غرضه من الانتقام ، والفيظ الخفاء طلب الانتقام للعجز عن إيقاعه ، والمؤاخذه المجازاة على الإساءة ، والهيكل الذهب في طلب غرض لا غاية له ، والكان الشنف واللج تطلب الغرض ، والمخافة إهمال قوانين الحكمة ، والتمني تطوح بالأمل ، والشره إسراف الطبع في المطلوب . وذكر أيضا قول المعاصي الكاتب

وقالوا أفق من لذة السكر والصبا      فقد بان صبح في دجلك عجيب

فقلت أخلائي دعوني ولذني      فان الكرمي عند الصباح يطيب

وطريق علاجه البمد عن المعشوق بحيث لا يراه ولا يسمع كلامه

فان البمد جفاء وقد قال الشاعر

تزودت من ليلى بتكليم ساعة      فما زاد إلا ضف ماني كلامها

والنفكر في مساويه وقبيح صفاته ، وقد قال ابن الجوزي ما قاله غيره :

الاطلاع على بعض العيوب بقدر في المحبة . والنظر في عاقبة المعاصي



وما يقرن بها من اللذات والقوى في الدنيا والآخرة ، فإن ناقلا لا يؤثر  
لذة ساعة بعقوبة سنة ، كما لا يؤثر مايساري درهما على مايساوي ديناراه بل  
إيثار مايساوي ديناراه على مايساري درهما شأن المملوء العارفين ، وكيف  
يؤثر عاقل لذة ساعة على فوات نعيم من صفته « مالا عين رأت ولا أذن  
سمعت ولا خوار على قاب بصر » نسأل الله الجنة لنا ولأخواننا المسلمين ،  
وليته فات حسب بل مع فواته يحصل له ضعف في القلب ووهن في البدن وسواد  
في الوجه وضيق في الرزق وبغضة في قلوب الناس كما قاله الحسن البصري .  
وروى عن ابن عباس أيضا ولو ترك هذه المذلة سبعا ثمانية كان له عشر حسنات ،  
واستحق عكس هذه الصفات ، وتحصل له ثمة يحد حلاوتها كما رويها الإمام  
أحمد رحمه الله عن النبي ﷺ ويستحق من فعل هذه المذلة مع ما سبق  
من الصفات سحق الرحن وغضب الجبار ودخول دار اللذات والمهوان  
وهي جهنم أعذنا الله وأخواننا المسلمين منها وقد قل عليه الصلاة والسلام :  
وقد مثل عن أكثر ما يدخل الناس النار فقال « الفم والفرج »

وقال حاتم الطائي :

وانك مهما تعط بطناك سؤله      وفرجك نالا منتهى أجمها

والنظر في حق الله عز وجل وعظمته ونعمه التي لا تحصى وأن (١) مع  
هذا كيف يعصى ويخالف فيما أمر ونهى ؟ والنظر في هذه المحبة ليس لها  
سبب صحيح ، وإن هذا المحبوب كغيره من الناس بل ربما كان دونهم كما

قد شاع عن قبح لبس وصاحبها الخيون المشهور بها ، وجماع الخلال من زوجة وجارية ، فقد روى مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ رأى امرأة فأتى امرأته زينب وهي تمس منشفة لها فتضى حاجته ثم خرج الى أصحابه فقال « ان المرأة تقبل في صورة شيطان وتدير في صورة شيطان فاذا أبصر أحدكم امرأة فليأت أهله فان ذلك يبرء ما في نفسه » وروى أيضا عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « اذا أحدكم أحببت المرأة فواقمت في قلبه فليعمد الى امرأته فليواقعها فان ذلك يبرء نفسه » قوله « تمس » بالعين المهملة الدالكة ، والمنشفة بيمين مفتوحة ثم نون مكسورة ثم همزة ممدودة (١) ثم تاء تكتب هاء وهي الجذبة في الدباغ . قال الكسائي يسمى منشفة مادام في الدباغ وقال أبو عبيد : هو في أول الدباغ منشفة ثم أفق بفتح الهمزة وكسر الفاء ووجهه فيق كقميز وقنز ، ثم أدبم وقوله « قبل في صورة شيطان وتدير في صورة شيطان » أي ان المرأة شبيهة به في دنائه الى النمر بزيئته ووسوسته ، والمراد الاشارة الى الهوى والندعاه الى الستة بالمرأة لميل القلوب الى النساء ، وانما أتى عليه السلام ما فعل بيانا وارشادا الى ما ينبغي فعله فعلم الناس بفعله ﷺ وقد قال الاطباء من فوائد الجماع انه يزيل داء العشق ولو كان مع

غير من بهوى ،

(١) كذا

ومن أكبر الدواء التضرع الى الله سبحانه لاسيما في أوقات الاجابة  
والاماكن الممظنة في كشف ذلك وإزالته والعاوية منه فانه سبحانه على كل  
شيء قدير وقد أحاط بكل شيء علما .

ومن الدواء أن ينظر في المحبوب فان كان ممن يتمذر الاجتماع به  
فيقول في نفسه ان الطمع في ذلك جنون كالطمع بالشمس والقمر ونحوهما  
وان كان ممن يمكن الاجتماع به كالمستمع (١) قدرا بالنظر فيما سبق من أنواع  
المداواة ينبغي الاعتناء بها . وان امتنى مع ذلك بما ذكره بعض الاطباء  
مما يباح شرعا حسن كقول بعضهم وأظنه ابن المالكي : المداواة للعشق  
تدبر بالتدبير الرطب كالاستحمام بالماء العذب والركوب والريضة المعتدلة  
والتمريخ بدهن البنفسج وشرب الشراب والنظر الى البساتين والمزارع  
النفسرة وسماع الصوت للخطرب والحديث والمسامرة انتهى كلامه والله  
أعلم . ولا ينبغي التماهي مع الهوى وترك السعي في أسباب إزالته وكشفه  
فان الأمر في أوله سهل فزواله قريب سهل وقد قيل :

وما النفس إلا حيث يجعلها التي      فان أحلمت تافقت والا تسامت  
وقد يمتضم ويتفاهم تبعده إزالته جسدا ويعمد السعي في سببها للقلبة  
الهوى والمحبة . وسبق في أوائل الكتاب ما رواه أحمد وأبو داود وغيرهما  
عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ أنه قال «حبك أنسي» يعني ويضم أو يحصل

(١) قوله كالمستمع الخ هكذا في النسختين



مع التماذي في ذلك من ائذل والشر وانفساد مالا يعلمه الا الله رب العالمين  
ويصير ذلك عادة وطبيعة وجبلة فيستمر ذلك مع الشيخوخة وعلو السن  
وينتقل من صورة الى صورة ولا ينفع مع ذلك وعظ ولا زجر ويضعف  
الطعام عنه جدا وقد قال الاطباء ما قل غيرهم : المادة طبيعة ثانية . وفي  
فنون ابن عقيل قال حنبل الخير بالتمود والشر طبعي ، وانظر الى وضع  
الشرع «مروهم بالصلاة لسبع» فلما جاء الى الشر «فرقوا بينهم في المضاجع»  
لعله ان ذلك أكثر في المجتَمعين . وقد نظم الوزير ابن هبيرة الحنبلي من أصحابنا  
تمود فقال الخير جمعا فكلما تموده الا نسال صار له خلقا

قال أكرم بن صيفي : ما يسرني أني مكثت من أمر الدنيا . قيل له  
ولم ؟ قال أخاف عادة المعجز . وقالت العرب ، المادة أملاك بالإنسان من  
الادب . وقالوا المادة طبيعة ثانية ، وقالوا الخير عادة والشر بلادة ،  
ذكره ابن عسك البر قال : وكان يقال والله لا أنساك حتى أنسى النعم ،  
وذلك أن الإنسان اذا تعلم السباحة لم ينسها ، وقد قيل لي عن بعض من  
تولع بشرب الخمر وأتقها وعشمتها وأراء السكف عن ذلك وزجر نفسه  
خلف بالطلاق الثلاث أنه ما بقي يشربها فقلبت عاداته وطبيعته على أن خالع  
زوجته وشربها وهذا وأمثاله معروف لمن نظر في أحوال الناس .

ومن المعلوم أن الناس يتفاوتون في ميل القلوب الى المباحي فمنهم  
من يستعملها كلها أو أكثرها أو كثيرا منها أو معصية واحدة وربما كان  
المفئذ بذلك عالما أو عابدا فربما فتن بعلمه وعبادته قلوب بعض العوام

وربما استمال الناس وتلويهم اليه ببعض أعراض الدنيا فرمما ترخصوا بفعله  
وربما عذروه فيه ، وربما حملهم عرض الدنيا على ذكر محاسنه وثالثه كلف عن  
مساويه ، فتحصل الفتنة والمصيبة من حيث انه عبد هواه ، ومن حيث انه  
اتخذ اسم هواه ، ولم يحب في الله ولم ينفض في الله ، بل أحب امرض الدنيا  
وأبغض الدنيا وقد قل عليه الصلوة والسلام « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه  
تبعا لما حثت به » وعنه أيضا عليه الصلوة والسلام « أوثق مري الايمان الحب في  
الله واليغض في الله » بل ربما حملهم عرض الدنيا مع ذلك على معاداة من  
أمره ونهاه فتكرر المصيبة على اختلاف مراتبها وصفاتها على ما لا يحصى  
وقد يصير هذا المسكين لأجل هذا العرض القليل الرائل عن قليل معاديا  
لأولياء الله مراتبا لأهل الفسوق والمناصي ، ولا يخفى ما يعمل الممادي  
لقوم حسب ما يمكنه وما يعمل الموالي لقوم

وقد روى البخاري عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ عن الله  
عز وجل أنه قل « من عادى لي وليا فقد بارزني بالحاربة » وقد قل تعالى  
( ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد  
لهم عذابا مهينا ) والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد  
احتملوا بهن أنا وإمامنا ) ومن نظر في هذا وأسأله علم ان مثل هذه  
المصيبة قد متت بها خلق كثير وحصل بها من الضرر ما لم يحصل بغيرها ،  
فنسأل الله العاقبة وحسن العاقبة لنا ولاخواننا المسلمين ، وأن يصلح  
أحوالنا وأحوالهم آمين ، يارب العالمين ، والله أعلم

قال وهب بن منبه: العقل والهوى يصطراغان فأيهما غلب مال بصاحبه  
قال ابن دريد :

وأفة العقل الهوى فمن علا على هواه عقله فقد نجا

قال عمر بن عبد العزيز : أفضل الجهاد جهاد الهوى ، وقال سفيان  
الثوري : أشجع الناس أشدهم من الهوى امتناعا . قال ومن المحقرات تنج  
الوحيات ، ويقولون ان هشام بن عبد الملك لم يقل بيت شعر قط إلا  
هذا البيت :

إذا أنت لم تمص الهوى قدك الهوى إلى بعض ما فيه عليك مقال  
قال ابن عبد البر : لو قال إلى كل ما فيه عليك مقال كان أبلغ وأحسن  
وما قال ابن عبد البر متوجه ، وقال بعض الحكماء : إنما يحتاج اللبيب  
ذو الرأي والتجربة إلى المشاورة ليتجرد له رأيه من هواه . وقال بعضهم  
عص النساء وهوائك واصنع ماشئت . قال ابن عبد البر ، لو قال اعص  
الهوى لا كنتى وصدق ابن عبد البر وكان أوجز . قيل للمطلب بم ظفرت ؟  
قال بطاعة الخزم وعصيان الهوى . قالوا لماذا ذكر الله تعالى الهوى في شيء  
من القرآن إلا ذمه . وقال بزوجه الهوى غائب والقلب معلق به ، وقد  
استدح بترك الهوى جماعة من الحكماء ، وقال الزبير بن عبد المطلب

وأجنب الكبائر حيث كانت وأترك ماهويت لما خشيت

قال ابن عبد البر : حدثنا عبد الوارث ثنا قاسم ثنا نصر بن محمد  
الاسدي الكوفي ثنا إبراهيم بن عثمان المصيصي ثنا محمد بن حسين ثنا



هشام بن حبان (١) عن محمد بن سيرين قال بينما عمر بن الخطاب (رض)  
يحرس ذات ليلة إذ سمع امرأة وهي تقول

هل من سبيل الى خمر فأشربها ؟ أم من سبيل الى نصر بن حجاج  
فلما أصبح قال علي بن نصر بن يحيى : به فإذا هو أجهل الناس فقال لها المدينة  
لا تساكني فيها تخرج الى البصرة ، فنزل على ابن عم له هو أمير البصرة ،  
فبينما هو جالس مع ابن عمه وامرأته إذ كتبت (٢) في الأرض اني لأحبك  
حباً لو كان فوقك لأظلك ، ولو كان تحتيك لأقلتك ، فقرأه وكتب  
تحتي وأنا كذلك . وكان الأمير لا يقرأ فلم أنه جواب كلام فأكها عليه إناء  
وقام فبعث الى من يقرؤه ، فبلغ ذلك نصراً فلم يحبي اليه ومرض حتى  
سل وصار شبه الفرخ وأخبر الأمير بذلك فقال لها اذهبي اليه وأسنديه الى  
صدرك وأطعميه ، فلما أتت الباب قيل له هذه فلانة فكأنه انتش ،  
فصعدت اليه وأسنده الى صدرها وأطعمته فأفاق ، فخرج من البصرة  
واستحيا من ابن عمه فلم يلقه بعدها . قال ابراهيم بن عثمان : الأمير  
مجاهد بن مسعود وامرأته الخضراء

والشافعي أولهـل الوراق :

إذا حار وهمك في منين وأعيالك حيث الهوى والصواب  
قدح ماهويت فان الهوى يقود النورس الى ما يباب  
كان يقال اذا غلب عليك عقلك فهو لك ، وان غلب هواك فهو لعدوك ،

(١) في النجدي حسان (٢) في المصرية ان الذي بدأ بالسكناة نصر

قال عمر لما وية رضي الله عنهما : من أصبر الناس ؟ قال من كان رأيها رادا لهواه .  
 قال امرأني أشد جراحة الرأي عند الهوى ، وأشد فطاما لنفس عند الصبر .  
 قال تفتلوه إن المرأة لا تترك خدوش وجهك في صباه ، وكذلك  
 نفسك لا تترك نبوب نفسك في هواها ، فهذه نبذة يسيرة تنهاك الهوى ،  
 والحكمة ، كجاليوس وغيره في المشق كلام مختصرة ، وسئل بعض  
 الحكماء : إن شغل قلب فارغ . وقال بعضهم : بطل فرق ، وظهر فكيف ،  
 وامتنع وصفه تلى اللسان ، فهو بين السحر والجنون ، وأدب المملوك والكور .  
 وجد في صحيفة لبعض أهل الهند : المشق أن تباح جمل في الروح ، وهو  
 معنى تنجس النجوم بمخارج شعاعها ، وتولد الطبايع بوصول أشكالها ، وتقبله  
 النفوس بلطف خواطرها ، وهو بعد جلاء للقلوب ، وصديق للأذهان ، عالم  
 بفرط ، فإذا افترط نادى قائله ، ومصر ضامها ، لا تنفذ فيه الآراء ، ولا تنجم  
 فيه الخيل ، والملايح منه زيادة فيه .

حضر عند المأمون يوما يحيى بن أكرم القاضي وثمانية بن أشرس  
 فقال المأمون ليحيى خبرني عن حد المشق ؟ فقال يا أمير المؤمنين سوانح  
 تسنح للماشق تؤثرها ويهيم بها تسمى عشقا . فقال ثمانية اسكت يا يحيى فانما  
 عليك أن تحب في مسألة الفقه وهذه صداقتنا فقال المأمون أحب يا ثمانية  
 فقال يا أمير المؤمنين إذا تقادحت جواهر النفوس بوصول المشاكلة أثبت  
 لمع نور ساطع تستضيء به نواظر العقل فتتهزل لأشراقه طبايع ويتصور  
 من ذلك نور خاطر بالنفس متصل بجوهرها فيسمى عشقا . قال عباس بن

الاحتماف فيما أنشده اسحاق الموصلي

فلو كان لي قلبان عشت بواحد      وخابت قلبي في هواك يمدب  
ولكنما أحيا بقلب مروع      فلا العيش بصغولي ولا الموت يقرب  
تعلمت ألوان الرضى خوف سخطها      وعلمها حيي لها كيف تغضب ؟  
ولي ألف وجه قد عرفت مكانه      ولكن بلا قلب إلى أين يذهب ؟  
وقال أيضا

أرى الطريق قريبا حين أسلكه      إلى الحبيب بعيدا حين أنصرف  
وله

يقرب الشوق دارا وهي نازحة      من عاجل الشوق لم يستبعد الدار  
وقال آخر

فلو أن شرق الشمس بيني وبينها      وأهلي وراء الشمس حيث تغيب  
لما ولت قطع الأرض بيني وبينها      وقال الهوى لي أنه لقريب  
قال ابن عبد البر : وقال بعضهم لو لم يكن في العشق إلا أنه يشجع قلب  
الجباز ، ويسخى قلب البخل ، ويصفى ذهن الغبي ، ويثبت حزم العاقل ، ويخضع  
له عز الملوك ، وتخضع له صولة الشجاع ، وينقاد له كل ممتنع ، أسكنى به شرفا  
قال اعرابي من فزارة عشت امرأة من طلي فسكانت تظهر لي مودة  
فوالله ما جرى بيني وبينها شيء من ربة غير أنني رأيت بياض كفها فوضعت  
كفي على كفها فقالت : مه لا تقصد ما صليح . فارفضضت عرقا من قو لها فاعادت  
لذلك . وقال بعضهم الرجل يكتم بغض المرأة أربعين يوما ولا يمكنه أن



يسكنم حبها يوما (١) ولا يمكنهم أن يسكنم بغضه يوما واحدا. قال علي بن الجهم

ياساتلي ما الهوى اسمع الى صفتي  
الحب أعظم من وصفي ومقداري  
ماء المدامع نار الشوق تحسره  
فهل سمعت بماء فاض من نار ؟  
وقال آخر :

أسر الذي بي والدموع تبوح  
وجسمي سقيم والفؤاد جريح  
وبين ضلوعي لوعة لم أزل بها  
أذوب اشتياقا والفؤاد صحيح  
وقال علي بن عباس الرومي :

وحديثها السحر الحلال لو أنه  
لم يكن قتل المسلم المتحرز  
ان طال لم يمل وان هي أوجزت  
ود المحدث أنها لم توجز  
شرك العقول ونزعة ما مثلها  
المطامير وعقلة المستوفز  
وقال حميد بن ثور :

منعمة لو يصبح الذر ساريا  
على جلدتها صبت مدارجها دما  
وقال عمرو بن ربيعة

لو دب ذرفوق ضاحي جلدتها  
لابان من آثارهن خدودا  
وقال الحسن بن هانيء

كأن منشور رمان بوجنتها  
لو دب فيها خيال الذر لانجرحا  
وقال آخر :

رق فلو دب به ذرة منعة أرجلها بالحرير

( ١ ) سقط من هنا : والمرأة تكتم حب الرجل أربعين يوما

لأثرت فيه كما أثرت مدامة في المعارض المستدير  
 وأنشد أو القاسم محمد بن نصر الكاتب لنفسه أبيات التي يقول في أولها  
 لسانك يأتوت وتترك لؤلؤ ورقة لك شهد والنسيم عبير  
 فالك في الدنيا من الناس مشبه ولالك في حور الجنان نظير  
 لأن الحور لا نظير لهم في الدنيا وصفاتهم مشهورة في الكتاب والسنّة ،  
 نسأل الله من فضله الجنة

قال ابن عبد البر نظر أبو حاتم إلى امرأة حسنة ترمي الجمار وتطوف  
 بالبيت وقد شغلت الناس بالنظر إليها لبداعة حسنها فقال لها أمة الله  
 خري وجهك فقد فتنت الناس وهذا موضوع رغبة ورهبة ، فقالت له  
 احرامي في وجهي أصنعك الله يائبا حازم وأنا من الأتواني قل فيمن المرجي  
 من اللاء لم يحجب يمين جنة ولكن ليقتان التقي المنفلا  
 فقال أبو حازم لأصحابه تعالوا ندع أن لا يذب الله هذه الصورة  
 الحسنة بالنار ، فقبل له أفتذلك يا أبا حازم ؟ فقال لا ولكن الحسن مرحوم  
 وذكر المدائني عن عبد الله بن عمر العمري قال : خرجت حاجفا رأيت  
 امرأة جميلة تسكك بكلام أرفضت فيه - يقال أرفض في كلامه زوره وزخرفه -  
 قال فأدريت نائتي منها وقلت يا أمة الله أأنت حاجة أما تخافين الله ؟  
 ففرت عن وجه بهر الشمس حسنا ، فتأت تأمل يا عمري فاني ممن  
 عنه المرجي بقوله :

أما طت كساء الحج عن حر وجهها      وأهدت على الخدين وردا مهلا  
 من اللآلئ لم يحجب عن يمين جنه      ولما كن ليقتان البري والمنفلا  
 وترى بعينيها القلوب ولحظها      انما مارمت لم تخط منهن مقتلا  
 قال فقالت فانا أسأل الله أن لا يهذب هذا الوجه بالنار ، قال ولم  
 ذلك سعيد بن المسيب فقال أما والله لو كن من بعض أهل العراق لقال  
 اغرني قبلك الله ولكمه أخرف عباد أهل الجبار . قال عبد الله بن طاهر

وجه يدل النافرين      عليه في الليل الهم  
 فكأنه روح الحساسة      تهب منك السيم  
 في خده ورد الحرا      بهل بالماء السيم  
 سقم الصحيح المستقل      وصحة الرجل السقم

نظر رجلان إلى جارية حسنة ، في بعض طرق مكة فملا اليها  
 واستقبياها فستعها فجلا يشربانه ولا يسيفانه فمرففت ما بهما الجفات تقول  
 هما استقبيا ماء على غير ظمأة      ليستمتما بالاعتظ من سناها

فمجبيا من ذلك فدفعوا الإنا ، الزبا فمريت وهي تقول :

وكنيت متى أرسلت طرفك رائدا      انقلبك يوما أنقلبك المناظر  
 رأيت الذي لا كاه أنت قادر      عليه ولا عن بعضه أنت صابر

دخل الشعبي على عبد الملك بن مروان فقال يا شعبي بلغني انه اختصم  
 إليك رجل وامرأة فتقضيت للمرأة على زوجها فقال فيك شعرا فأخبرني  
 بتقصتها وأنشدني الشعر إن كنت سمعته ، فقال يا أمير المؤمنين لا تسألني



عن ذلك ، فقال عزمت عليك لتخبرني ، قل نعم اختصمت إلي امرأة  
وبطرا فقصت للمرأة إذ توجه القضاء لها فقام بها أو الرجل وهو يقول

فتن الشهي لما رفع الطرف اليها

بفتاة حين قامت رفعت مالتها

ومشت مشيا ويدا ثم هزت منكبيها

فتنه بقوام ونحلي حاجبها

وبنان كالدراري وسواني مقترها

قل للجوز قره ما واحضر شاهديها

فقضى جورا علينا ثم لم يقض عليها

كيف لم أبصر منها بحر ها أو سادها

لصبا حتى تراه ساجدا بين يديها

بنت عيسى بن جرادة ظالم الخصم لديها

فقال بعد المئات فما صنعت يا شهي ؟ قل أوجعت ظرهم من جورني

في شمره ، قال ابن عبد البر هكذا رواه سفيان بن عيينة عن سالم بن أبي

حفصة عن الشعبي وهو أصح اسناد لهذا الخبر قل إسحاق بن إبراهيم

أني أروى مراح بالحسن اتبعه لاحظ لي فيه إلا لذة النظر

كان يقال أربعة تزيد في النظر أو في البصر النظر الى الوجه الحسن

والى الخضرة ، والى الماء ، والنظر في المصحف ، دخل الشعبي سوق الرقيق

فقال له هل من حاجة ؟ فقال حاجتي صورة حنة يتنم بها طرفي ، ويأنف

بها فاني ، وتعينني على عبادة ربي ، قال الحسن البصري يذني الوجه الحسن

أن لا يشين وجهه بتبجح فعله ، وبذبحي تقييع الوجه أن لا يجمع بين  
قييحين . قل الشاعر :

ان حسن الوجه يحتاج      ج إلى حسن الفعل  
حاجة الصادي من السا      ، إلى المذهب الزلال

بمات عبد الملك بن مروان إلى الخين مكررا فأقلدوا سنين فقالت  
امراة يزيد بن سنان

تطاول هذا الليل فالدين تدمع      وأرقني حزن بقا بي مومع  
فبت أفاسي الليل أرعى نجومه      وبات فؤادي هائما يتفزع  
إذا غاب منها كوكب في مغيبه      لحت بعيني آخرا حين يطالع  
إذا ما تذكرت الذي كان بيثما      وجدت فؤادي للهوى يتقطع  
وكل حبيب ذاكر لحبيبه      يرجي لقاءه كل يوم ويطلع  
فذا المرش فرج ما ترى من صباي      فأنت الذي ترعى أموري وتسمع  
دعوتك في السراء والضردعوة      على هلة بين الشرايف تلزع  
فقال عبد الملك كم تصبر المرأة عن زوجها ، قالوا سنة أشهر فأمر أن  
لا يمكث المسكر أكثر من سنة أشهر . قل الشراسيف مقاطع الاضلاع  
وهي أطرافها التي تنصرف على البطن ويقال الشرسوف غصروف معلق  
بكل ضلع مثل غصروف الكتف

## فصل

كان الشريعة يستلزم كان مقیمها حتى في العلوم الضنية

قد سبق جملة كثيرة من الطب من نظر فيها وتأملها وأنصف ظهر له  
أن نسبة طب غير اتباع الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم بالنسبة الى طبهم  
أقل من نسبة طب العجائز بالنسبة الى طبهم هذا وإنما ذلك من بعض  
النقراء المستضمنين ، فكيف لو ظهر ذلك وصدر عن الأئمة الكبار .  
وظهر من ذلك أن هذه الشريعة كاملة كما قال تعالى (اليوم أكملت لكم  
دينكم وأتممت نيلكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) وانها تضمنت جميع  
الطب المحتاج اليه نصاً أو ظاهراً أو إيماءً أو قياساً . وكيف لا يكون الامر  
كذلك وهي شريعة سيد ولد آدم صلوات الله وسلامه عليه الذي أرسله  
الله سبحانه ورحمة للعالمين وبشبه الى الناس عامة والانس والجن بمصالح  
الدنيا والآخرة ، فاشتملت شريعته الظاهرة على مصالح الأبدان كما  
اشتملت على مصالح القلوب وفيها من الطب المحتاج اليه ما لا يعلمه إلا الانبياء  
وأتباعهم كما سبق ذكره ، وهذا مما لا شك فيه ولا ينكر ذلك إلا جاهل  
أو معاند وقد قال تعالى ( كنتم خير أمة أخرجت للناس ) وروى الترمذي  
عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر عن بهز بن حكيم عن أبيه عن  
جده عن النبي ﷺ في هذه الآية قوله تعالى ( كنتم خير أمة أخرجت  
لناس ) أنه قال « انكم تمون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله عز



وجاءه أسناد جيد بهن حديثه حسن، قال الترمذي : وقد روى غير واحد  
هذا الحديث عن بهن نحو هذا ولم يذكروا فيه يعني الآية وكذا رواه  
ابن ماجه، وكذا رواه أحمد وقال «توفون» فهم خير الأمم كما أن رسولهم  
أفضل الرسل صلوات الله وسلامه عليهم . ولهذا تغلب الطبيعة الدنوية  
عليهم وكل وصف مطلوب شرعا وعرفا من العقل والفهم والمسلم والحلم  
والكرم والشجاعة وغير ذلك .

وتغلب على النصارى الطبيعة البغمية والبسلانة وقلة الفهم وكثرة  
الجهل، وغلب على اليهود الطبيعة الصغراوية والهمم والنعم والحزن والحسد  
والمكر والفساد . فالحمد لله على الإسلام والسنة ونسأل الله سبحانه وتعالى أن  
يحيينا لهم ما وأن يتوفانا عليهم بإفضله ورحمته، والحمد لله رب العالمين آمين

## فصل

( في النهي عن الوسم ولا سيما الوجه )

لا يسم في الوجه ولا بأس به في غيره . وقال بخار رضي الله عنه :  
نهى رسول الله ﷺ عن ضرب الوجه وعن وسم الوجه . وفي لفظ  
مر عليه بخار قد وسم في وجهه فقال : لعن الله الذي وسمه . وعن  
ابن عباس قال رأى رسول الله ﷺ حاراً موسوماً في الوجه فأنكر ذلك  
فقال : فوالله لا أسمه إلا في أقصى شيء من الوجه . وأمر بخاره فكوى على  
جاءه تيه فهو أول من كوى الجاهل تين ، روى ذلك مسلم

ولأحمد وأبي دارد من حديث جابر «أما بالناس من سم  
البهيمة في وجهها وضربها في وجهها» فهي عن ذلك. وللبخاري من حديث  
أبي هريرة: ونهى عن الوسم. قال أبو هريرة الجاهلي الجاهلي من موضع الرقبتين من  
أست الحمار وهو مضرب الفرس بذنبه في تخفيه. قال الأصمعي هاجر فاج  
الورد كين المشرقان على الفخارين

وصرح في المستوعب في موضع أن السمة في الوجه مكروهة،  
وظاهر كلامه في العناية أن السمة في الوجه لا يجوز وهو أولى. وسئل أحمد  
عن النعم تسم أهل تسم ولا يعمل في اللحم يعني يحزن الصوف، نقله ابن  
هاني، وظاهره التحريم، وقال النواوي الضرب في الوجه منهي عنه في  
كل حيوان لكنه في الآدمي أشد. قال وتوسم في الوجه منهي عنه إجماعا  
فالآدمي فوسمه حرام. وأما غير الآدمي ففكره جهالة من أصحابنا.  
وقال البيهقي لا يجوز وهو الاظهر، وقال في موضع وغير الآدمي فوسمه  
في وجهه منهي عنه، وأما غير الوجه فمستحب في نهم الزكاة والجزية لأنه  
عليه السلام وسمها في آذانها، وهو يدل على أن الأذن ليست من الوجه  
لنهي عن وسم الوجه، قال الخطابي، ويجوز في غيرها. وعند أبي حنيفة  
لا يستحب بل يكره. والوسم بسين مهمة قال نياض وبعضهم يقول بمهمة  
وبمهمة، وبعضهم قل بمهمة في الوجه وبمهمة في سائر الجسد



## فصل

( في إخصاء البهائم والناس )

وبإباح خصي النعم لما فيه من إصلاح لحمها وقيل يكره كالتخيل وغيرها  
والشدخ أهون من الجب. وقد قل الإمام أحمد لا يعجبني الرجل أن يخصي  
شيئا وإنما كره ذلك لأنه يواردهن إلام الحيوان. وروى أحمد وغيره  
من حديث عبدالله بن قافع وهو ضعيف عن أبيه عن ابن عمر قال نهى  
رسول الله ﷺ عن إخصاء الغنم والبهائم. قل ابن عمر فيها إماء الخلق  
قل ابن حزم واتفقوا على إخصاء الناس من ثعلب الحرب والعبيد وغيرهم  
في غير التقصاص والتخيل بهم حرام

وقل ابن عقيل ولا يجوز إخصاء البهائم ولا كبتها بالنار للوسم  
وتجوز المداواة حسب ما أجزأ في حق الناس في إحدى الروايتين وقال  
في موضع آخر أن ذلك وخزما في الأنف اتصد المثانة ثم. وإن كان ذلك  
لغرض صحيح جاز، وأما فعل ذلك في الآدميين فيحصل به الفسق،  
وذكر الشيخ تقي الدين كلام ابن عقيل الأول وقال فعلى قوله لا يجوز  
وسمها بحال وهو ضعيف، وقال ابن عقيل في مناظراته : لا يملك إتياع  
الاضرار بمثلة ولا جراحة ولا كي ولا وسم

وقال المناخي في الأحكام السلطانية في والي الحسبة : ويمنع من إخصاء  
الآدميين والبهائم ويؤدب عليه. قال وقد قال أحمد في رواية حرب



وقد سئل عن خصاء الدواب والفتن للسمن وغير ذلك فكرهه إلا أن يخاف غضاضة ، وكذا قال في رواية البيهقي القاضي وقد سئل عن خصاء الخيل والدواب فكرهه إلا من غضاض ، وعند الشافعي يحرم خصاء الآدمي وغيره من الحيوان الذي لا يؤكل وكذا ما يؤكل في كبره لا في صغره ، وفي المستوعب في آخر كتاب الجهاد : ولا يجوز إخصاء شيء من البهائم ويجوز سمنها في غير أوجه إذا لم يأخذ في اللحم ، وأما قطع قرن الحيوان أو أذنه فيجوز له كإلحصاء على التفصيل والخلاف ، وسوى صاحب النظم بينهما ويحتمل لفتح لما فيه من الألم أو تشويه الخلق من غير حاجة دواء في الفصل بعده حكم إزاء حمار على فرس

### فصل

( في جز أعراف الدواب وأذانبها ونواصيها )

يكره جز معرفة الدابة ونحوها ذكره ابن عقيل والسامري وابن حمدان ، وهل يكره جز ذنبها ؟ على روايتين ، نقل منها الكراهة ذكر صاحب النظم أنها أشهر ، ونقل أبو الخارث والفضل نفي الكراهة جزم به في الفصول ، قال في رواية إبراهيم بن الخارث إنما رخص في جز الأذنان وأما الأعراف فلا . وعنه رواية ثالثة يعمل بالمصلحة وهي متجهة ، وسأله أبو داود عن حذف الخيل فقال إن كان أبيس وأجود له (قلت) أنه ينضم في الشفاء وهو أجود لركضه ، فكأنه سهل فيه . وقال أيضا مع ذلك ولكن لم يزل الناس يكرهون حذف الخيل

وعن عتبة بن عبد السلمي أن رسول الله ﷺ نهى عن جز أعراف الخيل وتنف أذنانها وجز نواصيها وقال « أما أذنانها فأنها مذلها ، وأما أعرافها فأنها ادفؤها » وأما نواصيها فإن الخير معقود فيها ، رواه الامام أحمد حدثني عبد الله بن الحارث حدثني ثور بن يزيد عن أنس عن رجل من بني سليم عن عتبة فذكره ثنا علي بن بحر ثنا بقيق بن الوليد قال حدثني أنس ابن علقمة قال حدثني رجال من بني سليم عن عتبة بن عبد السلمي قال قال رسول الله ﷺ « لا تقصوا نواصي الخيل فإن فيها البركة ، ولا تجزوا أعرافها فأنها أذناؤها ، ولا تقصوا أذنانها فأنها مذلها » رجال من بني سليم جماعة يبعد أن لا يكون فيهم من يوثق بقوله لاسيما والمتقدمون حالهم حسن وباقي الاسناد جيد ، ورواه أبو داود من طريقين من ثور في احدهما عن رجل ، وفي الاخرى عن شيخ من بني سليم وترجم عليه باب في كراهية جز نواصي الخيل وأذنانها

قال ابن عبد البر : كان يقال لا تقودوا الخيل بنواصيها فذلوها ، ولا تجزوا أعرافها فأنها ادفؤها ولا تجزوا أذنانها فأنها مذلها . وقد روي هذا مرفوعا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : عليكم بأناث الخيل فإن يعلونها كمنز وظهورها حرز ، وقد روي هذا مرفوعا أيضا . قال ابن عباس رضي الله عنهما

أحبوا الخيل واصحابها وأذليها      فأنتم فيها واجبالا  
إذا ما الخيل ضيعها رجال      ربنا ما فشاركتم العيالا

نفسها المباشرة كل يوم ، وتكونها البراقع والجلالا  
والحسن بن بشار  
يا فارسا يحذو الفرسان صواته أما علمت أن النفس تقترس ؟  
يا راكب الفرس السامي ين به ولا يس السيف يحكي لونه القبس  
لأنت تبقي على سيف ولا فرس وليس يبغي عليك السيف والفرس  
وأول هذا الشعر

إن الحبيب من الاحباب يختلس لا ينعم الموت حجاب ولا حرس  
انتهى ما ذكره ابن عبد البر في هذا الباب

وفي الخيل أخبار منها عن عروة بن أبي الجعد مرفوعة الأخير معقود  
في نواصي الخيل إلى يوم القيامة ، وعن أبي هريرة مرفوعة الخيل لرجل  
أجير ، ولرجل ستر ، ولرجل وزر ، فأما الذي هي له أجر فرجل وربطها  
في سبيل الله فأطال لها في مرج أو روضة فما أصابت في طيلها ذلك من  
المرج والروضة كانت له حسنات ولو أنها قطعت لحياتها فاستقت شرفا أو  
شرفين كانت آثارها أو أرواتها له حسنات ، ولو مرت بنهر فشربت منه  
ولم يرد أن يسقي بمكانه ذلك فهو له أجر ، ورجل ربطها تنظيا وتعقنا ولم  
يشس حق الله تعالى في رقبها ولا ظهورها فهي لذلك ستر ، ورجل ربطها  
تقرا ورياء ونواه لأهل الإسلام فهي على ذلك وزر ، رواها البخاري  
ومسلم وعن رجل من الانصار مرفوعة الخيل ثلاثة : فرس ربطه في  
سبيل الله فثمنه أجر وركوبه أجر ، ورعايته أجر ، وعاقبه أجر ،



وفرس يغالق عليه ويأمره فتمنه وزر، وعلفه وزر، وركوبه وزر، وفرس  
للأبطنة فعسى أن يكون سدا من الفقر إن شاء الله تعالى، استأذنه ثقات رواد  
أحمد، وروى أيضا عن ابن مسعود مرفوعا «الخيول ثلاثة: فرس الرحمن  
وفرس للإنسان، وفرس للشيطان، فأما فرس الرحمن فالذي يربط في  
سبيل الله، فعلفه وروئه وبوله — وذكر ما شاء الله — وأما فرس الشيطان  
فالذي يقامر به أو يراهن عليه، وأما فرس الإنسان فالذي يربطه الإنسان  
يلتمس بطنها فهي ستر فقره يغالق عليه أي يراهن

وعن أبي قتادة مرفوعا «خير الخيل الأدهم الأقدح الأرحم المحجل  
طالق اليمين فإن لم يكن أدهم فكفيت على هذا الشبه» حديث صحيح رواه  
أحمد وابن ماجه والترمذي وصححه، وعن ابن عباس مرفوعا «ين الخيل  
في شقريها» استأذنه بجيد رواه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي وقال حسن  
غريب، عن أبي وهب الجشمي مرفوعا «عليكم بكل كيت أغر محجل، أو  
أشقر أغر محجل، أو أدهم أغر محجل» رواه أحمد وأبو داود والنسائي من  
رواية محمد بن مهاجر عن عقيل بن شبيب عن أبي وهيب. وعقيل تفرده عنه محمد  
فلهذا قيل لا يعرف وقد وثقه ابن حبان. وعن أبي هريرة قال كان رسول الله  
ﷺ يكره الشكال من الخيل. والشكال أن يكون الفرس في رجله اليمنى بياض  
وفي يده اليسرى أو في يده اليمنى وفي رجله اليسرى رواه مسلم وأبو داود  
فأما أنزاه الخبر على الخيل فمن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان رسول الله  
ﷺ عبدا مأمورا ما اختصنا بشيء دون الناس إلا بثلاث، أمرنا أن نسبغ

الوضوء ، وإن لا تأكل الصدقة ، وإن لا تنزيهاً على فرس . حديث صحيح  
رواه أحمد والنسائي والترمذي وصححه وابن خزيمة في صحيحه وعند أحمد  
وابن خزيمة وأشك في غيرها قال موسى بن سالم يعني راوي الحديث فقيت  
عبد الله بن حسن يعني حسن بن حسن بن دلي بن أبي طالب فقامت أن عبد الله  
ابن عبد الله يعني ابن عباس حدثني بسكناً وكذا فقال أن الخليل كانت في  
بني هاشم قليلة فأحب أن تسكن فيهم . وعن علي رضي الله عنه قال أهديت  
للنبي صلى الله عليه وسلم بغلة فقلنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أنزينا الحمر على خيلنا لجاءتنا بمنزل  
هذه فقال « إنما يفعل ذلك الذين لا يملكون » أسناده ثقات رواه أحمد  
وأبو داود والنسائي قال أبو داود (باب في كراهية الحمر تنزيهاً على الخيل)  
حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن  
عبد الله بن رزيق عن علي فذكره . وعن علي قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
« يا علي أسبغ الوضوء وإن شق عليك ولا تأكل الصدقة ولا تنز الحمر  
على الخيل ولا تجالس أصحاب النجوم » رواه عبد الله بن أحمد في المسند  
وعن دحية الكلبي قال قلت يا رسول الله ألا أحمل لك حملاً على فرس  
فتنتج لك بغلاً فتركبها ؟ قال « إنما يفعل ذلك الذين لا يملكون » رواه  
أحمد : ثنا محمد بن عبيد ثنا عمر بن آل حذيفة عن الشعبي عنه أي عمر قيل هو ابن  
حنبل وقيل ابن أبي حنبل بن سعد بن حذيفة بن اليمان ذكره البخاري في  
تاريخه وروى عنه جماعة ولم أجد فيه كلاماً وحديثه حسن إن شاء الله .  
وروى النسائي عن أحمد بن حفص عن أبيه عن إبراهيم بن طهمان عن سعيد

ابن أبي عروبة عن قتادة عن أنس قال لم يكن شيء أحب إلى رسول الله ﷺ بعد النساء من الخيل ، إسناده جيد .

واختلف العلماء في إزاء الحر على الخيل فذهب أبو داود وهو من أصحاب الإمام أحمد إلى الكراهة واحتج بالخبر في ذلك وهو ظاهر ما ذكره صاحب المحرر من أصحابنا في أحكامه المنتقى . ولا صحاحنا بخلاف فيما رواه الإمام أحمد ولم يخالفه من يكون مذهبه أنه ؟ وقد روى هذه الأخبار ولم أجدها نصا بخلافها وقد حكى هذا عن طائفة من العلماء والدليل على ذلك الأخبار المذكورة .

فإن قيل النهي خاص ليبي هاشم لقلة الخيل بدليل ما سبق من حديث ابن عباس وقول عبد الله بن حسن . قيل قوله عليه السلام : إنما فعل ذلك الذين لا يعلمون ، فدل على أنه لا فرق في هذا بين بي هاشم وغيرهم وذلك لأن الخير معقود في نواصي الخيل إلى يوم القيامة وفي ارتباطها واقتنائها كما سبق الثواب الجزيل والفضل العظيم ويحصل به من النفع في جهاد أعداء الله سبحانه الذي هو من أفضل الأعمال في الدنيا والآخرة وأدراك العدو والنجاة عليها منه ويسهم لها في الجهاد والحماة أكل عند جمهور العلماء للأخبار الصحيحة . ومن المعلوم أن المدرك عن مثل هذه المنافع والفضائل مع عدم النسل والنماء إنما يفعله من لا يعلم كما قال رسول الله ﷺ . أما من يعلم هذه الفضائل والمنافع وما هو الراجح في نظر الشارع فلا يمدل عن ذلك بلا شك ولهذا لما كان ذلك مستقرا عند عامة العلماء والعقلاء لم يعدلوا عنه غالبا كما هو معلوم عادة وعرفا ترجيحها منهم للفضائل الشرعية والمنافع العرفية .



وأما قول ابن عباس المذكور ففيه اسباع الوضوء ومعلوم أن المسلمين فيه سواء ، ومهما كان الجواب عنه كان هو الجواب عن انزال الحجر على الخيل والظاهر أن المراد أن الشارع عليه الصلاة والسلام خاطبهم بذلك شفاهاً اتفاقاً أو لسبب اقتضى ذلك بحسب الحال أو أنهم أولى بذلك من غيرهم لشرفهم وقربهم منه عليه السلام فصيح إطلاق من أطاق اختصاصهم بذلك وإن كانوا هم وغيرهم في الحكم سواء ، ولهذا قال علي : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه « لا تجالس أصحاب النجوم » ومعلوم أن النهى عن مجالسهم عام له ولغيره وأما قول عبد الله بن حسن فهو اجتهاد منه لأنه لم يشاهد الحال ولم يدرك ذلك الزمان ، فظاهر الاختيار خلافه وهي قوله عليه السلام « إنما يفعل ذلك الذين لا يعلمون » فهذا يقتضي عموم النهى بلا شك فكيف يخالف كلام الشارع ويتبع رأي عبد الله بن حسن ، ومعلوم أن بني هاشم لم يكونوا أقل خيلاً من جميع الصحابة رضي الله عنهم ، بل كان فيهم مثلهم في ذلك ودونهم ، على أن عبد الله ليس في كلامه اختصاص الحكم ببني هاشم بل أراد بيان وجه إطلاق الاختصاص وأنه لهذا السبب ، وإن كان غيرهم مثلهم في ذلك والأقلا وجه لاختصاصهم بهذا الحكم أصلاً لأن الشارع أراد تكثير الخيل في بني هاشم لقتلها فإن كان غيرهم مثلهم في قتلها كانوا مثلهم في هذا الحكم ، وإن كانوا أقل منهم كانوا أولى بهذا الحكم أو مثلهم. ولهذا لا يعرف عن أحد من العلماء رضي الله عنهم أنه قال يختص هذا الحكم ببني هاشم ، ومن تأمل هذا وأمثاله علم أنه لا وجه للتمسك بهذا في صرف دلالة

هذه الاخبار والمدول عنها، فبلى هذا ظاهر ما سبق عن امامنا وأصحابنا  
 رحمهم الله اختصاص الكراهة بانزاه الحمير على الخيل كما هو ظاهر الاخبار،  
 ولا يقال عدوا الحكم نظرا إلى عدم النسل والهاء لانا نقول قد سميت أوصاف  
 يجوز أن يكون الشارع قد رتب الحكم على مجموعها والحكم المرتب على  
 أوصاف لا يثبت إلا بمجموعها فلا تصح التعدية، وقد يتوجه احتمال نظرا  
 إلى عدم الهاء فانه المقصود أو معظمه، ولان الحيوانات المتولدة من جنسين  
 أنثى طبعاً من أصولها المتولدة منها كما هو معروف من البغال وغيرها  
 فيحصل بذلك من ملاسته واقتنائه تعب ومشقة لا تحصل بالنسب الواحد  
 وهذا معنى مناسب لعدم فعله وبصلحه ذكره في أصل المسئلة وعلى هذا  
 تكون الاخبار خرجت بحسب الواقع أو جواباً لسؤال ويكون المراد  
 صيانة الخيل عن مزاجعة الحمير وحفظ ماثها لما فيها من الفضائل والمنافع  
 وذهب الحنفية رحمهم الله إلى أنه لا بأس بانزاه الحمير على الخيل والخيل على  
 الحمير، واختاره الخطابي رحمه الله بعد أن ذكره الكراهة وقال عن انزاه  
 الخيل على الحمير يحتمل أن لا يكون داخلاً في النهي إلا أن يتأول متأول أن  
 المراد بالحديث صيانة الخيل واحتج من قال بعدم الكراهة مطلقاً بقوله تعالى  
 (والخيل والبغال والحمير أتركبوها وزينة) ذكر سبحانه ذلك في معرض  
 الامتنان فدل على إباحة أسباب اتخاذ هذه الاشياء والا كانت مكروهة  
 لا يمتنع بها، ومن المتواتر عن النبي ﷺ أنه ركب بغلة واقتناها فدل على  
 إباحة السبب وإلا لم يفعل ذلك لانه يتأذى به في فعله فيكون ذلك سبباً

افتتح هذا الباب والترغيب فيه والعكس بالعكس، ولأنه احتيلا لحيوان  
لهم منتفع به شرعا فلم يكره كالجنس الواحد

ولمن اختار الأول أن يجيب عن ذلك : أما الآية فلا ندلم أنه يلزم من  
الامتنان هنا إباحة السبب ومن ادعاء فمليه الدليل والأصل عدمه فإن  
أبدى دليلا تكامنا عليه .

ثم نقول قد يكون هذا السبب محرما والامتنان حاصل بأنه سبحانه لطف  
بنا ورحمنا إذ لم يحرم علينا هذا الحيوان كما انت بعض أفراد الجنس  
الواحد قد يكون محرما إجماعا بنصب أو غيره وهو داخل في جملة ما امتن  
به علينا بلا شك ، فإذا كان هذا في السبب المحرم فكيف بهذا السبب  
المكروه المأذون فيه في الجملة ، ثم لو سلم هذا في السبب المحرم هنا فلا نسلمه  
في المكروه ، وبحسن الامتنان معه لأن الشارع أذن فيه في الجملة فلم يفعل  
المكلف إلا ما وسع الشارع عليه فيه ، ثم لو سلم ذلك فالمراد بالآية الكريمة  
غير ما دللت عليه السنة المطهرة جمعا بين كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ  
ومعلوم أنه أولى من التمازض والإلغاء . وهذا إن كان المراد بالآية أنه سبحانه  
أمتن على عباده بكل فرد فرد ، وإن كان المراد الجنس فلا يلزم كل فرد فرد  
كقولهم الرجل خير من المرأة فيصح أن أريد الجنس لا على تقدير إرادة عموم  
الجنس فكل رجل ليس هو خيرا من كل امرأة .

وأما ركوبه ﷺ البغلة فأضعف في الدلالة لعدم الامتنان فيه وليس فيه



تعرض للسبب بوجه وقد يكون فعل ذلك لحاجته اليها ولم تيسر له غيرها  
وقد يكون فعله بيانا وتعليل لمن قد يخفى عليه حكم هذا الحيوان لان هذا  
الحيوان ليس وقوع مثله كثيرا عندهم ليكون حكمة مشهورة لا يخفى وقد يكون  
فعله بيانا لجواز قبول هدايا المشركين والانتفاع بأموالهم ودوام ذلك ليشتروا  
فيلتهم بتألفهم بذلك رجاء خیرهم وكفا لشركهم ، وقد فعل ذلك ليقين به  
غاية الشجاعة اذا حضر به الجهاد لأن هذا الحيوان لا يكرر ولا يفر  
ان طاب لم يدرك وإن طاب أدرك كما جرى له صلى الله عليه وسلم يوم هوازن وهو  
على بغلته وقد انكشف عنه أصحابه صلى الله عليه وسلم رضي الله عنهم وهو يقول « أنا  
النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب » وهذا غاية الشجاعة ، ومنع هذه الاحتمالات  
وغيرها فكيف يحتاج بهذا الفعل لاسيما مع ما سبق عنه من البيان الخاص  
في هذا الفعل للخاص والجمع أولى من التعارض والالقاء ، وأما القياس  
فالكلام عليه وعلى فساد واضح والله أعلم .

### فصل

( في كراهة تعليق الاجراس والاوتار على الدواب والبهائم )

وما تبعه من الملائكة

ويكره تعليق جرس أو وتر على الدواب والبهائم والجمال والخيول  
والبنغال ونحوها للخبر وهو عن أبي هريرة (رضي) مرفوعا « لا تصحب  
الملائكة رفة فيها كلب أو جرس » وعنه أيضا مرفوعا « الجرس من مزامير  
الشیطان » رواها مسلم ، قال القاضي : لو يكره المسافر اتخاذ الاجراس في

الركب ، ويكره ترك الاوتار في أعناق الخيل والركاب ، وقال ابن عقيل  
يكره اتخاذ الاجراس في الركب ويكره ترك الاوتار في أعناق الخيل .  
وروى أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود من حديث قيس بن عبيد  
ان النبي <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> أرسل رسولا « لا يبقين في رقبة بغير قلادة من وتر أو قلادة  
إلا قطعت » وقال ابن الأثير في قوله عليه السلام « قلدوا الخيل ولا  
تقلدوها الاوتار » أي قلدوها طلب أعداء الدين والدفاع عن المسلمين  
ولا تقلدوها طلب أوتار الجاهلية وذحولها التي كانت بينكم ، والأوتار  
جمع وتر بالكسر وهو الدم وطلب الثأر ، يريد اجعلوا ذلك لازما لها  
في أعناقها الزوم القلائد للاعناق ، وقيل أراد بالأوتار جمع وتر وتر القوس  
أي لا تجعلوا في أعناقها الاوتار فتختنق لأن الخيل ربما رعت الأشجار فتشبت  
الاوتار ببعض شعبها فتختنقها ، وقيل إنما نهى عنها لانهم كانوا يستعدون أن  
تقابد الخيل بالأوتار يدفع عنها الوباء والاذى فيكون كالعوذة لها فهم اعم  
وأعلم منها لا تدفع ضررا انتهى كلامه ، وذكر الخطابي الاول قول والثاني  
احتمالا وقال امره عليه السلام بقطع قلائد الخيل قال مالك أرى أن ذلك  
من أجل العين قال وقال غيره إنما امر بقطعها لانهم كانوا يعلقون في القلائد  
الاجراس . قال الامام أحمد في المسند ثنا هشام بن سعيد ثنا محمد بن مهاجر  
حدثني عقيل بن شبيب عن أبي وهب الجشمي وكانت له ضبيعة قال قال  
رسول الله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> الحديث وفيه « واربطوا الخيل واسحوا بنواصيها  
واعجازها أو قال وأكفائها وقلدوها ولا تقلدوها الاوتار » وزواه أبو داود

عن هارون بن عبد الله عن هشام بن سعيد، وعقيل وثقه بن حبان، ولم يرو عنه غير محمد قال بعضهم لا يعرف وباقي الاسناد جيد

وقال الامام أحمد حدثنا حسن ابن موسى الاشجب ثنا بن لميعة ثنا عياش بن عياش عن شيم بن يبتان ثار ورفيع بن ثابت قال كان احداثا في زمن رسول الله ﷺ يأخذ رجل أخيه على أن يقطعه النصف مما ينفق له النصف حتى أن احداثا ليظهر له النضال والرش والآخر القدح، ثم قال لي رسول الله (ص) «يارو رفع لعل الحياة ستطول بك فاخبر الناس انه من عقد لحينه أو تقلد و ترا أو استنجي برجميع دابة أو عظم فان محمد ابري منه» ورواه أبو داود : ثنا يزيد بن خالد عن عبد الله بن موهب الحمداي حدثنا الفضل يعني بن فضالة المصري عن عياش بن عياش ان شيم بن يبتان أخبره عن شيبان العناني ان سلمة بن مخلد استعمل روفيع بن ثابت على أسفل الارض قال شيبان فسرنا معه وذكر الحديث . ثنا يزيد بن خالد ثنا مفضل عن عياش بن شيم ان يبتان أخبره بهذا الحديث عن سالم الجيشاني عن عبد الله بن عمرو وروي النسائي عن محمد بن سلمة عن وهب عن حيوة بن شريح وذكر آخر قبله عن عياش بن عياش أن شيم بن يبتان حدثه أنه سمع روفيع ابن ثابت ببعض الحديث وأوله «يارو رفع لعل الحياة ستطول بك بمدي» ومتن هذا الحديث صحيح وهذه الاسانيد الثلاثة جيدة وفي ابن لميعة كلام مشهور وليس بالعمدة هنا وقد رواه أحمد ولم يخالفه وهو يدل على تحريم تقليد الوتر اسكن قد تقدم كلام ابن الاثير في المراد به



وقال ابن الأثير في من عقد لحيته قيل هو مما اجتنبها حتى تمتد وتجمد وقيل  
كانوا يمتدون في الحروب فامرهم بارسالها كانوا يفعلون ذلك تكبرا وعجبا والله أعلم  
ولو اجتمع في الطريق اتفاقا بمن معه كلب أو جرس فلم يقصد رفقة فقل  
يكون سببا لعدم صحبة الملائكة له أم لا أم إن أمكنه الاقتراد فلم يفعل  
كان سببا والا فلا؟ يتوجه احتمالات . يشبه هذا ما رواه أبو داود والنسائي  
وابن ماجه وغيرهم والاسناد حسن عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ  
قال « لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة ولا جنب » فهل يحمل  
على كل صورة أم صورة منهي عنها؟ وهل يحمل السكاب على كلب يحرم اقترانه  
كالا ينقص أجره بغيره أم مطلقا؟ وهل المراد بالجنب من يتركه عادة وتماونا  
أم مطلقا؟ يتوجه الخلاف والله أعلم وقد ذكر هذا الخبر في باب ستر العورة  
والنسائي عن سليمان بن ثابت عن أم سلمة مرفوعا « لا تدخل الملائكة بيتا فيه  
جرس ولا تصحب الملائكة رفقة فيه جرس » سليمان تفرده ابن جرير ووثقه  
ابن حبان فدل على أن الملائكة لا تمنع من دخول بيت لم يرتكب صاحبه نهيا  
قال الشيخ تقي الدين رضي الله عنه في المسائل الورعية ان النبي ﷺ  
أمر الجنب بالوضوء عند النوم وقد جاء في بعض الأحاديث أن ذلك كراهة  
أن تقبض روحه وهو نائم فلا تشهد الملائكة جنازته فإن في السنن عن النبي  
ﷺ أنه قال « لا تدخل الملائكة بيتا فيه جنب » وهذا مناسب لنتيجه عن  
الثبت في المسجد فإن المساجد بيوت الملائكة كما نهى النبي ﷺ من أكل  
النوم والبصل عن دخول المسجد وقد قال « ان الملائكة تأتي مما يتأذى منه

بنو آدم، فلما أمر النبي ﷺ بالجنب بالوضوء عند النوم دل ذلك على أن الوضوء  
يرفع الجنابة التامة التي مرتبة بين المحدث وبين الجنب لم يرخص فيما  
ترخص فيه المحدث من القراءة ولم يمنع مما يمنع منه الجنب من اللبس في  
المسجد فإنه إذا كان وضوءه عند النوم يقتضي شهود الملائكة دل على أن  
الملائكة تدخل على المسكن الذي هو فيه إذا توضأ قال وإذا كان الجنب  
يتوضأ عند النوم فتشهد الملائكة جنازته، حيث علم أن النوم لا يبطل الطهارة  
الحاصلة بذلك وهو تخفيف الجنابة وحيث يجوز أن ينام في المسجد حيث ينام  
غيره وإن كان النوم الكثير ينقض الوضوء فذلك الوضوء هو الذي يرفع الحدث  
الأصغر، ووضوء الجنب هو ليخفف الجنابة وإلا فهذا الوضوء لا يبيح له ما يمنعه  
الحدث الأصغر من الصلاة والطواف ومس المصحف انتهى كلامه

### فصل

استعمال اليد اليمنى وما يكره من استعمال اليسرى

ويكره لكل أحد أن ينتثر ويثقي أنفه ووسخه ودرته ويخاف نعله  
ونحو ذلك بيمينه مع القدرة على ذلك بيساره مطلقا وتناول الشيء من يده  
غيره باليمنى، ذكره ابن عقيل من المستحبات وكذلك ذكره الفاضل والشيخ  
عبد القادر وقال وإذا أراد أن يتناول الشاة أو قريبا أو كتابا فيقصد يمينه  
وعن أبي هريرة مرفوعا: لياكل أحدكم بيمينه ولا يشرب بيمينه  
ولياخذ بيمينه فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله ويمشي بشماله  
ولياخذ بشماله، رواه ابن ماجه وأحمد وأبو داود والبخاري ومسلم

## فصل

يجوز الاردا ف على الدابة وركوب ثلاثة ، أردف النبي ﷺ أسامة  
على حمار ، وقل أيوب ذكر أشر الثلاثة عند كرمه فقال قال ابن عباس أتى  
رسول الله ﷺ وقد حمل قم بين يديه والفضل خلفه أو قم خلفه والفضل  
بين يديه ، فأيهم أشر وأيهم أخير ؟ رواها البخاري وغيره

## فصل

قال احمد في رواية حنبل لا يبصق الرجل إلا عن يساره وقال في  
رواية أبي طالب ويبصق الرجل في الصلاة وغير الصلاة عن يساره وقال  
من فقه الرجل أن يبصق عن يساره وقل الفضل بن زياد سألت أبا عبد الله  
لاي شيء كرهه الركوب في الحصل في الشق الايمن ؟ قال لموضع البصاق  
وقال في رواية مهننا يكره أن يبصق الرجل عن يمينه في الصلاة وغير الصلاة  
وقال أليس عن يمينه المملك ؟ فقلت وعن يساره أيضا منك ؟ قال الذي عن  
يمينه يكتب الحسنات والذي عن يساره يكتب السيئات

## فصل

قال في الرعاية الكبرى لا يكره على الأصح الانتعال والشرب  
والبول قائما مع التحرز وحكي ابن أبي موسى الكرامة وقطع القاضي  
وابن عقيل بدمها ويأتي بعد فصول في هيئة الجلوس للاكل مسألة  
الشرب قائما . ويكره المشي في نمل واحد للخبر الصحيح زاد في



المجرد والفصول والغنية ما منعناه إلا اليسير بمقدار ما يصلح الاخرى  
قال في المجرد وان كان الاختيار أن يقف إلى الفراغ منها ويأتي ذلك وما  
يتعلق به في اللباس قبل ذكر الاخبار المتعلقة به

وبكره النوم بعد العصر للخبر أنه يخلص ثقله في اسناده ابن لهيعة  
مذكور في ترجمته ولم يعتمد به الليث بن سعد ونام - قال المروزي سمعت أبا  
عبد الله يقول يكره للرجل أن ينام بعد العصر يخاف على عقله

ويكره الجلوس بين الشمس والظل (١) قال ابن منصور لا يبي عبد الله  
يكره الجلوس بين الظل والشمس ؟ قال هذا مكره وأليس قد نهي عن ذا ، قال  
إسحاق بن راهويه : صح انه نهي فيه عن النبي ﷺ قال سميد ثنا سفيان عن  
اسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال رأى رسول الله ﷺ أبي في الشمس  
فأمره أن يتحول إلى الظل ورواه أبو بكر بن أبي شيبة بإسناده ورواه أبو داود  
في باب الجلوس بين الظل والشمس عن مسدد عن يحيى عن اسماعيل حدثني قيس  
عن أبيه أنه جاء رسول الله ﷺ فخطب فقام في الشمس فأمر به فدخل إلى الظل  
إسناده جيد ، ورواه أحمد عن وكيع عن اسماعيل بن أبي خالد والظاهر أن معناه  
غير المعنى المقضي لذكره في هذا الباب وهو خلل فهم الخطبة بتشويش القهن  
بالشمس أو تضرره بالشمس بلا حاجة إليها أو غير ذلك ،

وروى أبو بكر بن أبي شيبة أيضا بإسناده أن النبي ﷺ رأى رجلا  
في الشمس فقال « تحرن إلى الظل فإنه مبارك » وإسناده عن عمر قال « استقبارا

(١) ومن الغريب أن من ركب مدة يمشي في الشمس ويشتد في الذل أصيب الزكام

الشمس بجماجم قاتمها حمام العرب » وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ نهى أن يقعد بين الظل والشمس رواد ابن ماجه وغيره باسناد جيد وفيه أبو المنيب المعنكي وقد ضعف وكذا رواد ابن ماجه من حديث يزيد ، هذا ولاحمد المعنكي من حديث رجل من أصحاب النبي ﷺ وقال مجلس الشيطان ورواه أبو داود وغيره من حديث محمد بن المنكدر حديثي من سمع أبا هريرة يقول قال أبو القاسم ﷺ « إذا كان أحدكم في الشمس - وفي لفظ في القيء - فقلص عنه الظل وصار بمضه في الشمس وبمضه في الظل فليتم » وفي هذه الاخبار اختيار الظل والقيء فلا يكثر الجلوس في الشمس ولا ينام فيها (١) كما قيل يثير الداء الدفين ولا يئتمها ، ويحمل المروي عن عمر على الحاجة لدفع برد أو غيره (٢)

قال جالينوس : من أكثر من شرب الخمر أو السهر أو التعرض للشمس الحارة وقع في البرسام سريعاً ، والبرسام ورم حار في الدماغ ويكره أن يتكبه أحد على يده اليسرى من ورده ظهره ، قال أبو داود : حدثنا علي بن بحر ثنا عيسى بن يونس ثنا ابن جريج عن إبراهيم بن ميسرة عن عمر بن الشريد عن الشريد بن سويد قال مر في رسول الله ﷺ وأنا

(١) كذا بالنسختين (٢) قد صح أن عمر أوصى من كان من المسلمين في بلاد المعجم بوصاياها قوله تمددوا واخشوا وادعوا إليكم بالشمس قاتمها حمام العرب والتعرض من تلك الوصايا كلها اتقاؤهم ترف الاعاجم وانهماسهم في التيمم لئلا يضرهم عن الجهاد ويضد قاسمهم ومن المعلوم أيضا أن بلاد المعجم باردة فيحتاج فيها إلى الاستدفاء بالشمس بخلاف الحجاز

جالس هكذا أي وقد وضعت يدي اليسرى خلف ظهري وانكأَت على  
ألية يدي فقال « لا تمعذمة المنضوب عليهم » لسناد جيد رواه أحمد  
ويأتي الجلوس متكئا ومحتبيا ومتربعا وغير ذلك في آداب المجالس . قال  
ابن عقيل ويكره الجلوس في ظل المنارة وكس البيت بالخرقة .

## فصل

في استحباب القبولة والكلام في سائر نوم النهار

قال الخلال استحباب القائلة نصف النهار . قال عبد الله كان أبي ينام  
نصف النهار شتاء كن أو صيفا لا بدعها ويأخذني بها ويقول قال عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه : قتلوا قاتل الشياطين لا تقبل ، وري الخلال عن  
أنس قال : ثلاث من ضبطهن ضبط الصوم (١) من قال وتسحر وأكل قبل  
أن يشرب . وروي أيضا عن جعفر بن محمد عن أبيه قال : نومة نصف  
النهار تزيد في العقل ، وعن ابن عباس مرفوعا « استعينوا بطعام السحر  
على صيام النهار » والقبولة على قيام الليل » رواه ابن ماجه من رواية زينة  
ابن صالح وقد ضعفه الأكثر ورواه أبو يعلى الموصلي من حديثه ورواه  
في الخفارة من حديثه . وظاهر ما ذكره الأصحاب في هذا الفصل والذي  
فيه أن نوم النهار لا يكره شرعا لعدم دلائل الكراهة إلا بعد العصر  
وإنه تستحب القائلة . والقائلة النوم في الظهيرة ، ذكره أهل اللغة وظاهره

(١) كذا في المصرية ولفظ الصوم ساقط من النجدية



شتاء وصيفا، وان كان الصيف أولى بها وهر ظاهرا مسبق وسبق المنقول  
عن أحمد فيه، ويجزم بعض متأخري الاصحاب أنه صاحب النظم بكرامة  
النوم بعد الفجر، وعن بعض التابعين ان الارض تخرج من نوم العالم بعد  
صلاة الفجر، وروى ان عمر رضي الله عنه لما قدم الشام رأى معاوية جل  
الرحم فقال يا معاوية ما هذا لعلك تنام نومة الضحى؟ فقال يا أمير المؤمنين  
علي مني مما علمك الله. ورأى عبد الله بن عباس ابنا له قائما نومة الضحى  
فقال له قم أتناقم في الساعة التي تقسم فيها الارزاق؟ وذلك لانه وقت طاب  
الرزق والسعي فيه شرعا وعرفا عند المغلاء وقد قال عليه الصلاة والسلام  
«اللهم بارك لأمتي في بكورها» وقد قال الشاعر:

ألا إن نومات الضحى تورث الفتى خبالا ونومات المصير جنون  
واقصر بعض أصحابنا على ما ذكره الاطباء أن نوم النهار رديء  
يورث الامراض الرئوية والنوازل ويفسد اللوز ويورث الطحال ويرخي  
العصب ويكسل ويضمف الشهوة إلا في الصيف وقت الهجرة واردة  
النوم أول النهار وأردأ منه بعد العصر، فنوم الصبحة مضر جدا بالبدن  
لانه يرخيه ويفسد الفضلات التي ينبغي تحليها بالرياضة فتحدث تكسر  
وعناء أو ضيقا، وان كان قبل البراز والرياضة واشغال المعدة بشيء فهو  
الداء المضال الولد لا نواع من الادواء وروى ان المسيح عليه السلام قال  
خاتمان أكرههما: النوم من غير سهر والضحك من غير عجب. والثالثة  
وهي العظمى إعجاب الرجل بعمله نعوذ بالله من ذلك. وقال داود لابنه سليمان:

عليها السلام : إياك وكثرة النوم فإنه يفترك إذا احتاج الناس إلى أعمالهم ،  
 وقال لقمان لابنه : يا بني إياك وكثرة النوم والكسل والضجر فانك  
 إذا كسأت لم تؤد حقا ، وإذا ضجرت لم تصبر على حق . وقال علي (رض)  
 من ألهل النوم في أول النهار والضحك من غير عجب ، والقائلة تزيد في  
 العقل . وقال عبد الله بن عمرو بن العاص : النوم على ثلاثة أوجه ، نوم  
 خرق ، ونوم خنق ، ونوم حتى . فأما النوم الخرق فنومة الضحى يقضي  
 الناس حرّ النجيم وهر نائم ، وأما النوم الخنق فنوم القائلة نصف النهار ،  
 وأما نوم الخنق فنوم حين تحضر الصلاة . وقال عبد الله بن شبرمة نوم  
 نصف النهار يعدل شربة دواء يمني في الصيف . قال بعض الحكماء الناس  
 يذهب العقل والنوم يزيد فيه .

قالوا تنام فقات الشوق بمنعني  
 أبكي الذين أذاقوني مودتهم  
 هم دعوني فلما كنت مقتضيا  
 لأخرجن من الدنيا وحبهم  
 من أن ألام وعيني حشوها الهد  
 حتى إذا أيقظوني للهوى وقدوا  
 للحب نحوهم من قرهم بمدوا  
 بين الجوانح لم يلم به أحد  
 وقال الفرزدق :

يقولون طال الليل والميل لم يطل  
 ولكن من يبكي من الشوق يسهر  
 وقال آخر :

أبيت أراعي النجم حتى كأنني  
 وما طال ليالي غير أنني أحبها  
 بناصيتي حبل إلى النجم موشق  
 أعال نفسي بالأمانى فتناقى

ذكر هذه الآثار ابن عبد الله وغيره .

فأما النوم عند سماع الخير فهو كما ذكره ابن عبد البر وغيره عن عبد الله  
ابن مسعود قال : النوم عند الموعدة من الشيطان ، كان يقال لا يأس لعنة الله  
لموق وكحل وسعوط ، فأمرقه الكذب وكحله الناس عند سماع الخير  
وسعوطه الغضب . وسبق في الفصل قبله حكم النوم في الشمس

## فصل

في التكني ما يستحب منه وما يكره

يكره أن يكنى بأبي يحيى وأبي عيسى ذكره في المستوعب والرعاية  
وذكره القاضي وابن عقيل ولم يذكر له دليلا . وقال أحمد في رواية ابن  
منصور عن كره أن يكنى بأبي عيسى . قال الشيخ تقي الدين : فانما كره  
أبا عيسى دون أبي يحيى والفرق ظاهر انتهى كلامه .

وروى أبو داود ثنا هارون بن زيد بن أبي الزرقاء ثنا أبو هشام  
ابن سعد عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب (رض) ضرب  
إبنا له يكنى أبا عيسى وإن المغيرة تكنى بأبي عيسى فقال له عمر أما يكفئك  
أن تكنى بأبي عبد الله . فقال رسول الله ﷺ « كنانى » فقال إن رسول الله  
ﷺ قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأنا في حلجتنا ، فلم يزل يكنى  
بأبي عبد الله حتى هلك ، كلهم ثقات ، ورواه البيهقي من طريق أبي داود  
وقد روى ابن ماجه : ثنا أبو بكر ثنا يحيى بن أبي بكير ثنا زهير بن



محمد بن عبد الله بن محمد بن عقيل عن حمزة بن صهيب ان عمر قال لصهيب  
 مالك تكني بأبي يحيى وليس لك ولد ؟ قال كنانى رسول الله ﷺ بأبي يحيى  
 اسناد حسن ، وعن أبي القاسم روايات الكراهة وعدمها ، والثالثة ان  
 اكنى بها من اسمه محمد كرهه والا فلا ذكر من القاضي وغيره عن جابر  
 مرفوعا « نسموا باسمي ولا تكتبوا بكنيتي فانما انا قاسم بعثت أقسم بينكم »  
 وعن أنس قال : نادى رجل بالبيع يا أبا القاسم ، فالتفت اليه رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم « لم أعذك انما عذيت  
 فلا تاقال » سموا باسمي ولا تكتبوا بكنيتي « متفق عليهما . وعن علي قلت  
 يا رسول الله ان ولد لي من بعدك ولد اسميه باسمك وأكنيه بكنيتك ؟  
 قال « نعم » رواه أبو داود والبيهقي باسناد جيد وفيه فطر بن خليفة .  
 وروى البيهقي عن ابن الحنفية قال كانت رخصة لى رواها أحمد  
 وروى أبو داود ثنا النفيلي ثنا محمد بن عمران الحجبي عن جدته صفية  
 بنت شيبه عن عائشة قالت جاءت امرأة الى النبي ﷺ فقالت يا رسول الله  
 اني ولدت غلاما فسميته محمداً وكنيته أبا القاسم فذكر لي أنك تكره  
 ذلك ؟ فقال « ما الذي أحل اسمي وحرم كنيتي ؟ أو ما الذي حرم كنيتي  
 وأحل اسمي ؟ » رواه أحمد ورواه البيهقي من طريق أبي داود ، وروى  
 البيهقي أيضا باسناد جيد من حديث هشام ثنا أبو الزبير عن جابر ان النبي  
 ﷺ قال « من سمى باسمي فلا يكتب بكنيتي ، ومن تكنى بكنيتي فلا  
 يسمى باسمي » ورواه أبو داود عن مسلم عن هشام ورواه الترمذي عن

طريق آخر عن أبي الزبير وقال حسن غريب، ورواه أحمد قال البيهقي وروى ذلك من وجه آخر عن أبي هريرة واختلاف عليه . وذكر البيهقي أن مالكاً كان يقول إنما نهى عن ذلك في حياة النبي ﷺ كراهية أن يدعى أحد باسمه أو كنيته فلتفت النبي ﷺ ، فأما اليوم فلا بأس بذلك .

وروى البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ سمعت أبا العباس أحمد ابن بهقوب سمعت الربيع بن سليمان سمعت الشافعي يقول لا يحل لأحد أن يكتب بأبي القاسم كان اسمه محمداً أو غيره ، قال البيهقي وروينا معنى هذا عن طاوس قال وأحاديث النهي عن الإطلاق أكثر وأصح فالحكم لها ، وحديث علي يدل على أنه عرف فيها حتى سأل الرخصة له وحده ، وقد يحتمل حديث عائشة رضي الله عنها إن صح طريقه أن يكون نهيه وقع في الابتداء على الكراهة والتنزيه لا على التحريم حين توهمت المرأة أنه على التحريم بين أنا على غير التحريم قال والاول أظهر .

وظاهر ما ذكره أصحابنا أن التكنية بغير ذلك لا يكره ، وقال ابن الأثير في النهاية في حديث أبي شريح أنه كان يكتب أبا الحكم فقال له النبي ﷺ « أن الله هو الحكم » وكناه بأبي شريح ، قال وإنما كره له ذلك لئلا يشارك الله تعالى في صفته ، ويجوز أن يكتبني بولد قبل حصوله وبحيوان صغير لا يرد ذكره غير واحد قال أحمد في رواية حنبل لا بأس أن يكتب الصبي قال النبي ﷺ لا يعمير وكان صغيراً « يا أبا عمير ما فعل الصغير » وقال ابن منصور قلت لأحمد تكني المرأة ؟ قال نعم ، عائشة كناها النبي ﷺ بأبى عبد الله ، قال إسحاق كما قال

صحيح عن هشام عن عروة عن عائشة أنها قالت يا رسول الله كل صواحبي  
 لمن كني قال « فاكنتي يا ابن أختك عبد الله » قال مسدد عبد الله بن الزبير  
 قال فكانت تكني أم عبد الله رواء أبو دازد وغيره ، ولاحد وأبي داود عن  
 عائشة قالت أتيت النبي صلى الله عليه وسلم يا ابن الزبير فحنكته بتمره وقال  
 « هذا عبد الله وأنت أم عبد الله » وقال أبو طالب سألته يكني الرجل  
 أهل الذمة ؟ قال قد كني النبي (ص) أسقف نجران وعمر قال يا أبا حسان  
 أي كني رجلا أنه لا يكون به بأس . قال أبو بكر في زاد المسافر روي  
 معتمر بن سليمان عن أبيه عن أبي قتادة مرسل أن النبي ﷺ قال لا أسقف  
 نجران « يا أبا الحارث أسلم تسلم »

## فصل

في آداب الطعام والشراب ومراعات الصحة فيها

يكره تنفع الطعام والشراب ، أطافه الاصحاب رحمهم الله لظواهر الخبر ،  
 وحكمة ذلك تمضي التسوية ولذلك سوى الشارع بين التنفع والتنفس فيه ،  
 وقال الآمدي لا بأس بتنفع الطعام اذا كان حارا ويكره أكله حارا وسيأتي  
 ذلك . والتنفس في انائهما في الصحيحين عن أبي قتادة انه عليه السلام  
 نهى أن يتنفس في الاناء ، وعن ابن عباس ان النبي ﷺ نهى أن يتنفس  
 في الاناء أو يتنفع فيه ، وعن أبي سعيد ان النبي ﷺ نهى عن التنفع في  
 الشراب فقال رجل القذاة أراها في الاناء ؟ فقال « أهرقها » قال فاني



لا أروى من نفس واحد، قال « ما بن القدح إذا بن فيك » رواها أحمد  
والترمذي وصححه، وروى أبو داود وابن ماجه خبر ابن عباس،  
ويكره أكله مما يلي فيه، والطعام نوع واحد، ذكر القاضي وابن عقيل  
وغيرهما هذا القيد ومن وسط القصعة والصفحة وأغلاها وكذلك الكيل ذكره  
ابن عقيل، وروى أبو داود ثنا مسلم بن إبراهيم ثنا شعبة عن عطاء بن  
السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال « إذا أكل  
أحدكم طعاما فلا يأكل من أعلى الصفحة ولكن ليأكل من أسفلها فإن البركة  
تنزل من أغلاها » عطاء حسن الحديث اختلط، قال يحيى القطان ما سمع  
منه شعبة وسفيان فصحيح إلا حديثين ورواه النسائي من حديث شعبة  
ورواه ابن ماجه من حديث ابن فضيل عن عطاء، ورواه الترمذي  
من حديث جابر بن عطاء، وقال حسن صحيح إنما يعرف من حديث  
عطاء قال ورواه شعبة والثوري عن عطاء ورواه أحمد ولفظ بعضهم  
« البركة تنزل في وسط الطعام فكلوا من حافتيه ولا تأكلوا من وسطه »  
ويشهد لهذا الخبر ما روى أبو داود حدثنا عمرو بن عثمان الحمصي ثنا  
أبي ثناء محمد بن عبد الرحمن بن عوف ثنا عبد الله بن بسر قال كان النبي  
ﷺ قصعة يقال لها الغراء يحملها أربعة رجال فلما أضحووا وسجدوا  
الضحى أتى بملك القصعة يني وقد نرد فيها فالتفوا عليها فلما كثروا حبا  
رسول الله ﷺ، فقال إعرابي ما هذه الجملة؟ قال النبي ﷺ « أن الله  
جماني عبدا شكورا ولم يجماني جبارا غنيدا » ثم قال رسول الله ﷺ -

كلوا من جواربها ودعوا ذروتها يبارك فيها» إسناد جيد ورواه ابن ماجه مختصراً،  
ويكره أكله متكثراً ومضغاً جماً والأكل والشرب بشماله الا لضرورة،  
وذكر ابن عبد البر وابن حزم أن الأكل بالشمال محرم لظاهر الاخبار،  
وقال ابن أبي موسى وإذا أكلت أو شربت فواجب عليك  
أن تقول بسم الله وتناول بيمينك. قال الشيخ تقي الدين كلام  
ابن أبي موسى فيه وجوب التسمية والتناول باليمين فينبغي أن يقول يجب  
الاستنجاء باليسرى ومس الفرج بها دون اليمنى ربما لينتهي في كليهما.  
وقد روى أحمد عن عائشة مرفوعاً من أكل بشماله أكل معه الشيطان ومن  
شرب بشماله شرب معه الشيطان» وظاهر كلامهم أنه لو جعل بيمينه خبزاً  
وبشماله شيئاً تقدم به وجعل يأكل من هذا ومن هذه كما يفعله بعض  
الناس أنه منهي عنه كما هو ظاهر الخبر لانه أكل بشماله ولما فيه من الشره  
وغيره لا سيما إذا كره أن لا يتناول لقمة حتى يبلع ما قبلها وقد سبق في آخر  
فصول الرطب قول أبي نعيم أن الرطب يؤكل بأشياء ليقال ضرره ثم روي  
حديث أنس أن النبي ﷺ كان يأخذ الرطب بيمينه وباليسرى يساره  
فيأكل الرطب باليسرى فهذا الخبر غريب في هذه المسألة وإن صح خص  
العموم به ومع ضعفه يعمل بالعموم، وقد يقال المذاق مقام استحباب وكرامة  
والخبر الضعيف يعمل به في ذلك وعلى كل حال فهو شيء يستأنس به  
في مثل هذا والله أعلم. وقد روى هناد بن محمد النسفي وهو راوية  
للموضوعات الواهيات مع أن الاسناد لا يمتنع بثله عن عائشة قالت

رأيت رسول الله ﷺ يأكل التمر يبعينه ويمض البطيخ بشماله  
ويكره غسل يديه بمطعموم غير نخالة محضنة نص عليه وقيل وملح كذا في  
الرعاية وجزم به صاحب النظم ، وقال خير واحد يكره غسل اليدين من  
المطعموم ولا بأس بالنخالة ، قال في المغني واستدل الخطابي على ذلك بحديث  
الملح والملح طعام ففي معناه ما أشبهه قال الشيخ تقي الدين وهذا من أبي  
محمد يقتضي جواز غسلها بالمطعموم ، وهذا خلاف المشهور . وأنى كلامه  
على هذه المسئلة بعد فصول : وعن عكر اش بن ذؤيب التميمي (رض) عن النبي  
ﷺ أنه أخذ بيده فانطلق به إلى منزل أم سلمة رضي الله عنها فقال « هل من  
طعام فأتينا بجفنة كثيرة الثريد والودك فأقبلنا نأكل منها فأكل رسول الله  
(ص) وسلم فيما بين يديه وجعلتا أخبط في نواحيهما فقبض رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بيده اليسرى على يدي اليمنى ثم قال « يا عكر اش كل من موضع  
واحد فانه طعام واحد » ثم أتينا بطبق فيه ألوان رحطب أو تمر شك عبده الله  
ابن عكر اش فخطت آكل من بين يدي وجالت يد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في الطبق ثم قال « يا عكر اش كل من حيث شئت فانه من غير  
لون واحد » ثم أتينا بماء فغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم مسح  
بإل كفيه وجهه وذراعيه ثم قال « يا عكر اش هكذا الوضوء مما غيرت  
النار » رواه أبو بكر انشائي في القيلانيات ثنا اسماعيل القاضي ثنا أبو  
العزيز الملا بن الفضل المقرئ حدثني عبيد الله بن عكر اش حدثني أبي  
فذكره ورواه ابن ماجه من حديث الملا وكذلك الترمذي وقال غريب



لا نعرفه الا من حديث العلماء وقد تفرد العلماء بهذا الحديث، وقال فيه ابن  
حبان ينفرد بأشياء مناكير، وقال أبو حاتم الرازي في عبيد الله بن عكر اش  
شيخ مجهول، وقال ابن حبان منكر الحديث، وقال البخاري في هذا  
الحديث لا يثبت. والقول بحكم هذا الحديث قد سبق كلام القاضي وغيره  
وهو قول الشافعية وغيرهم ولم يذكره بعض أصحابنا فظاهره الا كني مما  
يليه واختاره أبو زكريا النواوي لعدم قوله عليه السلام لعمر بن أبي سفيان  
«يا غلام سم الله وكن يمينك وكل مما يليك» متفق عليه وحديث عكر اش  
قد يعضده انه عليه السلام جعل يتبع الدباء وفيه نظر لانه قد يكون تتبعه  
من حوالى جانبه أو ان دلة الاستقذار جليسه ذلك والنبي ﷺ كانوا  
يتبركون بآثاره ولم يفرق أصحابنا بين كونه وحده أو مع غيره، وسبأني  
كلام ابن حبان في مباسطة الاخوان على الطعام

### فصل

في الاكل من بيوت الاقربين والاصدقاء بالاذن ولو عرفا

يباح الاكل من بيت القريب والصديق من مال غير محرز عنه اذا  
علم أو ظن رضا صاحبه بذلك نظرا الى المادة والعرف هذا هو المتوجه  
وما يذكر عن الامام احمد من الاستئذان فمعمول على الشك في رضا  
صاحبه أو على الورع، قل ابن الجوزي ان الله سبحانه أباح الاكل من  
بيوت القرابات المذكورين لجريان المادة ببذل طعامهم لهم فان كان

الطعام وراء حرز لم يحزن هتلك ذلك الحرز قال وكان الحسن وقتادة يريان  
الاكل من طعام الصديق بغير استئذان جائزا وقال القاضي في الجامع ( فرع  
في منع الاكل من منزل الاهل والاصدقاء بغير اذن ) قال ابن القاسم مثل  
أبو عبدالله عن قول الله عن وجال ( ليس على الامحى حرج ولا على الاعرج  
حرج ولا على المريض حرج ) الى قوله ( أو صديقكم ) فقال اذا اذن لك فلا  
باس لان هؤلاء كانوا يؤذن لهم فيتخرجون أن يأكلوا فرخ من لهم وقال  
أحمد بن النضر سئل أحمد أياكل الرجل من بيوت أهله بيت عمه أو خاله  
أو غيرهم من أعمل بغير اذنهم قال لا يأكل الا بأذنهم

## فصل

في كراهة القران بين التمرتين ونحوه مع شريك أو مطلقا

ويكره القران في التمر وقيل مع الشراكه فيه لا وحده ولا مع أهله  
ولا مع من أطعمهم ذلك، كذا ذكره في الرعاية والمستوعب وزاد وتركه  
مع كل أحد أولى وأفضل وأحسن، وهو معنى كلامه في الترغيب، وذكر  
القاضي مياض عن أهل الظاهر أن النهي للتعريم ومن غيرهم انه للكرامة  
والادب، وذكر النووي أن التصواب التفصيل ، فان كان الطعام مشتركا  
بينهم فالقران حرام الا برضاهم بقول أو قرينة يحصل بها علم أو ظن، وان  
كان الطعام لغيرهم أو لاحدهم اشترط رضاه وحده فان قرن بغير رضاه  
حرام ، ويستحب أن يستأذن الآكلين معه وان كان الطعام لنفسه وقصد

ضيفهم به حتى لا يترق لبسهم ان كان الخاطم فيه قلة وان كان كثيرا  
بحيث يفضل عنهم فلا بأس لكن الاذن طائفا للتأديب وترك الشره الا أن  
يكون مستجيلا ويريد الاسراع لشغل آخر، وقال الخطابي انما كان هذا في  
زمنهم حين كان الضام ضيقا دائما اليوم مع اتساع الحال فلا حاجة الى  
الاذن، وفيما ذكره نثار والقران في غير التمر مثله الا ان ذلك لا يقصد  
وتظاهر فائدته الا في التواكف وما في معناها

قل الشيخ تقي الدين وعلى قياسه قران كل ما العادة جارية بتناوله  
أفراداً وقل الشيخ أبو الفرج الحنبلي المقدسي في كتابه في أصول الفقه في  
مسئلة الامر هل يقتضي الوجوب؟ فان قيل النهي يقتضي الكراهة فالجواب  
انا لانسلم ذلك لان الله تعالى قال (ولا تأكل أموالنا التي فضلت عليكم والسعة) الآية  
ونهي عن القران بين التمرتين والتمر يس على الطرقات وذلك كله غير  
مكروه وقل ابن عقيل في الواضح في الامر لا يقتضي حسن المأمور به  
ولا النهي مع المذموم عنه عقلا عند اهل السنة خلافا للتجددية نهى  
التمتع عن اشياء والأولى تركها لا تتبعها كانهي عن القران بين التمرتين  
وكنس البيت بالخرقه والجلوس في ظل المنارة والشرب من ثلثة الاناء  
والاكل في المنجل أو المتخل أو غير ذلك، كذا قال وفي الصحيحين من ابن  
عمر رضي الله عنهما قال نهى رسول الله ﷺ عن القران الا أن يستأذن  
الرجل اخاه قال شعبة الاذن من قول ابن عمر وفي لفظ فيها نهى رسول  
الله ﷺ أن يقرن الرجل بين التمرتين حتى يستأذن أصحابه



## فصل

( في آداب الاكل والشرب )

يسن لسكك أحد أن يجلس للاكل على رجله اليسرى وينصب اليمنى  
أو يترجم ذكره في الرعاية وذكر ابن البناء عن بعض أصحابنا أن من آداب  
الأكّل أن يجلس مفترشا وأن يربع فلا يأس وسبق قبل فصول آداب  
الأكّل بفصلين أو ثلاثة في كراهة الشرب قائما رواه ابن أبي موسى  
بالكرهة والقاضي وابن عجيل بعدهما . وفي مسلم عن أبي سعيد أن النبي  
ﷺ زجر وفي لفظ نهى عن الشرب قائما وروى أيضا البخاري من حديث  
أنس وإن قنادة قال قلت لأبي لا تأكل قال ذلك أنكر وأخبرت . ولمسلم  
من حديث أبي هريرة « فإذا نسيت فليستق » وفي الصحيحين من حديث  
ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ شرب من زمزم من دلو منها وهو  
قائم وفي البخاري عن علي رضي الله عنه أنه أتى بماء فشرب ثم ترضأ ثم قام  
فشرب فضله وهو قائم ثم قال إن الناس يكرهون الشرب قائما وإن النبي  
ﷺ صنع مثل ما صنعت . وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال  
رأيت النبي ﷺ يشرب قائما قاندا . اسناده جيد إلى عمرو ورواه الترمذي  
وحسنه ويتوجه في ذلك أنه عليه السلام شرب قائما ليقين الجواز وأنه  
لا يحرّم، والنهي للكرهة أو الترك الأولى قال ابن عمر كنا نأكل على عهد  
النبي (ص) ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام ، رواه أحمد وابن ماجه

والترمذي وصححه ولاحمد عن محمد بن جعفر عن شعبة عن أبي زياد  
الطحاوي سمعت أبا هريرة يقول عن النبي ﷺ أنه رأى رجلا يشرب قائما  
فقال له «قه» قال ولمه قل «أيسرك أن يشرب معك الهر؟» قال لا قال  
«فإنه قد شرب معك من هو شر منه» يعني الشيطان أبو زياد قبل لا يعرف  
وقيل شيوخ شعبة جواد. فأما الأكل قائما فيحتمل أنه كالشرب لقول أنس  
ومحتمل أنه لا يكره لتخصيص الشارع النهي بالشرب بسرعة فتؤذنه  
إلى أسافل البدن بلا تدرج وإلى المدة فيردها وعدم استقراره فيها حتى  
يفسده السكبد على الأعضاء بخلاف الأكل في ذلك ولهذا أمر الشارع بالقيء ولم  
أجد من قال يؤمر من أكل قائما بالقيء ولا معنى للقول بخلاف الشرب قائما  
فدل على الفرق والله أعلم. وقد قال ابن حزم اتفقوا علىباحة الأكل والشرب  
في غير حال القيام واختلفوا في الأكل والشرب قائما فمن مانع ومبيح  
ويمن أن يأكل بثلاث أصابع ويكره أن يأكل بأصبع لأنه مقت  
وبأصبعين لأنه كبير وبأربع وخمس لأنه شره وكذا حكاة ابن البنا عن  
الشافعي ولأن بأصبعين يطول حتى يشبع ولا تفرح المعدة ولا الأعضاء  
بذلك لقائه كن يأخذ حقه قليلا قليلا فلا يستلذ به ولا يمر به وبأربع  
أصابع قد ينقص به لكثرة تناول المراد والله أعلم مالا يتناول عادة وعرفا  
بأصبع أو أصبعين فإن العرف يقتضيه ودليل السكرانة عتف منه  
ويمن أن يلقى أصابعه قبل غسلها أو مسحها قل كعب بن مالك  
كان رسول الله ﷺ يأكل بثلاث أصابع فإذا فرغ لعقها وعن أنس أن

رسول الله (ص) كان اذا اكل طعاما لم يق أصابعه الثلاث وعن جابر مرفوعا  
 « اذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها وليعط ما كان بها من اذى ولا يدعها  
 للشيطان ولا يمسح يده بالمنديل حتى يلمق أصابعه أو يلقها فانه لا يدري  
 في أي طعامه البركة » وعنه أن النبي (ص) أمر بلمق الاصابع والصحفة وقال  
 « انكم لا تدرون في آية البركة » وعن أبي هريرة مرفوعا معنى الحديث  
 الآخر وعن جابر مرفوعا « إن الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء من  
 شأنه حتى يحضره عند طعامه فاذا سقطت من أحدكم اللقمة فليعط ما كان  
 بها من اذى ثم ليأكلها ولا يدعها للشيطان فاذا فرغ فليلمق أصابعه فانه  
 لا يدري في أي طعامه البركة » روى ذلك مسلم، والمنديل بكسر الميم  
 وهو مأخوذ من الندل وهو النقل وقيل الوسخ لانه يتدل به قال تندلت  
 بالمنديل قال الجوهري ويقال أيضا تمندلت وأنكرها الكسائي، وروى  
 في خبر ضعيف من حديث أبي هريرة رضي الله عنه « ألا كل بأصبع واحد  
 أكل الشيطان وبالثنتين أكل الجبارة وبالثلاث أكل الانبياء » وذكر لا أحد  
 الحديث الذي يروى أن النبي (ص) أكل بكفه كلها فلم يصحبه ولم ير الا  
 بثلاث اصابع وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله (ص) قال  
 « اذا اكل أحدكم طعاما فلا يمسح يده حتى يلمقها أو يلقها » متفق عليه  
 ويسن أن يصغر اللقمة ويحبب المضغ قال الشيخ تقي الدين الا ان يكون هناك  
 مله أو أم من إسلالة لا كل على أن هذه المسئلة لم أجدها ما ثبوته ولا عن أبي



عبد الله لكن فيها مناسبة وقل أيضا هر تغاير ماذكره الامام احمد من  
استحباب تصفير الارغفة وذكر بعض اصحابنا استحباب تصفير الكسر  
كذلك عند الخبز وعند الوضع وعند الاكل ويصانيل المضع ولا يأكل القمة  
حتى يبلغ ما قبلها وقال ابن ابي موسى وابن الجوزي ولا يمد يده الى الاخرى  
حتى يبلغ الاولى كذا في الترغيب وغيره

وينوي باكله وشربه التقوى على التقوى وطاعة للمولى سبحانه وتعالى  
ويبدأ بهما الاكبر والا علم . وقال حذيفة كما اذا حضرنا مع رسول الله  
(ص) طعاما لم نضع ايدينا حتى يبدأ رسول الله (ص) فيضع يده وانه مسلم  
وذكر صاحب النظم ، وبكره سبى التوم الاكل نهمة ولكن رب  
البيت لمن شاء يتدي

## فصل

في التسمية في ابتداء الاكل والشرب والحمد بعدها وآداب اخرى

ويسمى في اولها وهي ركة الطعام يركي القليل بها ويدونها لا يكفي  
كما دلت عليه الاحاديث الآتية في غير موضع وعن ابي ايوب رضي الله  
عنه قال كنا عند النبي (ص) يوما فقرب طعاما فلم أر طعاما كان اعظم  
بركة منه اول ما اكلنا ولا اقل بركة في آخره فلما كيف هذا يا رسول الله ؟  
فقال «لانا ذكرنا اسم الله حين اكلنا ثم قمنا به من اكل ولم يسم فأكله  
معه الشيطان» رواه احمد . ويحمد الله اذا فرغ ويقول ما ورد : ويدنه سمع

الصحفة والاكل عند حضور رب الطعام وإذنه وأكل ما تناثر، وقيل  
يحمد الشارب كل مرة لأنه يحمده على هذه النعمة والتسمية تراد لعدم  
مشاركة الشيطان وقد حصل ذلك بالتسمية أولا

وذكر السامري أن الشارب يسمي الله عند كل ابتداء ويحمده عند  
كل قطع لأنه ابتداء قبل كالأول، وإن كان الأول أكد وإنما خص هؤلاء  
الشارب لما لقلته فلا يشق التكرار، ولما كان كل مرة مأمور بها واستحب  
فيها ما استحب في الأولى بخلاف الأكل فإنه يطول فيشق التكرار والقطع  
فيه أمر عادي والله أعلم. وقد يقال مثله في أكل كل لقمة وهو ظاهر  
ما روي عن الإمام أحمد رحمه الله

قل إسحاق بن إبراهيم أمشيت مرة أنا وأبو عبد الله وقرأ بقوله جعلنا  
لا نتكلم وهو يأكل ويقول الحمد لله وبسم الله، ثم قل أكل وحمد خير من  
أكل وصمت، ولم أجده عن أحمد خلاف هذه الرواية صريحا ولم أجدها  
في كلام أكثر الأصحاب، والظاهر أن أحمد رحمه الله أتبع الأثر في ذلك  
فإن من طريقته وعادته تحري الانباع

وروى الخلال بإسناده عن أبي الدرداء أنه قل لبعض قوم أكلوا منه  
يا بني لا تدعوا أن تأدبوا أول طعامكم بذكر الله، أكل وحمد خير من أكل  
وصمت، وكذا قل خالد بن معدان التابعي ثقة الفقيه الصالح: أكل وحمد  
خير من أكل وصمت، ووجه الأول ظاهر الأخبار فإنه اقتصر فيها  
على التسمية أولا والحمد آخر، ولو كان مستحباً لقل عن النبي ﷺ أو لا

أو فعلا ولو في حديث واحد ، بل ظاهر ما نقل من حاله أنه لم يفعله وهو عليه السلام الغاية في فعل الفضائل ، وكذلك المعروف والمشهور من حال الصحابة والتابعين فمن بعدهم رضي الله عنهم

وفي كلام الشيخ تقي الدين رحمه الله قال : من القراءة من يفصل بالبسملة بين السورتين ، ومنهم من لا يفصل لأن القرآن كله كلام الله فلا يفصلون بها بين السورتين كمن سمي إذا أكل أنواعا من الطعام ، ومنهم من يسمي في أول كل سورة وهو حسن لمابعته نخط المصحف وهو بمنزلة رفع الطعام ووضع طعام فالسمية عنده أفضل انتهى كلامه

قال ابن الجوزي ولا يشرب الماء في أثناء الطعام فإنه أجود في الطب وينبغي أن يقال إلا أن يكون ثم عادة كما سبق ، ولا يعب الماء عبا ويأخذ أثناء الماء بيمينه ويسمى وينظر فيه ثم يشرب منه مصا لأنه عليه السلام قال « إذا شرب أحدكم فليص الماء مصا ولا يعبه عبا فإن منه الكبد » رواه البيهقي وعيره ، والكبد بضم الكاف وتخفيف الباء أي وجع الكبد وهذا معلوم بالتجربة ، ويشرب مقطعا ثلاثا ، ويتنفس دون الأثناء ثلاثا فإنه أروى وأمرى وأبرى » رواه مسلم من حديث أنس ولا يتنفس فيه كما سبق قال في المستوعب والنفخ في الطعام والشراب والكتاب منهي عنه وسبقت المسئلة وتأتي أيضا ، وقيل تجب التسمية المذكورة هنا ، وذكر وجوبها ابن أبي موسى عن حكي ابن النعمان عن أبي بصير أنه قال في الأكل أربعة نواصيح أكل الحلال ، والرضا باسم الله على ذلك ، والتسمية في الطعام ،



والشكر لله على ذلك ، وبأني في الشكر كلام في فصل هل يستحب تقبيل  
الخبز وفي الفصل اثناث أو بقره قال ابن البناء وتحقق الفقه أن التسمية  
على الاكل والحمد كلاهما مستنون

وذكر ابو زكريا النواوي رحمه الله أن التسمية هنا تجمع على استحبابها  
وظاهر ما ذكره لا يسمي خير انا شارب والآكل عنه ، وسبقت المسئلة  
في مسئلة هل يحمد الله أحد عند المأطس ثم توجه أن يقال ان شرع  
الحمد عن تسمية من لا عقل له ولا تمييز فقبل عنه كان كتسمية نفسه في  
امتناع الشيطان من الطعام وعدم استحلاله إياه لوجود التسمية ممن يشرع  
الحمد عنه فقلت ام لا وان لم توجد استعمله لترك التسمية ممن يشرع منه  
كترك الماقل لها وان لم يشرع الحمد عنه فقلت ام لا لم يستعمله لان التسمية  
الشرعية لم تترك وهو محل ضرورة ففني عنه كعمل البيهقي

فأما المميز الماقل فانه يسمي ويمتنع الشيطان بهامنه من الطعام  
وان لم يسم استعمله الشيطان ، وان أتى بها في أثناءه قال الشيطان كل شيء  
أكله فيقول « بسم الله أوله وآخره » الاخبار الصحيحة في ذلك كخبر عمر بن  
أبي سلمة منفق عاب ، وقصة الجارية التي جاء الشيطان يستعمل بها رواها  
أحمد ومسلم وأبو داود من حديث حذيفة ، وخبر أمية بن محرز بفتح الميم  
وبالحاء والشين المعجمة يرواه أحمد وأبو داود والنسائي

وفي ذلك ان الآكل يعلم آداب الاكل إذا خالقه والله أعلم وان لم  
يبلغ الماقل سبع سنين فيتوجه إن صحت صلاته وبه صحت منه واعتبرت

والأفلا . وقد تسكلم على هذا الأصل في موضعه ، ويذني أن يحرم بها  
 لينبه غيره عليها ، ولم يذكره الأصحاب وله مناسبة ، ونص الشافعي أنه إذا  
 سعى واحد من الجماعة حصل أصل السنة ولا يشرب من في سقاء ولا  
 في ثلثة أناء . قال أبو سعيد نهى رسول الله ﷺ عن اختناث الاسقية  
 أن يشرب من أفواهها . وفي رواية واختناثها أن يغلب رأسها ثم يشرب  
 منه متفق عليه . وبن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ نهى  
 أن يشرب من في السقاء رواه البخاري وأحمد وزاد قال أبو أيوب فأثبت  
 أن رجلا شرب من في السقاء فخرجت حية (١) ففزعها عنه فنهى أن يشرب  
 ولأنه يقدح على غيره ولأنه يفتنه بتردد أنفاسه ، ولأنه ربما غلب الماء فتضرر  
 به ، وهذا نهى تنزيه لا تحريم اتفاقا ، ذكره النووي ، ويتوجه في كراهته  
 ما سبق أول الفصل في الشرب قثا

وروى الترمذي عن ابن أبي عمير عن سفيان عن يزيد بن يزيد عن  
 جابر عن عبد الرحمن بن أبي سرة عن جده كبة قالت دخل علي  
 رسول الله (ص) فشرب من في قربة سامة قثا ففزعها عنها فقسمت اليها ففزعته وقال  
 حسن صحيح غريب ، ورواه سعيد وابن ماجه ولاحد مثله من حديث  
 البراء بن زيد بن بنت أنس بن مالك عن أنس عن أمه أم سليم ، البراء  
 انفرد عنه عبد الكريم الجزدي

وقال أبو داود ثنا نصر بن علي أنا عبد الأعلى ثنا عبيد الله بن عمر

(١) ومن المتفق عليه عند أطباء عصرنا أن النفس أبخرة سامة

عن عيسى بن عبد الله سرجل من الانصار - عن أبيه ان رسول الله (ص)  
دعا باداوة يوم أحد فقال «لخنت في الاداوة» ثم شرب من فيها حديث  
حسن ورجاله ثقات ورواه الترمذي من حديث عبد الله بن عمر وقال  
ليس اسناده بصحيح ، وعبد الله بن عمر يصف من قبل حفظه ، ولا  
أدري سمع من عيسى أم لا

وأما الشرب من ثمة الاناء فمن أبي سعيد قال : نهى رسول الله  
ﷺ عن الشرب من ثمة اللندج وأن ينفخ في الشراب رواه أبو داود  
من رواية قرّة بن عبد الرحمن عن الزهري ضعفه الاكثر وقال احمد منكر  
الحديث جدا فيتوجه أنه لا يكره عنده وتركه أولى (١) وحكمته أن لا يتمكن  
من حسن الشرب وهي محل الوسخ لعدم التمكن من غسلها تماما وخروج  
القذى ونحوه منها وربما انجرح بحدها ، ويقال ان الرديء من كل شيء  
لا خير فيه ، يروى أن بعضهم رأى من يشتري حاجة رديئة فقال لا تفعل  
أما علمت أن الله زرع البركة من كل رديء

قال في المستوعب ولا يشرب محاذيا للمروة ويشرب مما يليها ،  
وظاهر كلام غيره ان هذا وغيره سره ولهذا لم يذكره ابن الجوزي وصاحب  
الرعاية وغيرهما من ذكر آداب ذلك وقد قال تعالى ( يطاف عليهم بصحاف من  
ذهب وأكواب ) واحدها كؤب رهواناء مستدير لا عروقه ولا اذن له -

(١) جميع الاطباء يوافقون على هذا لان النفس سام عندهم كالتقدم واما التمسك فتعلق به  
مع الوسخ جراثيم عدة من الامراض وهذا من القطعيات التي تشهد بالناظر المكبرة



قال ابن الجوزي قال شيخنا أبو منصور اللغوي وإنما كانت بغير  
عري ليشرب الشارب من أين شاء لأن العروة ترد الشارب عن بعض  
الجهات انتهى كلامه وهذا إنما يكون إذا اتصلت العروة برأس الأناة  
فحينئذ ترد العروة الشارب مطلقا أو بعض الشيء فيمتنع الشرب مطلقا أو  
يحصل قليلا فيتنفص الشرب وربما شرب أو تبذر الماء وربما رجع إلى الأناة  
فأما إذا لم تنصل العروة بالرأس فاته لا يحصل بسببها شيء من ذلك فلا وجه  
للكراهة إذا (١) ولأنه من الأدب وكلام صاحب المستوعب وإن صدق على  
الأميرين فإنما أراد والله أعلم ما أشير إليه في التفسير ولو لم يرد في كلامه  
عليه لما سبق أولى من حمله أيضا على ما لا دليل عليه والله أعلم

وبين أن يقض عارفه عن جليده وؤثر على نفسه المحتاج وبحال  
أسنانه إن عاق بها شيء قال في المستوعب زوي عن ابن عمر رضي الله عنهما  
أنه قال ترك الخلال يوهن الأسنان ، وذكره بعضهم عن ابن عمر عن النبي  
ﷺ وقال الشيخ عبد القادر بكره التخلل على الطعام ولا يتخلل بقصب  
ورمان وريحان وطر فاه ونحوها ، وكذا ذكر غير واحد أنه يتخلل ما بين المواضع  
بعد الأكل قال صاحب النظم والق ذلك (٢) وهذا للخبر عن أبي هريرة  
رضي الله عنه مرفوعا « من أكل فأتخلل فليقلظ » ومن لأك يلسانه فليعلم »

(١) فاته أن الشارب يأخذ القدح بعروته فتكون يده مائتة عن الشرب  
من جهتها وإن لم تنصل برأسه

(٢) قول صاحب النظم ساقط من المصرية وهو لا معنى له

من فعل فقد أحسن، ومن لا فلا حرج، رواه أبو داود وابن ماجه وغيرهم  
وفي اسناده حصين بن الحيري الحراني عن أبي سعيد الخدري ويقل أبو سعيد  
وهما مجهولان قلنا ضمه غير واحد وصححه ابن حبان وغيره وضعفه أولى،  
وقياس قول الأصحاب العمل به في الاستحباب كما قالوا بما فيه من المستحبر  
والمكتحل، ولا يأكل ما شرب عليه الخمر، ولا يختلط بمجرام بلا ضرورة  
قال بعض أصحابنا ومن الآداب أن لا يأكل الا مطمئنا وهذا خلاف  
أشهر التفسيرين فيما رواه مسلم عن قول النبي ﷺ «أما أنا فلا آكل متكئا»  
أي لا آكل آكل راغب في الدنيا متمكن بل آكل مستوفرا بحسب الحاجة  
وقد فسر ذلك بالترجم لما فيه من التبر

وعنه عليه السلام انه قال «انما أنا عبد أجلس كما يجلس العبد»  
وآكل كما يأكل العبد» وفسر الاتكاء بالميل إلى الجنب والاستناد إلى  
شيء وهذا هو المتبادر إلى الفهم عرفا وهو يضر من جهة الطب لتغير  
الأعضاء والمدة عن الوضع الطبيعي ولا يصل الغذاء بسهولة

وقال ابن هبيرة أكل الرجل متكئا يدل على استخفافه بنعمة الله  
فيما قدمه بين يديه من رزقه وفيما يراه الله من ذلك على تناوله، ويخالف  
عوائد الناس عند أكلهم الطعام من الجالس إلى أذنيه، فإن هذا يجمع بين  
سوء الأدب والجهل واحتقار النعمة. ولأنه إذا كان متكئا لا يصل الغذاء إلى  
قعر المدة الذي هو محل الهضم فلذلك لم يفعله النبي (ص) ونبه على كراهته  
وعنه عليه السلام انه أكل مقبيا ثم آو في لفظ يأكل منه أكلًا ذريعا

وفي لفظ حيثما روى ذلك مسلم من حديث أنس . مقعيا أي جالسا على  
إليته ناصبا ساقيه ، وذريعا وحديثا أي مستعجلا لشغل آخر . وسبق في  
الفصل الأول أنه عليه السلام جثا ، قال اسحاق بن منصور قلت لأبي  
عبد الله تكرر ألا كل متكئا ؟ قال أنيس قال النبي (ص) « لا آكل متكئا »  
قال في المستوعب ولا يأكل متكئا فقد نهى عنه ، وقال في موضع أن من  
آداب الأكل أن لا يأكن متكئا ولا منبطعا ولا يأكل الا مطمئا

وعن ابن عمر رضي الله عنه نهى رسول الله (ص) عن مطمين عن  
الجلوس على مائدة يشرب عليها الخمر وأن يأكل وهو منبطح على بطنه  
وقال لم يسمعه جعفر بن برقان من الزهري وهو منكر ثم رواه من طريق  
آخر أنه باعه عن الزهري ، وذكر مشايخ الحنفية أنه لا بأس بالأكل متكئا  
لأن النبي (ص) أكل يوم خبير متكئا كذا قالوا ، ولا يلزم جلوسه ولا  
يفسخ له الا باذن رب الطعام ، ذكره في الرعاية الكبرى

وقال بعض أصحابنا من الأدب أن لا يأقم أحدا يأكل معه الا  
باذن مالك الطعام ، وهذا يدل على جواز ذلك عملا بالعادة والعرف في  
ذلك لكن الأدب والأولى الكف عن ذلك لما فيه من إساءة الأدب على  
صاحبه والاقدام على طعامه ببعض التصرف من غير إذن صريح ،  
وفي معنى ذلك تقديم بعض الضيفان ماله ونقله إلى البعض الآخر لكن  
لا ينبغي لفاعل ذلك أن يستطع حق جلوسه من ذلك والقرينة تقوم مقام  
الأذن في ذلك . قال أنس دعا رسول الله (ص) رجلا فأنطلقت معه فجيء



يمرق فيها دباء فجعل يأكل من ذلك الدباء ويمجبه فلما رأيت ذلك جعلت ألقبه ولا أطعمه ، قال أنس فما زلت أحب الدباء ، رواه مسلم والبخاري ولم يقل ولا أطعمه . وفيه أن خادماً كبير يقبمه في الدعوة كما هو في العرف وإن لم ينص عليه بخلاف غيره من زوجة وغيرها ، ولأنه قد يتوقف حضور الكبير عليه لتماق مصلحته وحاجته به ، والداعي يرضى بذلك وبأذن فيه عادة وعرفاً لا ينيره فاختص بالجواز لذلك ، وقد يقال كأنه مدعو لهذا المنى وهذا متوجه واضح كما ترى ولم أجده من ذكره

فإن قيل من المعلوم أن الداعي يأذن في ذلك لمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم قيل يأذن لما ذكرنا وهو أمر مشترك لالمنى خاص ولهذا استأذن عليه السلام في غير خادمه ولم يستأذن في خادمه قط مع أنه خدمه مدة إقامته عليه السلام بالمدينة لا زمناً يسيراً وكان عليه السلام لا يمتنع من دعوة إلا عذر وخادمه سلازمه غائباً أو كثيراً والله أعلم . وعن أبي سعيد الانصاري قال كان رجل من الانصار يقال له ابو شعيب وكان له غلام لم يسم له فقال له لعله ويحك اصنع لنا طعاماً خمسة نفر فاني أريد ان أدعو رسول الله صلى الله عليه وسلم خامس خمسة فاتبهم رجل لم يدع فلما بلغ الباب قال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا اتبعنا فان شئت أن تأذن له وإن شئت رجم . قال بل آذن له يا رسول الله متفق عليه وليس في مسلم لم يدع ، فيه أن من دعي فقبمه رجل لا ينهاه ولا يأذن له ويلزمه اعلام صاحب الطعام ويستحب لصاحب الطعام أن يأذن له ما لم يكن في

حضوره مفسدة، وعن أنس (رض) أن جارا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فارسيا كان طيب المرق صنع له طعاما ثم جاء يدعوهم فقال «وهذه» لعائشة فقال لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا» فعاد يدعوهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «وهذه» قال لا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا» ثم عاد يدعوهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «وهذه» قال نعم في الثالثة فقاما يتدافعا حتى أتيا منزله رواد مسلم. كره عليه السلام أن يختص عن عائشة بالطعام في هذه الحال لحاجتها في ذلك الوقت أو لمعنى يختص بهذه الحال لأنه لم يكن حضورها معه في ذلك معتادا. وقوله يتدافعا أي يمتشي كل واحد في أثر الآخر.

وأما رواد مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه من ذهابه هو عليه السلام وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما في حل الضرورة والباقة إلى حديقة أبي الهيثم بن التيمان رضي الله عنه فلا يدل على جواز استتباع الإنسان إلى دار من يعلم رضاه بذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن مدعوا في تلك الحال والتضيقة قصية عين يحتمل أنهم دخلوا رضاه بذلك وهذا جائز ويحتمل أنهم أضياف في هذه الحال ولهذا قال أبو الهيثم الحمد لله ما أحد اليوم أكرم أضيافا مني ويحتمل أن فيه دلالة على استتباعه لأن النبي ﷺ قال لأبي بكر وعمر «قوموا» فقاما فأتى رجلا من الأنصار فإذا هو ليس في بيته فلما رآته المرأة قالت مرحبا وأهلا فقال رسول الله ﷺ «فأين فلان» قالت ذهب ليستعذب لنا من الماء إذ جاء الأنصاري فنظر إلى رسول الله

ﷺ وصاحبيه ثم قال الحمد لله ما أحد اليوم أكرم اضيافاً مني قل فانطلق  
بجاءهم بعد ذق فيه بسر وتمر ورطب فقال كلوا وأخذ المسية فقال رسول الله  
ﷺ « اياك والخلوب » فذبح لهم شاة فأكلوا من الشاة ومن ذلك المذق  
وشربوا فلما ان شبعوا ورووا قل رسول الله ﷺ لا يكر وعمر رضي الله  
عنهما « والذي نفسي بيده لتسألن عن هذا النعم يوم القيامة أخرجهن من بيوتكم  
الجوع ثم لم ترجعوا حتى أصابكم هذا النعم » وزاد الترمذي فقال النبي  
ﷺ « هل لك خادم ؟ » قال لا ، قال « فاذا أتانا شيء فأتنا » فأتى النبي ﷺ  
برأسين فأناه أبو الهيثم فقال النبي (ص) « اختر منهما ؟ » قال يا بني الله  
اختر لي ، فقال النبي (ص) « ان المستشار مؤتمن خذ هذا فأتى رأته يصلي  
واستوص به معروفاً ، فانطلق أبو الهيثم الى امرأته فأخبرها بقول النبي  
(ص) فتألت امرأته ما أنت ببائع ما قال فيه النبي (ص) إلا أن ننتقمه ، قال  
فهو عنيق ، فقال النبي (ص) « إن الله لم يبع نبياً ولا خليفة إلا وله بطانتان  
بطانة تأمره بالمعروف وتنهيه عن المنكر ، وبطانة لا تؤمروا ولا ينهون ولا يؤمرون  
ببطانة السوء فقد وقي » هذا حديث تضمن فرائد حسنة يحتاج اليها مفهوم  
منه فلماذا ذكرته والله أعلم ، لكن في خبر جابر رضي الله عنه زمن الخندق  
أنه صنع طعاماً ثم جاء إلى النبي (ص) قل فتلت طعيم لي فقم أنت يا رسول الله  
ورجل أو رجلان ، قال « كم هو ؟ » فذكرت له قال « كثير طيب » قل لها  
لا تنزع البرمة ولا الخبز من الثمن حتى آتي ، قل قوموا فقلتم المهاجرين  
والأنصار ومن معهم ، قال فقالوا لا نخاف ولا نضاعفوا ، فجعل يكسر الخبز



ويجعل عليه اللحم ويخمر البرمة والتنور اذا أخذ منه ، ويقرب الى أصحابه حتى شبعوا وبقي بقية قال «كلي هذا وأهدي فان الناس أصابهم حاجة »  
يعني يقول لامرأة جابر . رواه البخاري

وفي الصحيحين قال جابر بن جثنة فساررتني فقلت يا رسول الله انا قد ذبحنا بهيمة انا وطعنت صاعا من شعير كان عندنا فتعال أنت في نفر معك فصاح رسول الله (ص) وقال «يا أهل الخندق ان جابرا قد صنع لكم سؤرا فخبوكم » وفيه فبصق فيهما ونزك ، وفيه وهم ألف فأقسم بالله لا تكرأ حتى تركوه وانحرفوا ، وان برمتا انتنط كما هي ، وان عجبتنا ليخبز كما هو .  
وفي البخاري أنه عرضت في الخندق كدبة شديدة فجاءوا اليه فقال «أنا نازل » ثم قام وبطنه معصوب بحجر وايشا ثلاثة أيام لانذوق ذواقة فأخذنا لبي (ص) المذول فضرب فعاد كشيئا أهبل أو أوهيم . ومثل معنى هذه القصة في استتباع المدعو الى من يعلم رضاه حديث أنس رضي الله عنه لما أرسله أبو طلحة يدعوه فقال لمن عنده « قوموا » وفيه أنه كان عصب بطنه من الجوع ، وفيه ان أبا طلحة رآه في المسجد يتقلب ظهره البطن فظنه جثما ، وفيه انه أذن لمشرة عشرة ، وفي البخاري أن القوم كانوا ثمانين رجلا ، وفي سلم والقوم سبعون رجلا أو ثمانون صلوات الله وسلامه عليه ورضي الله عنهم وأرضاهم . وأخذ في نرح مسلم من حديث أنس السابق استحباب إزار الضيفان بعضهم بعضا اذا لم يكرمه صاحب الطعام كذا قال وعن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما ان أصحاب

الصفة كانوا ناسا فقراء وان رسول الله (ص) قال « من كان عنده طعام  
اثنين فليذهب بثلاثة » كذا في مسلم - أي بنام ثلاثة ، وفي البخاري  
بثالث « ومن كان عنده طعام أربعة فليذهب بخمسة أو سادس » أو كما  
قال ، وان أبا بكر جاء بثلاثة فانطلق نبي الله (ص) بمشرة وان أبا بكر  
تعشى عند النبي (ص) ثم لبث حتى ضللت المذاهم ثم رجع فلبث حتى نفس  
رسول الله (ص) جاء بعد ما ذهب من الليل ما شاء الله ، قالت امرأته  
ما أحبك عن أضيافك ؟ قال أو ما عشتهم ؟ قالت أبا حتى تجيء أنت  
قد عرضوا عليهم فغلبوهم ، قال فذهبت أنا فلتخيرات فقال يا غنم جذع  
وسب وقال كلوا لا هنيئا وقال والله لا أطعمه أبداً قل . وإيم الله ما كنا  
نأخذ من لقمة إلا ربا من أسنانها أكثر منها قال شعبنا وصارت أكثر مما  
كانت قبل ذلك فنظر إليها أبو بكر فإذا هي كعاجي أو أكثر ثم قال لا مرأته  
يا أخت بني فراس ما هذا ؟ قالت لا وقرعة بني لحي الآن أكثر منها قبل ذلك  
بثلاث مرار ، فأكل منها أبو بكر وقال إنما كان ذلك من الشيطان - يعني يمينه  
وعنه أيضا قال نزل علينا أضياف لنا وكان أبي يتحدث إلى رسول الله  
(ص) من الليل قال فانطلق قال يا عبد الرحمن افرغ من أضيافك قال فلما امسيت  
جئت بأقراهم قال فأبوا فقالوا حتى يجيء أبو منزه لنا فيطعم معنا ، قال فقلت انه رجل  
حديده وانكم ان لم تفعلوا اخفت ان يعسديني منه فذى قال فأبوا والله الجاهل ثم يبدأ بشيء  
اول منهم فقال افرغتم من اضيافكم ؟ قالوا لا والله ما فرغنا ، قال او لم آمر  
عبد الرحمن ؟ قال وتحييت عنه فقال يا عبد الرحمن فتحييت ، فقال يا غنم

أخسمت عليك إن كنت تسمع صوتي إلا أحببت ، قال فجأت فقلت والله  
 مالي ذنب ، هؤلاء أضياؤك فسلمهم قد أنبتهم بقراهم فأبوا أن يطعموا حتى  
 يجيء ، قال فقال مالكم ألا تقبلوا عنا فإراكم قال فقال أبو بكر والله لا أطعمه  
 الليلة ، قال فقالوا والله لا نطعمه حتى نطعمه ، قال فما رأيت النسر كالليلة  
 قط ، ويلكم مالكم ألا تقبلوا عنا فإراكم ثم قال إنما الأولى فمن الشيطان  
 هددوا قراكم قال جفي بالطعام فسمي فأكل وأكلوا ، قال فلما أصبح غدا  
 على رسول الله (ص) فقال يا رسول الله بروا وحنت ، وأخبره قال « بل  
 أنت أبرم وأخيرهم » قال ولم تبلني كفارة . رواها مسلم والبخاري وليس  
 فيه : بروا وحنت إلى آخره . وفيه خفت المرأة لا نطعمه حتى يطعمه .  
 وليس عنده : حتى نس - وهي بفتح العين - إنما عنده حتى نمشي

فيه الاشتغال عن الضيف بشغل ومصلحة إذا كان له من يقوم به .  
 وفيه أن الضيف لا يمنع مما يريد المضيف مما يتعلق بقراه ولا يفترض عليه  
 فإن علم أنه يتكاف مشقة حياء منه امترض برفق لأنه قد يكون للمضيف  
 غرض في ذلك فيشق عليه إظهاره ويشق عليه مخالفة الضيف

وقد ذكر أبو ذكريا اللؤلؤي ذلك عن العلماء . وفيه السر مع الضيف  
 والأهل كما ترجم عليه البخاري وترجم أيضا (باب في قول الضيف لصاحبه  
 لا آكل حتى تأكل ) وإنما امتنع الضيف أي بكره المسألة لأنه قد لا يحصل  
 له مشاء . وإنما اختبأ عبد الرحمن بن عوف عنهم ، ونشر الأشهر أنه  
 بين منسجمة ومنسومة ثم نون - أكنة ثم نون مثناة ففترحة ومنسومة وهو



الثميل ، وقيل الجاهل وقيل السفه ر قيل اللثيم وقيل هو ذباب أزرق ،  
ورواه بعضهم عنتر بعين مهملة وتاء مثناة مفتوحةتين وهو الذباب الأزرق .  
وقوله جُدع أي دعا بالجُدع وهو قطع الأنف وغيره والنسب الشتم . وفيه  
الاختباء خوف أذى وأنه لا أذى يمثل هذا من الوالد

قوله لا هنيئاً إنما قاله غيظاً بتر كم المشاء بسببه كذا في شرح مسلم فيؤخذ  
منه عدم المؤاخذه عما يحدث في حال النفيظ . وشوجه أنه قاله ادباً على مخالفة  
السنة وله نظائر كقوله عليه السلام الممتنع من إلا كل يمينه وقوله لا أستطيع  
قال « لا استطعت ما منعه إلا الكبر » وقوله « من سمعتموه بنشد ضالة في  
المسجد فقولوا لا ردها الله عليكم » وقول ابن عمر رضي الله عنهما للقاتل  
في الجنازة استغفروا له لا غفر الله لك . وقيل في قوله لا هنيئاً إنما هو  
خبر أي لم يتهنوا به في وقته ، وفيه إثبات كرامات الأولياء خلافاً للمعتزلة .  
وقرة العين يراد بها المسرة ف قيل مأخوذ من القرار لأن عينه تفر لحصول  
مراده فلا تستشرف لشيء ، وقيل مأخوذ من القر بضم القاف وهو البرد  
أي عينه باردة لسرورها يقال أقر الله عينه أي أبرد دمعته لأن دمعته القرح  
باردة . ويقال في ضده أسخن الله عينه ، وفيه التسم بمخلوق ، قيل أرادت  
بقرة عينها النبي (ص) فأقسمت به ، وقوله لا وقرة عيني لازائدة وقيل  
نافية أي لا شيء غير ما أقول وهو وقرة عيني

وقوله أرجل حديد أي قوي بنضب لذلك . قوله ألا تقبلون ؟ ألا بتخفيف  
اللام المتحذيف وافتتاح الكلام ، وقيل مشددة أي ما لكم لا تقبلون ؟ وأي

شيء منكم؟ قوله أخير هم هي لغة الأشهر خيراً هم ، وفيه تقديم حث الضيف  
لأنك حق الضيف ، وقوله لم يبلغي كفارة أي قبل الحث ، إمام جوم أفلا  
خلاف فيه ، كذا في شرح مسلم ، والمسئلة مذكورة في الإيمان من الفقه .

وعن أبي هريرة (رض) قال جاء رجل إلى النبي (ص) فقال أني مجود فأرسل  
إلى نسائه فإن كلهن : لا والذي بعثك بالحق ما عندي إلا ماء فقال « من يضيفه هذه  
الليلة رحمه الله » فقام رجل من الأنصار فقال أنا يا رسول الله ، فانطلق به إلى رحله  
فقال لامرأته هل عندك شيء ؟ قالت لا الأقوت صبياننا ، قال فليليهم بشيء ، فإذا  
دخل صيفنا فاطفي السراج وأريه أنا نأكل فإذا أهوى أياكل فتعوي إلى السراج  
حتى تطفئه قال ففعلوا فأكل الضيف فلما أصبح غدا على رسول الله (ص) فقال  
« قد تجب الله من صنيعةكما بضيفكما الليلة » متفق عليهما . وفيها وقربي  
للضيف ما عندك قال فنزلت الآية ( ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم  
خصاصة ) وفي البخاري : ضيف رسول الله (ص) لا تدخر به شيئاً ، وفيه  
إذا أراد الضيف العشاء فدوميه . فيه أن من سئل شيئاً فأم به إن أمكنه  
وإلا سأل له لكن ليس في الخبر سؤال معين ، وفيه ما كان عليه النبي (ص)  
من الزهد في الدنيا والتمتع منها ، وفيه الاحتيال والتلطف باكرام الضيف  
على أحسن الوجوه ، والخبر محمول على أنه لم يكن بالأنصاري وأولاده حاجة إلى  
الأكل بحيث يحصل الضرر بتركه وإلا لوجب تقديمهم شرعاً على حق الضيف  
وفيه الإتيان بمن لم يتضرر بأمور الدنيا . قال في شرح مسلم أجمع العلماء على  
فضيلته وقد يكون ذلك سبباً لحصول الكفاية مع حيازة الفضيلة . ولهذا في

الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه «طعام الاثنين كاف لثلاثة، وطعام الثلاثة كاف لأربعة» ولمسلم من حديث جابر «طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الأربعة» وطعام الأربعة يكفي الثمانية» وفي البخاري من حديث أبي جعفر أن النبي (ص) آخى بين سلمان وأبي الدرداء وإن سلمان زاره فصنع أبو الدرداء له طعاما وقال له كل فاني صائم، فقال سلمان ما أنا بأكل حتى تأكل فأكل. قال ابن هبيرة وليس هذا من آداب الضيف ولكنه قصد أن يرد عليه ما كان عليه من الإفراط في كثرة العبادة والأعراض عن النساء وغير ذلك قال وفيه استحباب زيارة الأخ أخاه فإن رآه على خير أعانه، وإن رآه محتاجا إلى تقويم نفسه، قال وفيه جواز أن يواخي بين المؤمنين مع أن المؤمنين أخوة إلا أن هذا الإخاء لمعنى وهو أن النبي (ص) نظر بنور الإيمان إلى خشونة أبي الدرداء يصالح أن يضاف إليها علم سلمان وفقهه والله أعلم.

وقال في النية وإن كان على رأسه انسان قائم أسره بالجلوس فإن أبي عليه أو قام، لم يكره أو غلامه لقضاء حاجته وسقيه الماء أخذ من أطيب الطعام فلقمه، وإذا أكل مع ضربه أعله بما بين يديه فربما فاته أطيب الطعام له ماء وذكر الشيخ في المنني في مسألة غير المأذون له هل له الصدقة من قوته إذا لم يضربه: إن الضيف لا يملك الصدقة بما أذن له في أكله، وقال إن حلف لايهيه فأضافه لم يثبت لانه لم يملك شيئا وإنما أباحه الأكل، ولهذا لا يملك التصرف فيه بنير أذنه وذلك لأن الأصل عدم جواز التصرف



في مال الغير بغير اذنه، خولف في أكله منه لاذنه فيه يبقى ماسواً على  
الاصل، ولا يلزم من الاذن في الادنى الاذن في الاعلى وحق الآدي  
مبني على الشح والضيق. ومقتضى هذا التعليل التحريم

وقال الشيخ عبدالقادر انه يكره ان يلزم من حضر معه قال لانه ياكل  
ملك صاحبه على وجه الاباحة وليس ذلك بتعليك، ووجه رواية  
الجواز في مسألة غير المأذون بانه مما جرت المادة بالمساحة فيه والاذن  
عرفا جاز كصدقة المرأة من بيت زوجها، وهذا لا يميل جاز في مسألة  
الضيف فينوجه القول به فيها حيث جرى والله اعلم

وتلخيص ما تقدم ان الضيف لا يملك ما لم يجر المادة بفعله والمباحة  
فيه وما جرت به المادة ولم تخالفه قرينة كتابهم بعض بعضا وتقديم طعام  
ولطعام سنور وكتب ونحو ذلك فان علم رضا صاحبه بذلك جاز والا  
فوجهان والاوى جوازه. وقد قال البخاري (باب من ناول أو قدم الى  
صاحبه على المائدة شئاً) قال ابن المبارك لا بأس ان يناول بعضهم بعضا  
ولا يناول من هذه المائدة الى مائدة أخرى

ثم روى من حديث انس ان خياطاً دعا النبي (ص) لطعام صنعه  
فذهب انس معه فقرب الى رسول الله (ص) خبزاً من شعير ومصرقاً فيه  
دباء وقد يد قال انس فرأيت رسول الله (ص) يتبع الدباء من حوالى الصفحة  
- فلم أزل احب الدباء من يومئذ - فجعلت أجمع الدباء بين يديه، وذكر هذه  
القصة قبل ذلك وفيها: قال فأقبل الغلام على عمله وترجم عليه (باب من

أضاف رجلا إلى طعامه وأقبل على عمله ) وما ذكره حسن إذا لم يخالف عادة  
أو قرينة مؤذية للضيف وتمنع إكرامه وقد قال رسول الله (ص) «من كان  
يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه» متفق عليه

ولمن منع المسئلة الأولى أن يحمل خبز أنس على أنه علم أن رب  
الطعام راض بذلك والله أعلم . قال ابن عقيل في الفنون سأل سائل حنبليا  
فقال هل يجوز للقوم يقدم لهم الطعام أن يقرب بعضهم إلى بعض ؟ فقال  
قد كنت أقول لا يجوز ولا اسنور حتى وجدت في صحيح البخاري ثم  
ذكر حديث أنس المذكور . ولرب الطعام أو بعض أهله أن يخص بعض  
الضيوف بشيء طيب إذا لم يتسأد غيره وأنه يجوز للمخصوص أو يستحب  
له تناوله وأنه لا يفضل منه شيئا بحسب ما يقتضيه الحال من ذلك لما سبق  
في حفظ الصحة في قصة أبي أسيد مع أنه يستحب للضيف أن يفضل شيئا  
لأسيما أن كان ممن يبرك بفضائه أو كان ثم حاجة

قال أبو أيوب كان رسول الله (ص) إذا أتى بطعام أكل وبعث  
بفضله إلى أبي أيوب عن موضع أصابه فيتبسم موضع أصابه  
وقد سبق حديث جابر «نعم الأدام الخلل» في حفظ الصحة

وفيه أن صاحب الطعام يبدأ بالضيف قبل نفسه ما لم يكن مانع  
وأنه لا بأس أن يخص الضيف بشيء ويخصص بشيء ويتركه في شيء  
حتى في الخبز لأسيما مع الحاجة وإن صاحب الطعام أن شاء بقي الازفة  
صحاحا وإن شاء كسرها أو بعضها وإن الضيف يبغي ذلك ، ويعلم من ذلك

ان تساوي الضيفان فيما حضر اولى بل قد يتوجه انه لو بادر اخدم الى  
اكل ما حضر مختصا به كما يفعله بعض الناس ان ذلك لا يجوز لان مثل  
هذا لا ياذن فيه صاحب الطعام ولا يعجبه ويتعظم به عادة ورفقا

وفيه اخذ الانسان بيد صاحبه في تماشيها وقالت الحنفية يحرم  
رفع المائدة الا باذن صاحبها لانه ماذون بالاكل لا بالرفع ولو ناول  
الضيف لقمة من طعام ضيف آخر روي عن محمد انه لا يحل للآخذ ان  
ياكل بل يضع ثم ياكل من المائدة لانه ماذون بالاكل لا بالاعطاء  
وقال عامة مشايخهم يحل له للعادة ، وكذلك لو ناول بعض الخدم الذي هو  
قائم على رأس المائدة جاز ولا يجوز ان يعطي سائلا ولا انسانا دخل هناك  
لحاجة لانه لا اذن فيه عادة ، وكذلك لو ناول شيئا من الخبز واللحم كلب  
صاحب البيت أو غيره لا يسمعه ، ولو ناوله الطعام والخبز المحترق وسمه  
لانه ماذون فيه عادة انتهى كلامهم ، وينبغي أن يطعم رب الطعام من  
حضره شيئا منه ذكر ابن عبد البر عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما  
وبعضهم يرفعه قال « الكلاب ضعفة الجن فاذا حضر طعامكم فاطردوهم  
واطعموهم شيئا فان لها أنفوس سوء » يعني اعين سوء

## فصل

(في تناهد الرفاق واشترائكم في الطعام)

قيل للامام احمد أيما أحب اليك يتمزل الرجل في الطعام أو يرافقه؟  
قال يرافقه هذا أرفق يتمارنون وإذا كنت وحدك لم يمكنك الطبخ ولا  
غيره ، ولا بأس بالنهد قد تناهد الصالحون. كان الحسن اذا سافر ألقى معهم



وزيد أيضا بقدر ما بقي يعني في السر، ومعنى الشهد أن يخرج كل واحد من الرفقة شيئا من النفقة يدفعونه إلى رجل يتفق عليهم منه ويأكلون جميعا، وإن أكل بعضهم أكثر من بعض فلا بأس، وكذلك قالت الشافعية وغيرهم ونصوا على أن ذلك سنة قاله في شرح مسلم وهو معنى كلام أحمد السابق ويفارق النشار فإنه يؤخذ بنهب وتساب ونجاذب بخلاف هذا، فعلى هذا لو وجدت هذه الأمور في التناهد كره في أشهر الروايتين كالنشار وهل تجوز الصدقة منه؟ قال أبو داود سمعت أحمد قيل له يتناهد في الطعام فيصدق منه؟ قال أرجو أن لا يكون به بأس أو قال ليس به بأس لم يزل الناس يفتون ذلك فنظر الإمام أحمد إلى المرف والمادة في ذلك وعلى هذا يتوجه صدقة أحد الشريكين بما يتسامح به عادة وعرفا والمضارب والضيف ونحو ذلك

## فصل

ومن آداب الاكل أن تجعل بطنك ثلاثا، ثلثا للطعام وثلثا للشراب وثلثا للنفس، ولو أكلت كثيرا لم يكن به بأس، قال الحسن ليس في الطعام اسراف، والحديث المرفوع في ذلك ورد بالاكل تأديبا لا تحديدا ذكر ذلك في المستوعب وغيره

قال أحمد ثنا أبو المنيرة ثنا سايان بن سليم ثنا يحيى بن جابر الطائي سمعت المقداد بن معد يكرب الكندي سمعت رسول الله (ص) يقول «ماملأ آدمي وعاء شرا من بطن، حسب ابن آدم أكلات يقمن صلبه فإن كان لا محالة فثلث طعام وثلث شراب وثلث لنفسه» حديث صحيح له طرق رواه النسائي وابن ماجه والترمذي وقال حسن وفي نسخة صحيح

وروى الخلال في جامعه عن احمد أنه قال وقيل له هؤلاء الذين  
يأكلون قليلا ويقللون من طعامهم ؟ قال ما ينبغي سمعت عبد الرحمن  
ابن مهدى يقول فعل قوم هكذا فطعمهم عن الفرض  
واعلم انه متى بالغ في تقليل الغذاء او الشراب فأضر بدنه او شيء  
منه أو قصر عن فصل واجب لحق الله او لحق آدمي كالتكسب لمن يلزمه  
مؤنته فان ذلك محرم وإلا كره ذلك اذا خرج عن الامر الشرعي  
وقد ذكر الاطباء انه لا ينبغي التأخير عن تناول ذلك اذا توافقت اليه  
النفس وانه ان لم يتناول الغذاء ثم لم تطأ به نفسه فينبغي أن لا يتناوله اذا بل  
ينهبها بالريضة أو بآتي وغير ذلك . ونقلت من غير الجامع وهو  
من كتاب الورع : قال المروذي قلت لابي عبد الله يعني احمد بن حنبل  
يؤجر الرجل في ترك الشهوات ؟ قال كيف لا يؤجر وابن عمر يقول  
ما شبعتم منذ أربعة أشهر . وقلت لابي عبد الله يحمد الرجل من قلبه رقة  
وهو يشبع ؟ قال ما أرى . والمراد بهذا النص والله أعلم الشبع الكثير والمراد  
بالنص الاول من يأكل يسيرا يحصل له به أدنى شبع  
وقول الاصحاب رحمهم الله ولو أكلت كثيرا لم يكن به بأس أي  
زيادة على القدر المذكور لا مطلقا فان أكل المتخوم أو الأكل المنفسي الى  
تخمة سبب لمرضه وفساد بدنه وهو تضيق للدال في غير فائدة بل في مضرة  
وهذا بخلاف الأكل فوق مطلق الشبع فانه لا ينفذ الى ذلك  
وقد ذكر الاصحاب ان الأكل من الميتة فوق الشبع لا يجوز وظاهره

أن الاكل فوق مطلق الشبع في غير هذا الموضع يجوز والالم يكن لتخصيص هذه الصورة فائدة ، وقد قل في الترهيب ولو أكل كثيراً بحيث لا يؤذيه جاز . وقال في الغنية وأكثره الأكل من حيث يخاف منه التلذذة مكره ، وذكر صاحب النظم أنه لا بأس بالشبع وأنه يكره الاسراف وفي الصحيحين أو في صحيح البخاري أن النبي ﷺ جعل يقول لا بى هريرة لما جاءه قدح من لبن وأمره أن يدعو له أهل الصفة فسقام ثم قال لا بى هريرة « اشرب » فشرب ، ثم أمره نائبا وثالثا حتى قال والذي بعثك بالحق ما أجد له مسامحا

وذكر بن عبد البر وغيره أن عمر رضي الله عنه خطب يوما فقال : يا أيكم والبطنة فانها مكسلة عن الصلاة مؤذية للجسم ، وعليكم بالقصد في قوتكم فإنه أبعد من الاشر وأصح للبدن وأقوى على العبادة ، وإن امرءا لن يهلك حتى يؤثر شهوته على دينه . وقال علي رضي الله عنه المعدة حوض البدن والعروق واردة عليها وصادرة عنها فاذا صحت صدرت العروق عنها بالصحة ، واذا سقت صدرت العروق بالسم . وقال الفضيل بن عياض ثنتان يقسيان القلب كثرة الكلام وأكثره الأكل . وقال لقمان لابنه يا بني لا تأكل شيئا على شبع فانك إن تركته للكب خير لك من أن تأكله

وقال ابن هبيرة في حديث أبي هريرة من قبل نفسه وفي معنى ذلك المأكل التي الغالب فيها الاذى والافراط في الشبع وادخال الطعام على



الطعام ومطاوعة الشره والتمريض بالنفس فيما العالب فيه الاذى ، ومن ذلك أن يستلقي تحت حائط مائل أو ينام على سطح ليس له حجار ، أو يركب البحر عند ارتجاعه أو يتعرض من البلاء مالا يطيقه كذا قال في النوم على السطح وليست تظهر ذلك وسيأتي ، وقال أيضا لا ينبغي أن يتناول فوق حاجته لأنه قوته وقوت غيره فالقسمة بينه وبين غيره لم يمكن تقديرها إلا بالإشارة بحسب الاستباج فإذا أخذ من شيء هو مشاع بينه وبين غيره أكثر من حاجته فقد ظلم غيره بمقدار التفاوت

وعن سمرة بن جندب أنه قيل له إن أباك البارحة بشما قال أمانو مات لم أصل عليه قال الشيخ تقي الدين يعني أنه أعان على قتل نفسه فيكون كفاتل نفسه وقال في موضع آخر يكره أن يأكل حتى يتختم ثم ذكر ما سبق عن سمرة

واعلم أن كثرة الأكل تنوم وأنه ينبغي التفرقة ممن عرف بذلك واشتهر به واتخذ عادة ولهذا روى مسلم عن نافع رأى ابن عمر مسكينا فجعل يضع بين يديه ويضع بين يديه فجعل يأكل كثيرا قال لا تدخان هذا علي فاني سمعت رسول الله (ص) يقول « المؤمن يأكل في مئة واحد والكافر يأكل في سبعة أمماء »

وروي أيضا عن عمرو بن دينار قال كان أبو نعيم رجلا أكلوا فقال له ابن عمر إن رسول الله (ص) قال « إن الكافر يأكل في سبعة أمماء » قال فأنا أؤمن بالله ورسوله ولمسلم من حديث جابر ومن حديث أبي موسى « المؤمن يأكل في مئة واحد والكافر يأكل في سبعة أمماء »

وعن أبي هريرة أن رسول الله (ص) ضافه ضيف وهو كافر فأمر رسول الله (ص) بشاة فذبحت له فشرب حلالها حتى شرب حلاب سبع شياه ثم أنه أصبح فأسلم فأمر له رسول الله (ص) بشاة فشرب حلالها ثم أمر له بأخرى فلم يتمها فقال رسول الله (ص) « المؤمن يشرب في مئة واحد والكافر يشرب في سبعة أمعاء » رواه مسلم

وروى البخاري عن أبي هريرة أن رجلا كان يأكل أكلا كثيرا فأسلم فكان يأكل أكلا قليلا فذكرت ذلك للنبي (ص) فقال « إن المؤمن يأكل في مئة واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء » قيل ذلك على ظاهره ولهذا احتج به ابن عمر فتبيل المؤمن يقصد في أكله وقيل أنه يسمى الله فلا يشاركه فيه الشيطان والكافر بالعكس

قال الأطباء لكل إنسان سبعة أمعاء المعدة ثم ثلاثة متصلة بها رفاق ثم ثلاثة غلاظ فالمؤمن لا تقتصده وتسميته يكفيه مئة أحدها والكافر بالعكس وقيل المراد الجنس فلا يلزم ذلك في كل فرد من مؤمن وكافر وقيل المراد سبع صفات الحرص والشر وطول الأمل والطمع وسوء الطبع والحسد والسمن ، وقيل هذا في رجل يمتهن قيل له على وجه التمثيل وإنما قال ابن عمر ما قال لأنه أشبه الكفار ومن أشبه الكفار كرهت مخالطته لغير حاجة وما يأكله هذا يسد خلة جماعة

وقال الشيخ تقي الدين في موضع آخر الإسراف في المباحات هو مجاوزة الحد وهو من العدوان المحرم وترك فضولها هو من الزهد المباح

وأما الامتناع من فعل المباحات مطلقا كالذي يمتنع من أكل اللحم أو أكل الخبز أو شرب الماء أو من لبس الكتان والقطن ولا لبس إلا الصوف ويمتنع من نكاح النساء ويظن أن هذا من الزهد المستحب ، فهذا جاهل ضال إلى أن ذكر أن الله أمر بالأكل من الطيبات والشكر له والطيب هو ما ينفع الإنسان ويمينه على الطاعة وحرم الخبائث وهو ما يضره في دينه وأمر بشكره وهو العمل بطاعته بفعل المأمور به وترك المحذور قل فمن أكل من الطيبات ولم يشكر ربه ولم يعمل صالحا كان معاقبا على تركه من فعل الواجبات ولم يحل له الطيبات فإن الله تعالى إنما أحلها لمن يستعين بها على طاعته ، ولم يحلها لمن يستعين بها على معصيته كما قال تعالى (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا) الآية قال ولهذا لا يجوز أن يعان الإنسان بالمباحات على المعاصي مثل من يعطي اللحم والخبز لمن يشرب عليه الخمر ويستعين به على الفواحش قال وقوله تعالى (ثم لنشان يومئذ عن النعيم) أي عن الشكر على النعيم فيطالب العبد بآداء شكر الله على النعيم فإن الله تعالى لا يعاقب على ما أباح وإنما يعاقب على ترك مأمور وفعل محذور انتهى كلامه ،

وآية المائدة ذكر معنى كلامه فيها بعض المفسرين كما هو ظاهرها . فأما السؤال عن النعيم فقيل يختص بالكفار وبمذنبون على ترك الشكر وقيل عام . ثم النعيم هل هو تام أو خاص ؟ فيه قولان ثم في تعيينه نحو عشرة أقوال ، وظاهر اللفظ العموم فيها قال ابن الجوزي وهو الصحيح ، قل فالكافر يستل توبيخه إذ لم يشكر النعم ولم يوحده ، والمؤمن يستل عن شكرها كذا قال



فظاهره لا يستل توخيها وتعذيبا وهو ظاهر كلام بعض المفسرين  
 قال ابن الجوزي بعد كلامه المذكور: وفي الحديث عن النبي ﷺ  
 قال: «يقول الله عز وجل ثلاث لا أسأل عبدي عن شكرهن وأسأله عما سوى  
 ذلك بيت يسكنه وما يقيم به صلبه من الطعام وما يورث به عورته من اللباس»  
 ويأتي ما يتعلق بهذا في فصل تقبيل الخبز، وبوافق كلام الشيخ تقي الدين  
 ما ذكره المهدوي في تفسيره في قوله تعالى (غير محلي الصيد) وسبق في  
 الفصل قوله (لستأمن يومئذ من النعيم) قال القاضي أي عن القيام بحق شكره  
 وقال أبو زكريا النواوي سؤال تعداد النعم وإعلام بالامتنان بها  
 لا سؤال توخي وعناية، وقول الشيخ تقي الدين أن الامتناع من المباح  
 رأسا جهل كذا قال غيره من العلماء لأنه خلاف فعل الرسول (ص)  
 وطريقه فمن اتخذ طريقا إلى الله سبحانه خلاف طريقه فلما يروم ذلك  
 ويظن أنها أوصل إلى المقصود وأبلغ في حصول المطلوب لا سيما مع شدة  
 طريقه وضيقها ولا يخفى أن هذا من الجهل والضلال  
 وقد ذكر أبو شامة عبد الرحمن بن اسماعيل بن إبراهيم المقدسي رحمه الله  
 في كتاب البيعات على أنكار البدع والحوادث ما رواه أبو بكر الخلال من  
 أصحابنا رحمه الله في كتاب الجامع أن رجلا جاء إلى مالك بن أنس رضي الله  
 عنه فقال من أين أحرم؟ قال من الميقات الذي وقت رسول الله (ص) وأحرم  
 فقال الرجل فإني أو فأن أحرم من أبعد منه، قال مالك لا أرى ذلك، فقال  
 ما تكره من ذلك؟ قال أكره عنيك الفتنة، قال وأي فتنة في ازدياد الخير،

قال فَنَ اللهُ تعالى يقول (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) وأي فتنة أكبر من تلك خصصت بفعل لم يخص به رسول الله (ص)، وفي رواية أن رجلاً قال لملك بن أنس من أين أحرم؟ قال من حيث أحرم رسول الله (ص) فأعاد عليه مراراً قال فإن زدت على ذلك؟ (١) قال فلا تفعل فإني أخاف عليك الفتنة، قال وما في هذا من الفتنة إنما هي آميال أزيد ما قال فإن الله تعالى يقول (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) قال وأي فتنة في هذا؟ قال مالك وأي فتنة أعظم من أن ترى اختيارك لنفسك خيراً من اختيار الله تعالى واختيار رسول الله (ص)

وفي الصحيحين عن أنس رضي الله عنه أن قرأ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوا أزواج النبي (ص) عن عمله في السر فقال بعضهم لا أزوج النساء، وقال بعضهم لا آكل اللحم، وقال بعضهم لا أنام على فراش فيبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال «أما بعد ما بال أقوام قالوا كذا، لكني أصلي وأنام وأصوم وأفطر وآكل اللحم وأزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني»

وفي مسلم عن عبد الله ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «هلك المتنطعون» قالها ثلاثاً وهم المبالغون في الامور، وقد روي عن صفوان

(١) وفي الاعتصام أنه أمره بالاحرام من ذي الحليفة، وأنه قال له انتم أريد أن أحرم من مسجد رسول الله ﷺ الح

ابن سليم وهو من التابعين الصالحاء رضى الله عنهم انه عاهد الله أن لا يضع  
 جنبه إلى الارض ما بقى في الدنيا وعاش بعد ذلك ثلاثين سنة ووفى بذلك  
 وعن داود الطائي انه كان يسف السويق لئلا يشتغل بمضغ الخبز وغيره  
 عن الذكر، وعن غيرهما من العباد معنى هذه الاحوال ولعل ذلك لا يصح عن  
 عابد عالم، وعابد جاهل لا عبرة برأيه فان صح ذلك فانه عجوج برسول الله  
 صلى الله عليه وسلم، وقد قال مالك (رض) الكلام المشهور: كل أحد يؤخذ  
 من قوله ويترك الا صاحب هذا القبر يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وقد ذكر ابن الجوزي رحمه الله في (صيد الخاطر) بعض ذلك وغيره عن  
 بعض العباد رحمهم الله قال ولعمري ان هذه خيرات ولكن عليك بالجادة  
 طريق رسول الله (ص) أو كما قال، وأما إن أسرف في تناول ذلك فقال  
 ابن عقيل وجماعة ظاهر كلام احمد رحمه الله ان التبذير والاسراف ما أخرجه  
 في الحرام لقوله: لو ان الدنيا لقمة فوضمها في في أخيه لم يكن اسرافا  
 وقال القاضي ابو يعلى إن لم يخف المقر لم يكن مسرفا والا فهو من  
 السرف المنهي عنه، وقال ابن الجوزي في التبذير قولان (أحدهما)  
 انه اتفاق المال في غير حق قاله ابن مسعود وابن عباس ومجاهد، وقال  
 الزجاج في غير طاعة (والثاني) الاسراف المتناف للمال (ان المبذرين كانوا  
 اخوان الشياطين) يوافقونهم فيما يدعونهم اليه ويشاكلونهم في معصية الله  
 (وكان الشيطان لربه كفورا) أي جاحدا لنعمه  
 قال ابن الجوزي وهذا يتضمن ان المسرف كفور للنعم وذكر غير



واحد من أصعبنا ان التبذير ان يصرفه في حرام او في غير فائدة والمسئلة  
 المذكورة في النسخة في باب الحبحر وسبق كلام الشيخ تقي الدين ان الاسراف  
 في المباحات محرم وقد يحتاج لعدم التحريم بعموم القرآن واطلاقه من غير  
 نظر الى السبب كقوله تعالى ( قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده  
 والطيبات من الرزق ) وكقوله ( ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
 جناح فيما طعموا ) الآية ، وبانه اجماع سابق في البناء والمهارة كما يأتي في  
 كلام ابن حزم فهذا أولى ، ومن قال بخلاف ذلك يحتاج باطلاق قوله تعالى  
 ( ولا تسرفوا ) ويحمل ما سبق على ان المراد الاباحة في الجملة لا مع السرف  
 لانه اخص وحيث لم يحرم فمعلوم ان تركه أولى ، وهذا يكره في ظاهر  
 ما ذكره بعضهم انه لا يكره لان الاصل عدم الكراهة وعدم دليلها وبأن  
 كلام ابن عقيل في فصول التكسب : أقسم بالله لو عيس الزمان في وجهك  
 مرة لميس في وجهك أهلك وجيرانك ثم حث على الامساك ، ويقول احمد  
 في الكرم والبخل متمثلا

قليل المال تصلحه فيبقى ولا يبقى الكثير على الفساد

وهذا يدل على الكراهة : وهذا معلوم في الشاهد والغائب ، افقر  
 خلق كثير بالاسراف في اللذات والشهوات وظاهر كلام ابن الجوزي  
 الكراهة قال في قوله تعالى ( ويوم يمرض الذين كفروا على النار اذهبتم  
 طيباتكم في حياتكم الدنيا ) الآية قل المفسرون المراد بطيباتهم ما كانوا  
 فيه من اللذات مشتغلين بها عن الآخرة معرضين عن شكرها ، ولما وبخهم

الله تعالى بذلك أثر النبي ﷺ وأصحابه وأنصالحون بمدح رضي الله عنهم  
اجتناب نعيم الميش ولذته ليتكامل أجركم ولا يلبسهم عن معادهم  
روى جابر قال رأى عمر لحماً ملأ في يدي فقال ما هذا يا جابر ؟ فقلت  
اشتريت لحماً فشتريته ، فقال أو كلما اشتريت اشتريت يا جابر ؟ أما تخاف  
هذه الآية ( أذهبتم طيباتكم في الحياة الدنيا ) وعن عمر رضي الله عنه أنه  
قيل له لو أمرت أن يصنع لك طعام ألين من هذا فقال إني سمعت الله  
خير أقواماً فقال ( أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا ) انتهى كلامه . الآخر عن  
جابر في الموطاء وفيه أنه اشترى لحماً بدرهم ، وإن عمر قال له ما يريد أحدكم  
أن يطوي طنه بن جاره وابن عمه ابن يذهب عنكم قوله تعالى ( أذهبتم طيباتكم  
في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها ) وما يروى عن السلف وأئمة الخلف المقتدى بهم  
في العلم والدين ما يدل على خلاف ذلك ولا يتحقق فيه إسراف وانكلام فيه  
وقد قل أبو حازم لسهل بن سعد هل أكل رسول الله ﷺ النقي ؟  
فقال ما رأى النقي من حين ابتدأ الله حتى قبضه الله ؟ فقلت هل كان لكم  
في عهد رسول الله (ص) مناخل ؟ قل ما رأى منخلًا من حين ابتدأ الله حتى  
قبضه الله . قلت كيف كنتم تأكلون الشعير غير منخول ؟ قال كنا نطحنه  
وننفضه في طير ماطر وما بقي ثريد ، رواه أحمد والبخاري والترمذي وزاد  
بعد قوله الذي يعني الخوازي ، ثريد عجناء ، وسياق في آداب المساجد حكم  
اتفاق المثل في البناء والبنارة ، وكلام الشيخ تقي الدين وأما تناقه في الصدقة  
فلا تكرر في الفقه في صدقة التماوع وأنا في فصول التكسب والله أعلم

قال الحنفية الاكل فوق الشبع حرام . قال المشايخ منهم إلا في موضعين (أحدهما) أن يأكل فوق الشبع ليتقوى به على صوم الغد (والثاني) إذا نزل به ضيف وقد تنهى أكله ولم يشبع ضيفه وهو يعلم أنه متى أمسك عن الأكل أمسك الضيف عنه حياء وخجلا فلا بأس بأكله فوق الشبع لكيلا يكون داخلا في جملة من أساء القرى مذمومة شرعا (١) وهذا الاستثناء فيه نظر ظاهر ولهذا لم يذكره الإمام محمد بن الحسن ، وقال المشايخ من الحنفية ومن السرف أن يأتي على المائدة من الخبز أضعاف ما يحتاج إليه الآكلون ومن السرف أن يضع لنفسه ألوان الطعام ، ويكره سابق الخبز على الخوان بل يوضع بحيث لا يتماق ، ويكره وضع الخبز في جنب القصة المستوى القصة ويكره مسح الأصابع والسكين في الخبز ، ويكره وضع المداخلة على الخبز بل يوضع المالح وحده على الخبز ، ويكره أن يأكل ما انتفع من الخبز ووجهه ويترك الباقي ، ومتى أذهب طيباته في حياته الدنيا واستمتع بها ذهب درجاته في الآخرة انتهي كلامهم .

وقد ورد عن جماعة من السعابة رضي الله عنهم ما ظاهره موافق لما ذكر في المسئلة الأخيرة وروى مسلم عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله (ص) « إن السكائر إذا نحل حسنة أطعم بها في الدنيا ، وأما المؤمن فإن الله يدخر له حسنة في الآخرة ويهبه رزقا في الدنيا على صلته »

(١) كذا في النجدي وفي المصرية : مأمور به بدل قوله مذمومة وكل مثمها

لا يظهر اتصاله بما قبله



قال في شرح مسلم المؤمن يدخر له حسناته وثواب أعماله الى الآخرة  
ويجزى بها مع ذلك أيضاً في الدنيا ولا مانع من جزائها في الدنيا والآخرة  
وقد ورد الشرع به فيجب اعتقاده . وفي صحيح مسلم عنه عليه الصلاة  
والسلام قال « ما من غازية تنزو في سبيل الله فيصيبون الغنيمة إلا تمجأوا  
ثاني أجرهم من الآخرة حتى لهم الثلث وإن لم يصبوا غنيمة تم لهم  
الاجر » . حله في شرح مسلم على ظاهره وقال وتكون هذه الغنيمة من  
جملة الأجر قل وهذا موافق للأحاديث الصحيحة المشهورة عن الصحابة  
رضي الله عنهم كقوله منا من مات ولم يأكل من أجره شيئاً ومنا من أمنت له  
ثمرته فهو يهدى بها أي يحتملها ، وذكر فيه أقوالاً وضعتها قال إن هذا الصواب  
الذي لا يجوز غيره واختار القاضي بياض معناه واختاره الشيخ تقي الدين  
وقد قل بعضهم أن الخبر المذكور في تنقيص أجر من غنم لا يصح وإنه  
لا يجوز أن ينقص ثوابهم بالغنيمة كما لم ينقص ثواب أهل بدر ، قال بعضهم  
ورأوي هذا الخبر أبوه أي حميد بن هاني مجهول ولأن في الصحيحين أن  
المجاهد يرجع بما نال من أجر أو غنيمة وأجيب بأن أبا هاني ثقة مشهور  
روى عنه الحديث وغيره من الأئمة وليس في غنيمة بدر نص أنهم لم يغنموا  
لكأن أجبرهم على قدر أجرهم وقد غنموا فقط . ولا تعارض بين هذا الخبر  
وبين الخبر الآخر فإنه لم يقل أن الغنيمة تنقص الاجر أم لا ، ولا قال  
أجره كأجر من لم يغنم ، وزعم بعضهم أن الذي تعجل ثاني أجره إنما هو في  
غنيمة أخذت في غير وجهها ، وزعم بعضهم أن المراد أن الذي لم تغنم يكون

لها أجر بالأسف على ما فاتهم من النعمة فيضاعف ثوابها كما يضاعف ثواب  
من أصيب في ماله وأهله ، وزعم بعضهم أنه محمول على من خرج بنية القزو  
والنعمة مما فينقص الله ثوابه والله أعلم (١) قال ابن حزم (٢) على قوله تعالى  
في إبراهيم عليه السلام (وانه في الآخرة لمن الصالحين) قال له هناك جزاء الصالحين  
غير منقوص من الآخرة بما أعطى في الدنيا من الآخرة

## فصل

( في مباسطة الضيفان ومعاملة كل طبقة بما يليق بها )

ويستحب لمصاحب الطعام أن يباسط الاخوان بالحديث الطيب  
والحكايات التي تليق بالحال اذا كانوا منقبضين . قال المأمون سبعة أشياء  
لا تعمل : أكل خبز البر ، وشرب ماء العنب ، وأكل لحم الضأن ، والثوب اللين  
والرائحة الطيبة ، والفراش الوطيء ، والنظر إلى كل شيء حسن ، فقال له  
الحسن بن سهل أين محادثة الاخوان يا أمير المؤمنين ؟ قال هن ثمان وهي  
أولاهن . ويأكل ويشرب مع أبناء الدنيا بالادب ومع الفقراء بالابشار ومع  
الاخوان بالانبساط ومع العلماء بالتعلم والاتباع قال الامام أحمد : يأكل  
بالسرور مع الاخوان وبالابشار مع الفقراء وبالمروءة مع أبناء الدنيا

(١) كل هذا السباق منقول من شرح النووي لمسلم يتصرف قليل وقد ضعف

النووي كل ذم مما ذكر ثم قال والله اعلم

(٢) في النصيحة : ابن جرير والسكتان نجد هذا لابن جرير في تفسير الآية

من سورة البقرة ولا من سورة النمل

قال جعفر بن محمد قال لي أبو عبد الله يعني أحمد بن حنبل رضي الله عنه يوم عيد: خذ عليك رداءك وادخل، قال فدخلت فإذا ثبدي وقصمة على خوان عليها عراق وقد زال جانبها، فقال لي كل (١) فلما رأى ما نزل بي، قال إن الحسن كان يقول والله لتأكلن وكان ابن سيرين يقول إنما وضع الطعام ليؤكل، وكان إبراهيم بن أدهم يبيع ثيابه وينفقها على أصحابه وكانت الدنيا أهون عليه من ذلك. وأومأ إلى جذع معاروح قال فانبسطت فأكلت فقال لتأكلن هذه وقال عبد الله بن دارة الحربي اشترى إبراهيم بن أدهم لأصحابه شيئا وقال يا فتيان كلوا في رهن رواه الخلل في الأخلاق وغدي الامام أحمد محمد بن جعفر القطيعي وأباه قال محمد بن جعفر آكل وفي انقباض لمكان أحمد قال فقال لي لا تمتمتم، قال بن جعفر آكل قالها ثلاثا أو مرتين ثم قال لي في الثالثة يا بني كن فإن الطعام أهون مما يحلف عليه

قال أبو جعفر النحاس فيما يحتاج إليه الكتاب في باب الاصطلاح المحدث الذي استعمله خطأ، قال واستعملوا احتشم بمعنى استحي ولا نعرف احتشم إلا بمعنى غضب وقال الجوهري في الصحاح عن أبي زيد حشمت الرجل وأحشمته بمعنى وهو أن يجلس إليك فتؤذيه وتغضبه. وقال ابن الأعرابي: حشمته أخجلته، وأحشمته أغضبته، والاسم الحشم وهو الاستحياء والغضب أيضا وقيل الاصمعي الحشمة إنما هو بمعنى الغضب لا بمعنى الاستحياء وأحشمته واحتشمت منه بمعنى، ورجل حشم أي محتشم، وحشم الرجل (١) يعني لما رأى ما أصابه من الحياء طفق يحدنه بما كان يقوله علماء التابعين لضيقهم



خدمه ومن يغضب له ، سمرأ بذلك لانهم يغضبون له ، ذكر ذلك الجرهري  
وقال ابن بسري قد جاء الحشمة بمعنى الحياء . قال أبو زيد الإليّة الحياء ،  
يقال أو أبته فأنساب أي احتشم . وقال ابن عباس لكل داخل دهشة ، ولكل  
طاعم حشمة ، فأبدعوه باليمين . وتل للمنتقبض عن الطعام ما الذي حشمتك  
أحشمتك انتهى كلامه وإنما ذكرت هذا اثلا ينسب بعض من يقف على  
استعمال الامام أحمد رضي الله عنه ذلك إلى ما لا ينبغي والله أعلم لكن قد  
استعمل ذلك في عرف حادث على ما لا يعرف في اللغة والله أعلم

وذكر في شرح مسلم انه يستحب لصاحب الطعام وأهل الطعام  
الأكل بعد طعام الضيفان لحديث أبي حنيفة الانصاري الصحيح ، والاولى  
النظر في ترائن الحال وما تقتضيه المصلحة وفيما تقدم إشار بذلك ، وحديث  
أبي طابعة لا يخالفه . وذكر ابن الجوزي في آداب الأكل أن لا يسكتوا  
على الطعام بل يتكلموا بالمعروف ويتكلمون بحكايات الصالحين في الاطعمة  
وغيرها ومن ذلك أن يقصد كل منهم الإثارة لرفيقه ولا يخرج رفيقه أن  
يقول له كل بل يفسط ولا يتصنع بالاعتباس ، ومن ذلك أن لا يفعل  
ما يستفذه من غيره فلا ينفذ يده في القصعة ولا يقدم اليها رأسه عند  
وضع اللقمة فيه ، وإذا خرج شيء من فيه ليرمي به صرف وجهه عن  
الطعام وأخذه بيساره ، ولا يغمس اللقمة الدسمة في الخن ولا الخن في  
الدسم فقد يكرهه غيره ، ولا يغمس بقية اللقمة التي أكل منها في الرقة .  
ويستحب تقديم الطعام إلى الاخوان ويقدم ما حضر من غير تكاث

ولا يستأذنها في التقديم بل يقدم من غير استئذان كذا ذكر ، وفي هذا  
الادب نظر ، قال : ومن التكاف أن يقدم جميع ما عنده انتهى كلامه

قال أحمد في المسند حدثنا عفان ثنا فليس بن الربيع ثنا عثمان بن  
سالم عن شقيق أو نحوه - شك فليس - أن سلمان دخل عليه رجل فدعا  
له بما كان عنده فقال لولا أن رسول الله ﷺ نهانا - أو قال - لولا أنا  
نهينا أن يتكاف أحدنا لصاحبه لتكلفتنا لك . هذا الاسناد ليس بحجة وقد  
يحتاج به في مثل هذا الحكم

قال ابن الجوزي ومن آداب الزائر أن لا يقترح طعاما بعينه وإن  
خير بين طعامين اختار الأيسر إلا أن يعلم أن مضيفه يستر بأقتراحه ولا  
يقصر عن تحصيل ذلك . قال وينبغي أن لا يقصد بالاجابة إلى الدعوة نفس  
الاكل بل ينوي به الاقتداء بالعملة وكرام أخيه المؤمن وينوي صيانة نفسه  
عن سبى به الظن ، فربما قيل عنه إذا امتنع هذا متكبر ، ولا يكثر النظر  
إلى المكان الذي يخرج منه الطعام فإنه دليل منه على الشره ، وهذا منه يدل  
على أنه لا ينبغي فعل ما يدل على الشره ، ومنه الاكل الكثير الذي يخرج  
به من العادة في ذلك الوقت ولهذا كان الشيخ تقي الدين رحمه الله إذا دعي  
أكل ما يكسر همته قبل ذهابه ولم يلبس في ذلك من مضى من السلف  
وقد ذكر ابن عبد البر عن علي (رض) أنه كان إذا دعي إلى طعام  
أكل شيئا قبل أن يأخيه ويقول قبيح بالرجل أن يظهر همته في طعام  
غيره ، وهذا والله أعلم بخلاف باختلاف الأشخاص والأحوال

قال ابن الجوزي رحمه الله : ومن آداب احضار الطعام تعجيله وتقديم  
الفاكهة قبل غيرها لأنه أصلح في باب الطاب وقد قال ثمالى ( وفاكهة مما  
يتغيرون \* ولحم طير مما يشتهون ) انتهى كلامه

ونفسد الغذاء باكل الفاكهة بعده قبل هضمه كذا أضلعه بعض  
أصحابنا وغيرهم ومرادهم في الجملة مما لا يقبض . وقد قال الأطباء أكل  
الكثير على الطعام جيد يمنع البخار أن يرتقي من المعدة إلى الدماغ ومثله  
السفرجل إلا أن ذلك في السفرجل لشدة قبضه وكثرة أرضيته ، وفي  
الكثيرى لخاصية فيه ومن خاصيته منع فساد الطعام في المعدة لئلا  
لا يكثر من أكلها ولا يدمنه فإنه يحدث القولنج فهذا قال بعضهم لا تأكل  
الكثيرى على طعام غليظ قال بعضهم والرمان الحامض يستعمل بعد الغذاء  
لمنع البخار . ويأتى حديث عبدالله بن بسر أنه عليه السلام أكل التمر بعد  
الطعام ، وفي مسلم في قصة أبي الهيثم أنه عليه السلام أكل التمر أولاً  
لكن لم يكن غيره إذا

قال بعض الأطباء النواكه الرطبة تقدم قبل الطعام إلا ما كان منها  
أبطاً وقوفاً في المعدة وفيه قبض أو حموضة كالسفرجل والتفاح والرمان  
وتفسد الفاكهة بشرب الماء عليها ، وقد سبق في الطب . قال بعض الأطباء  
مصابة العطش بعد جميع النواكه نعم الدواء لها ، ورأيت بعض الناس  
يشرب الماء بعد التوت الحلو غير الشاي وبعد التين ويقول أنه نافع يهضمه  
ويحكيه عن بعض الأطباء ، والمعروف عن الأطباء أنهم نهوا عن شرب الماء



بعد الفواكه مطافاً ويقولون انه ضرر، وذكر الأطباء أنه يشرب بعد الترت  
والتين السكنجيين وأنه يدفع ضرره. قال بعض أصحابنا ولا يتناول الغذاء بعد  
التملؤ منها فإن التملؤ يحدث عن ذلك كثيراً وما قاله صحيح ولا يخالف  
هذا قول الأطباء ان البصل يخسر يؤكل بين طعامين

قال احمد رحمه الله أكره النفخ في الطعام، واما اللحم والخبز  
الكبار. وظاهره لا يكره النفخ في الكباب كما سبق في المستوعب والكرامة  
تفتقر إلى دليل مع أن ظاهر الخبر كقول احمد، وروى احمد وغيره عن  
ابن عباس قال: نهى رسول الله (ص) عن النفخ في الطعام والشراب  
وقد سبق في الفصل الاول، وقد سبق الكلام في أكل اللحم في حفظ  
الصحة من فصول الطب، وذكر القاضي في الجامع أن الشافعي قال تمسك  
مع أبي عبد الله بفعل يا كل فربما مسح يده عند كل أكلة

قال الشيخ عبدالقادر وغيره يكره الاكل على الطريق قال ويستحب  
أن يبدأ بالماء ويختم به، قال الشيخ تقي الدين فقد زاد المأخ. قال الشيخ  
عبدالقادر ومن الأدب أن لا يكثر النظر إلى وجوه الآكلين لأنه  
مما يحشمهم، ولا ينكلم على الطعام بما يستفذر من الكلام ولا بما يضحكهم  
خوفا عليهم من الشرقي ولا بما يحزنهم لئلا ينقص على الآكلين أكلمهم ويكره  
أكل البقلة الغريبة وهي الثوم والبصل والكرات الكراهة ربحه قال ويكره  
إخراج شيء من فيه ورده إلى القصعة. قال ولا يمسح يده بالخبز ولا

يستبدله ولا يخطط طعاما بطعام ، قال ولا يجوز له ذم الطعام ولا لصاحب  
 الطعام استعسانه ومدحه ولا تقويمه لانه دناءة (١) كذا قال والقول بالكرهية  
 أول لان في الصحيحين عن أبي هريرة (رض) قال : ساء ما رسول الله (ص)  
 طعاما فط كان اذا انتهى طعاما أكله ، وان كرهه تركه . وترجم عليه ابو داود  
 (باب في كراهية ذم الطعام) قال ابن هبيرة هذا يدل على أنه لا يستحب  
 أن يأكل من الطعام الا ما يشتهي لا يجاهد نفسه على تناول ما لا يريد فانه  
 من أضر شيء بالبدن ، وقدر جاء في صفة أهل الجنة (ولهم طير مما يشتهون)  
 قال وفيه أيضا رد على من يزعم أن تناول ما لا يشتهي مكروه

وقال ابو داود (باب في كراهية التقذر للطعام) ثنا النعماني ثنا زهير ثنا  
 سماك بن حرب حدثني قبيصة بن هلب عن أبيه قال : سمعت رسول الله  
 (ص) وسأله رجل فقال ان من الطعام طعاما أتخرج منه فقال لا يختلجن  
 في صدرك شيء ضارعت فيه النصرانية قبيصة تفرد عنه سماك . قال ابن  
 المديني والنسائي مجهول وقال العجلي وغيره ثقة ، ورواه الترمذي وابن  
 ماجه من حديث سماك . قال ابن الاثير في النهاية المضاربة مشابهة والمفاربة  
 كأنه أراد لا يتحرك في قلبك شك أن ما شابهت فيه النصارى حرام أو خبيث  
 أو مكروه وذكره الهروي في باب الحاء المممة مع اللام ثم قال انه نظيف . قال  
 ابن الاثير وسياق الحديث لا يناسب هذا التفسير

(١) يستثنى كثيرون من المدح المذموم ما كان للترغيب في الطعام بحيث لا يفهم  
 منه فخر ولا عجب ولا من

قال الشيخ عبد القادر ولا يرفع يده حتى يرفعوا أيديهم الا أن ؛  
 منهم الا تبسط اليه ولا يتكلف ذلك ، ويستحب أن يجعل ماء الايدي في  
 طست واحد مألوف في الخبر «لا تبددوا يده الله سبحانه» وروى ان النبي ﷺ  
 نهى أن يرفع الطست حتى يطفئ يعني يمتليء كذا قال وهذه المسئلة ودليها  
 ضعيف الى أن قال من الادب أن لا يفرش المائدة بالخبز وبوضع فوقه الادم  
 قال الشيخ تقي الدين : يستدل على كراهة الاغتسال بالاقوات بان  
 ذلك يفضي الى خلطها بالادناس والابجاس فنهى عنه كما نهى عن ازالة النجاسة  
 بها والملاح ليست قوتاً وانما (١) يصلح بها القوت نعم ينهى في الاستنجاء عن  
 قوت الآدميين والبهائم والانس والجن فلي هذا لا يستنجى بالانغالة وان  
 غسل يده بها ، فأما إن دعت الحاجة إلى استعمال القوت مثل الدغ بدقيق  
 الشير أو التهاب للجرب بالابن والدقيق ونحو ذلك فينبغي أن يرخص  
 فيه كما رخص في قتل دود القر بالشمس لاجل الحاجة إذ لا تكون حرمة  
 القوت أنظم من حرمة الحيوان وبهذا قد يحجب عن الملاح أنها استعملت  
 لاجل الحاجة وعلى هذا فقد يستدل بهذا الاصل الشرعي على المنع من  
 اهانتها بوضع الادم فوقها كما ذكره الشيخ عبد القادر ودليل آخر وهو  
 ان النبي (ص) أمر بلمق الاصابع والصفحة وأخذ اللقمة الساقطة واماطة  
 الاذى عنها كل ذلك لئلا يضيع شيء من القوت ، والتدليك به اضعافه  
 لقيام غيره مقامه وهو من أنواع التبذير الذي هو من فعل الشيطان . وسئلت

(١) الملاح يذكر ويؤثرت قالوا والتأنيث أكثر أي العرب ونقول ان التذكير أشهر عند المولدين



عن مثل هذه وهو غسل الأيدي بالمسك فقامت أنه اسراف بخلاف تتبع  
الدم بالفرصة المسكة فإنه يسير لحاجة وهذا كثير لغير حاجة فاستعمال  
الطيب في غير الطيب وغير حاجة كاستعمال القوت في غير القوت وغير  
حاجة ، وحديث البقرة : أنا لم نخلق لأر كوب - يستأنس به في مثل هذا -  
ويستدل على ما فعله أحمد من مسح اليد عند كل لقمة بأن وضع اليد في  
الطعام يخلط أجزاء من الريق في الطعام فهو في معنى ما نهى عنه النبي صلى الله  
عليه وسلم من التنفس في الأناء لكن يسوغ فيه لمسحة المسح عند كل لقمة  
فمن يحشم المسح فذلك حسن منه انتهى كلامه ، وظاهر كلام الأصحاب  
رحمهم الله أنه لا يكره غسل اليد بطيب ولو كثرت لغير حاجة ويتوجه تحريم  
الاعتسال بغيره كما هو ظاهر تعليل الشيخ تقي الدين

وقال أبو الحسن الأمدى ذكر الشيخ أبو عبد الله بن حامد أن من السنة  
لمن أراد ألا كره أن يخلع نعليه ، وروى فيه حديثا قال والأكل على السفر أولى  
من الأكل على الخوان روى البخاري عن أنس قال لم يأكل النبي ﷺ  
على خوان وما أكل خبزا مرققا حتى مات ، وله أيضا عنه ما علمت النبي  
صلى الله عليه وسلم أكل على سكرجة قط ولا خبز له مرقق قط ، ولا  
أكل على خزان قط ، قبل لقنادة على ما كانوا يأكلون قال على السفر  
رواه أحمد والترمذي وزاد حتى مات . ومن تمة كلام ابن حامد قال  
ويكره أن يعيب الأكل ، قال وإذا كان مع الجماعة فقدم إليه لون واحد  
أكل مما يليه ، وإن كان وحده فلا بأس أن يجول يده فإن بدأ بالطعام ثم أقيمت

الصلاة ابتدر الى الصلاة لحديث اللحم انتهى كلامه وكلام بعضهم يخالف  
ما ذكره في المسئلة الاخيرة، وكراية عيب الاكل أولى مما تقدم من تحريمه .  
والخبر المذكور في الصحيحين عن عمرو بن أمية الضمري قال رأيت  
النبي (ص) يحتز من كتف شاة فأكل منها فذهي الى الصلاة فقام وطرح  
السكين وصلى ولم يتوضأ ، قال مهنا سألت أحمد عن حديث يروى عن  
النبي (ص) « لا تقطعوا اللحم بالسكين فإنه من صنيع الاعاجم وانهم شوهتمشا  
فانه أهنا وأمرأ » قال ليس بصحيح واحتج بهذا الحديث واحتج بعض  
أصحابنا بهذا النص عن أحمد انه لا بأس به وحديث عمرو بن أمية خلاف  
هذا . وحديث المنيرة وهذا الخبر رواداً وداود وغيره من رواية أبي معشر  
وهو ضعيف عند الأكثر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعاً  
وعنه النسائي من منكير أبي معشر وقال البيهقي ان صح فالحق أراد به  
انه اذا نهى كان أطيب كالخبر الاول يعني ما رواه أبو داود وغيره عن  
صفوان بن أمية قال كنت آكل مع النبي (ص) فأخذ اللحم من العظم  
فقال « أدن العظم من فمك فإنه أهنا وأمرأ » وهذا الخبر فيه ضعف  
وانقطاع وكذا رواه أحمد ورواه أيضاً من طريق أخرى ضعيفة بمعناه  
وكذا رواه الترمذي لكن قال الأصحاب لا بأس بذلك في هذا الحكم وهذا  
الذي قاله البيهقي رأيت بعض أصحابنا يقول لعل كلام أبي داود يدل عليه  
وكلام أحمد لا يخالفه ولم أجده من صرح بأن النهي متعلق بالولى ،  
وقد أخذ عليه الصلاة والسلام الذراع المسمومة فمشم منها نهشة . واستماله

السكين قضية عين يحتمل انه لقوة اللحم وصعوبته أو غير ذلك ، ويحتمل  
 انه لبيان الجواز ولا يمنع أن غيره أولى لكن الكراهة لا تظهر ، وفي شرح  
 مسلم قلوا ويكره من غير حاجة كذا قال وروى أحمد وأبو داود والنسائي  
 والترمذي في الشمايل والاسناد صحيح عن المنيرة بن شعبة قال صفت  
 أنبي عليهم السلام ذات ليلة فامر بحجب فشوي قل فآخذ الشفرة فجعل يحز لي بها منه  
 وأما تقطيع الخبز بالسكين فلم أجد فيه كلاما ويتوجه لا بأس به  
 لحاجة والا احتمل أن يكره لعدم نقله وقوله شرعا بخلاف اللحم وقد يحتمل  
 أن تركه أولى فقط وهو نظير الأكل على الخوان والأكل بالمعلقة لتبر حاجة ،  
 ويحتمل انه لا بأس به لعدم النهي (١) وما يروى من النهي عن قطع الخبز  
 بالسكين فلا أصل له عن النبي (ص) . ولا أحمد عن ابن عباس أن النبي (ص) أتى  
 بحجينة فجعلوا يضربونها بالمعص فقال «ضعوا السكين واذكروا اسم الله وكأواها»  
 ويستحب أن يجلس غلامه معه على الطائام فإن لم يجلسه لعمه ،  
 ويستحب للأكل مع الجماعة أن لا يرفع يده قبلهم . قل الآمدي لا يجوز  
 أن يترك تمت الصحيفة شيء من الخبز نص عليه أحمد في رواية مهنا وقال  
 السنة أن يأكل بيده ولا يأكل بمعلقة ولا غيرها ، ومن أكل بمعلقة  
 وغيرها اخل بالمستحب وجاز انتهى كلامه . قال المروزي قالت لابي  
 عبيد الله : ان ابا معمر قل ان ابا اسامة قدم اليهم خبزا فكسره قال هذا  
 ثلاثا يعرفوا كم يأكلون

(١) هذه المسائل تتعلق بأماة وأمر فوالامر والنهي فيها للأرشاد لا للتنزيع الديني



## فصل

(فيما ورد من حمد الله والثناء عليه بعد الطعام والاجتماع له والتسمية قبله)

عن أبي امامة ان النبي ﷺ كان اذا رفع مائدته قال « الحمد لله كثير آطيبا مباركا فيه غير مكفي ولا مودع ولا مستنقذ عنه ربنا » رواه البخاري ، قال في النهاية في « غير مكفي » اي غير مردود ولا مقلوب ، والضمير راجع الى الطعام ، وقيل مكفي من الكفاية يعني ان الله هو الم مطعم والسكافي وغير مطعم ولا مكفي فيكون الضمير لله . وقوله « ولا مودع » اي غير متروك الطالب اليه والرغبة فيما عنده . وقوله « ربنا » منصوب على النداء وعلى الثاني مرفوع على الابتداء اي ربنا غير مكفي ولا مودع ، ويجوز ان يرجع الكلام الى الحمد كانه قال حمدا كثيرا مباركا فيه غير مكفي ولا مودع ولا مستنقذ عنه أي عن الحمد

وللبخاري ايضا كان اذا فرغ من طعامه قال « الحمد لله الذي كفانا وأروانا غير مكفي ولا مكفور » وعن ابن مسعود قال كان النبي (ص) اذا أكل أو شرب قال « الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا من المسلمين » هذا الحديث فيه ضعف واضعاف ، وقد رواه احمد وأبو داود وأبو داود الترمذي وابن ماجه

وعن معاذ بن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله (ص) « من أكل طعاما فقال الحمد لله الذي أطعمني هذا ورزقني من غير حول مني ولا قوة ، غفر له ما تقدم من ذنبه ، ومن لبس ثوبا قال الحمد لله الذي كساني هذا ورزقني من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه » هذا الحديث في اسناده عبد الرحيم بن مسعود ابو مرحوم القافري عن سهل

ابن مغازي، أما أبو مرحوم فضمه ابن معين وأبو حاتم وغيرهما، وقال  
 النسائي أرجو أنه لا بأس به وأما سهل فضمه ابن معين ووثقه بن حبان،  
 وروى هذا الحديث أحمد وابن ماجه والترمذي وقال غريب والحاكم  
 وقال على شرط البخاري وأبو داود وزاد في آخره في الكسوة «رما تأخر»  
 وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله (ص) «إذا أكل أحدكم  
 طعاما فليقل بسم الله فإن نسي في أوله فليقل بسم الله أوله وآخره» رواه  
 أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذي وصححه وعن جابر مرفوعا «من  
 نسي أن يسمي الله على طعامه فليقرأ قل هو الله أحد - زاد بضمهم - إذا فرغ»  
 والظاهر أن الخبر موضوع فإن فيه حمزة بن أبي حمزة واقف أبي داود  
 والترمذي «فإن نسي في الأول فليقل في الآخر بسم الله أوله وآخره»  
 وأول الخبر عنها أن النبي ﷺ كان يأكل طعاما في ستة نفر من أصحابه بخاء  
 أعرابي فأكله بقلتين فقال النبي ﷺ «أما إنه لو سمي لكفاكم» وذكر الحديث  
 وعن وحشي أن أصحاب النبي ﷺ قالوا يا رسول الله إنا نأكل ولا  
 نشبع قال «لعلكم تفرقون» قالوا نعم قل اجتمعوا على طعامكم واذكروا  
 اسم الله مبارك لكم فيه «إسناده ابن رواه أحمد وأبو داود. وعن عمر مرفوعا  
 «كلوا جميعا ولا تفرقوا فإن البركة مع الجماعة» رواه ابن ماجه بإسناد ضيف  
 وعن ابن عباس مرفوعا «من أطعمه الله طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه  
 واغفر لنا خطيئتنا» ومن سقاها الله ابنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه  
 فإنه ليس شيء يخرني، مكان المسلم والشرابي غير أن ابن رواه أحمد وأبو داود

والترمذي وحسنه . وفي هذا فضيلة اللبن وكثرة خيره ونفعه . قال بعضهم  
هو أنفع مشروب للآدمي لما احتته لافطرة الاصلية واعتياده في الصغر ،  
ولا اجتماع التغذية والدوية فيه وقد قال تعالى (لينا خالصا لنا للشاربين)  
وقال عن الجنة (وأنتار من لبن لم يتغير طعمه)

وقد قال الاطباء اللبن مركب من مائة وجنية ودسومة وهي  
الزبدية ، وأجوده الشديد البياض المعتدل النوام في الرقة والغلظ ، المحلوب  
من حيوان صحيح معتدل اللحم محرد المرعى والمشرب يستعمل عقب ما يحلب  
وأصلح الالبان للانسان لبن النساء وما يشرب من الضرع . وأفضله ما  
ثبت على الظفر فلا يسيل ولا يكون فيه طعم غريب إلى حوضه أو مرارة  
أو حرارة أو رائحة كريهة ، قال بعضهم أو غريبة . وهو بارد رطب  
والخليب أقل برداً من غيره وقيل مائته حارة ملطحة غسالة بغير لدغ ،  
وحزم بعض الاطباء بهذا القول

وقال بعضهم اللبن عند حابه معتدل في الحرارة والرطوبة وزبدية  
التي الاعتدال وان مالت إلى حرارة جهته ، معتدل بقوي البدن ، وهو محرد  
رله دما جيداً ويندو غذاء جيداً وزيد في الدماغ لا سيما لبن النساء .  
واللبن ينظم قريبا لتولده من دم في غاية الاتمضام طراً عليه هضم آخر  
ويضيء اذا شرب اللبن أن يسكن عليه لئلا يفسد ، ولا ينام عليه ولا  
يتناول عليه غذاء آخر إلى أن ينحدر وينفع من الوسواس والنفاس والاسهال



السوداوية، وهو أنقع شيء لا أصحاب المزاج الحار اليابس إذا لم يكن في معدته  
صفراء ويزيل الحكة التي بالمشايخ ويعانون على هضمه بالعسل أو بالسكر وأجود  
أوقات أخذه وسط الصيف لا اعتدال الألبان في الناطق والطلاقة ولكن يخاف  
عليه أن يحمله الحر بعد الشرب ولا يخاف ذلك في الربيع، ويجلو الآثار القبيحة  
في الجلد طلاء، وشربه بالسكر يحسن جدا لاسيما النساء ويسمن حتى أن ماء  
الحين يسمن أصحاب المزاج الحار اليابس إذا جلسوا فيه وينفع من الحكة والجرب  
ويهيج الجماع وإذا شرب مع العسل نقى الفروج الباطنة في الاخلاط النليظة  
وانضجها. واللين ينفع من السجج وشرب الادوية القتالة ويرد عقل من  
سقى البنج ويستعمل في المعدة الصفراوية إلى الصفر أو ينفع ويورث السدد  
في الكبد ويضر أصحاب سيلان الدم والحلب يتدارك ضرر الجماع ووافق  
الصدر والرئة جيد لأصحاب السيل رديء الرأس والمعدة والكبد والطحال  
وليس شيء أضر للبذن من لبن فاسد رديء واللبن إذا أكثر منه تولد منه  
القمط والبرص إلا لبن الابل فإنه قل ما يخاف منه البرص واللبن رديء  
للحم ومبين وأصحاب الصداع مؤذ الدماغ والرأس الضعيف ضار للأورام  
الباطنة والاعصاب والأمراض البهيمية وباللثة والاسنان قتلوا وينبغي أن  
يتعمد بعدد لأجل اللثة بالعسل، ويظلم البصر ويضر بالإنشاء والخفقان  
والخصاوة ووجع المفاصل والاحشاء وينفع المعدة ويذهب بنفخة أن ينلي ويؤكل  
بمده المشمش قل بعضهم أو عسل أو زنجبيل ومن استأذنه فليس كان لم يمتد  
وإن جد اللبن لا تنفعه شربته فيه أو غير ذلك عرض عنه

عرق بارد وغشي وحى نافض وجوده مع انقعة أردأ وأسرع الى الخلق  
وينبغي أن يجتنب اللوحات فلها زيده نجينا ولكن ينبغي أن يسقى خلا  
مزوجا بماء ويسقى من الانقعة الى مثقال فلها ترفقا وتخرجه بقيء أو اسهال  
واللبن المطبوخ والملقى فيه الحصى الحامي والحديد يعقل البطن واللبن  
الحامض اجوده الكثير الذي يذوق أخذ زيده وحضض فهو الخفيض، وإن زرع  
زيده ومائية فهو اللدوغ وهو بارد يابس وقيل رطب وهو يوافق الامزجة  
الحارة ولكنه جام الخلط بطل الاستمرار مضر بالثة والاسنان والدماغ ينفع  
المادة الحارة والخفيض لا يخشى جشدا دخانيا لا تنزع زيده ويحبس الاسهال  
الصفراوي والدموي ويسكن العطش وينبغي ان يتضمض بماء المسك  
حتى لا يضر بالثة فان استحال اللبن الحامض الى كيفية غنية أخرى مع  
المحرونة تولد منه دوار وغشيان ومنص في فم المدة وربما عرضت عنه  
هيضة قاتلة وينبغي أن يدلوي بالقيء وتنظيف المدة منه بماء المسك (١)  
فالما أنواع اللبن فبين اللقاح سبق الكلام فيه في فصل التدلوي  
بالمحرمات من فصول الطب وابن البقر أكثر الالبان دسومة وغلظا

(١) المسك معطر ثلاثان والمدة ومنظف ومسح الاسنان والثة به اقم  
من المنضمة بمائه وأكثر ما ذكره الله في مزار اللبن لايصح الا في الفاسد منه  
فيذبحي اناء فساد بوضعه في اناء نظيف تام النظافة وتغطيته بغطاء محكم . وينبغي  
شربه قليلا قليلا لاجرا كبيرة لأنه اذا لم يمزج بالثاب قبل ابتلاعه يتجدد بعض  
المدة فيعبر جينا يسر حضمه ويضر اللبن الحليب من تكثر في جوفه (الغازات)  
(الرياح) واذا مزج بقليل من القهوة أو الشاي سهل حضمه

وأكثر غذاء من سائر الالبان وإبطاً التحذار ذكره ابن جزالة وذكر غيره  
أنه يلين البدن ويطلقه باعتدال وأنه من أعدل الالبان وأفضلها بين  
ابن الضأن وابن المعز في الرقة والفاظ والدسم وقد سبق الحديث فيه في  
فصل حفظ الصحة من الطب

وابن المعز معتدل لا اعتدال المائية والجينية والزبدية فيه ينفع  
من النوازل ويحبسها ومن قروح الحلق واللسان عن اليبس والغم والوسواس  
والسعال ونفث الدم والسل بكسر السين وهو السلال يقال اسله الله فهو  
مسلول وهو من الشواذ. والفرغرة به تنفع من الخواثيق والورام اللهاة  
وقروح المثانة وقيل إنه مضر بالاحشاء

وابن الضأن دسم غليظ كثير الجينية والزبدية وقال بعضهم هو أغلظ الالبان  
وأرطبها ينفع من نفث الدم وقروح الرئة ويتدارك ضرر الجماع ويقوى  
على الباء وينفع من الادوية القتالة والزحير وقروح الامعاء وليس محموداً  
كلين المعز وفيه تهييج القولنج ويولد فضولاً بالغمية ويحدث في جلد من أدمه  
بياضاً قال بعضهم ينبغي ان يشاب بالماء ليقل البدن ما ناله منه ويكثر تبريده  
ويسرع تسكينه للبطش

ابن الخيل قليل الجينية والزبدية يعدل لبن النخاع في ذلك لبن  
النساء يدر البول وهو تزيق الارانب البحري وينفع من الرمدا اذا  
حلب في العين ومن خشونة العين خاصة مع بياض البيض وينفع من السل  
اذا شرب حين يخرج من الثدي أو يعص من السدي ولكن من امرأة



صحيحة البدن مستدلة البدن وتنفع من أورام الأذن الحارة وقرورها والله

أعلم وسبق الكلام في الجاهل في ذكر المنكرات

## فصل

( استحب المضضة من شرب اللبن وكل دسم )

وأن المضضة من شربه قل في الرعاية لأن النبي (ص) تمضمض  
بمده بماء وقل «إن له دسما» وشيخ له بماء فشرب وذلك في الصحيحين وفيه  
أنه لما شرب وأبو بكر بن يسار وعمر وجهه وأعرابي عن يمينه قل عمر  
هذا أبو بكر يا رسول الله يريه إياه فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الأعرابي وقل «الأيمنون الأيمنون الأيمنون» قل أنس فهي سنة، فهي  
سنة، فهي سنة، وللبخاري «الأيمنون الأيمنون (١) ألا فيمنوا» وتخصيصه في  
الرعاية المضضة منه يدل على أنها لا تستحب من غيره (٢)

وذكر بعض متأخري أصحابنا ما ذكره بعض الأطباء أن الأكل  
منه يضر بالأسنان واللثة ولذلك ينبغي أن يتمضمض بمده بالماء ثم ذكر  
الخبير أنه عليه السلام تمضمض وقال «إن له دسما» كذا قل وسبق في  
الفصل قبله كلام الأطباء أنه يتمضمض بمده بالعسل لأجل اللثة ويتوجه  
أن تستحب المضضة من كل ماله دسم لتعليله عليه السلام، وأما المضضة  
بما لا دسم له فقيه نفاذ وظاهر الخبر لا يستحب، وعن سهل بن سعد مرفوعا

(١) من لفظ «الأيمنون» أتت إلى قوله «ألا فيمنوا» سافط من التجديده

(٢) من دا الأبي جمل سكوت كتاب الرعاية عن النبي، وإلا على حكم نمرعي

«مضمضوا من اللبن فان له دسما» (١) وعن أم سلمة مرفوعا «إذا شربتم اللبن فمضمضوا فان له دسما» رواها ابن ماجه

وقال ابو زكريا النواوي : قال العلماء يستحب المضمضة من غير اللبن من الأكل والشرب لئلا يبقى منه بقايا يتلف في الصلاة ولتقطع لزوجه ودسه ويتطهر فيه كذا قال ، وقد أكل عليه السلام لحا وغيره ثم صلى ولم يمتضمض وفي الصحيحين عن سهل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بشراب فشرب منه وعن يمينه غلام وعن يساره الأشياخ فقال للغلام «أتأذن لي أن أعطي هؤلاء؟» فقال والله لا أؤثر بتسبي منك أحداً قتله رسول الله (ص) في يده ، وفي مسند أبي بكر بن أبي شيبة أن هذا الغلام هو عبد الله بن عباس ، وقوله قتله أي وضعه ، وفيه أن الأيمن في مثل هذا يقدم وإن كان مفضولا أو صغيرا ، واستأذن ابن عباس لادلاله عليه يتألف الأشياخ وفيه بيان هذه السنة - تقديم الأيمن - والابن يبرز استئذانه في ترك حقه وأنه لا يلزمه الاذن وهل يجوز إخراج فيه الخلاف في الإيمار بالقرب ، ولم يستأذن الاعرابي لخافته إيمانه في صرفه إلى أصحابه ولو فهمه شيئا يهلك به لقرب هذه الجاهلية وفيه التذكير ببعض الحاضرين بخافة نفسياته . قال في شرح مسلم : وفيه أن من سبق إلى مساح أو مجلس عالم أو كبير فهو أحق ممن يجيء بعده ، ومراده والله أعلم في الجملة . فاما إن عرف كل انسان مكان ومنزلة وصار ذلك عادة وعرفا لهم فلا يتعداهما فيه من الشر

(١) الحديث لا يدل على نفي الاستحباب إلا بطريق مفهوم المخالفة في الكتب

## فصل

( استحباب غسل اليدين قبل الطعام وبعده )

يستحب غسل اليدين قبل الطعام وبعده وعنه يكره اختاره القاضي  
 كذا ذكره السامري وغيره ، وقال في الحرر وعنه يكره قبله ، وقال مالك  
 لا يستحب غسل اليد للطعام إلا أن يكون على اليد أولا قدر أو يبقى  
 عليها بعد الفراغ رائحة وذكر في شرح مسلم أن العلماء في استحباب ذلك  
 قبل الطعام وبعده أقوالاً ثم ذكر الأظهر تفصيلاً وهو معنى كلام مالك  
 وقد روى قيس بن الربيع وقد ضعفه جماعة ووثقه آخرون عن أبي  
 هاشم عن زاذان عن سلمان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 « بركة الطعام الوضوء قبله وبعده » قال منها ذكرت هذا الحديث لأحمد  
 فقال ما حدث به إلا قيس بن الربيع وهو منكر الحديث قلت بلغني عن  
 يحيى بن سعيد قال كان سفيان يكره غسل اليد عند الطعام لم يكره سفيان  
 ذلك ؟ قال لأنه من زى العجم ، قال منها وذكرت له يحيى بن معين فقال لي  
 يحيى ما أحسن الوضوء قبله وبعده ، وقال الترمذي لا يعرف إلا من  
 حديث قيس بن الربيع

وعن أنس مرثوماً من أسب أن يكثر خير بيته فليتوضأ إذا حضر  
 غذاؤه وإذا رفع ، إسناده ضيف رواه ابن ماجه وغيره قال الشيخ تقي



الدين من كرهه قل هذا من فعل اليهود فيكره التشبه بهم (١) وأما حديث سلمان  
 فقد ضعفه بعضهم وقل كان هذا في أول الاسلام لما كان النبي (ص) يحب  
 موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ولهذا كان يسدل شعره موافقة  
 لهم ثم فرق بعد ذلك ثم صام عاشوراء لما قدم المدينة ثم انه قال قبل موته  
 « اثن دشت الى قابل لا صوم من التاسع » يعني مع العاشر لاجل مخالفة اليهود  
 وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج من  
 الخلا فحرب اليه الطعام فقالوا ألا تأتلك بوضوء ، قال « انما أمرت بالوضوء  
 اذا فت الى الصلاة » رواه جماعة منهم الترمذي وحسنه والبيهقي وصححه  
 وذكر الشيخ تقي الدين ان هذا ينفي وجوب الوضوء عند كل حدث  
 وان قوله عليه السلام لبلال « ما دخلت الجنة الا سمعت خشخشتك  
 أماني » الحديث قل يقتضي استحباب الوضوء عند كل حدث ، وقال  
 البيهقي الحديث في غسل اليدين بعد الطعام حسن ولم يثبت في غسل  
 اليدين قبل الطعام حديث ، وقال جماعة من العلماء : المراد بالوضوء في هذه  
 الاحاديث غسل اليدين لا الوضوء الشرعي . وقال الشيخ تقي الدين ولم  
 تعلم أحدا استحباب الوضوء للاكل الا اذا كان الرجل جنباً انتهى كلامه

( ١ ) فيه ان هذا يفمل لأجل النظافة وليس خاصا باليهود حتي لا يكون له  
 سبب الا التشبه بهم بل صار بعد الاسلام بما يواظب عليه المسلمون لأنهم اشد  
 الامم عناية بالنظافة بإرشاد دينهم

وقال سعيد ثنا فضيل بن عياض عن مسيرة عن إبراهيم (١) قال كانوا يحبون أن يتوضؤوا وضوء الصلاة عند النوم والطعام . قال في الرتبة ويدن غسل يده وفمه من ثوم وبصل ورائحة كريهة غيرها

### فصل

قال في اقتضاء الصراط المستقيم قال أصحاب أحمد وغيرهم منهم أبو الحسن الآمدي وأظنه نقله أيضا عن عبد الله بن حامد ولا يكره غسل اليدين في الأكل الذي أكل فيه لأن النبي (ص) فعله وقد نص أحمد على ذلك قال ولم يزل العلماء يفعلون ذلك ونحن نقله وإنما ينكره الباقية وغسل اليدين بعد الطعام مسنون رواية واحدة وإذا قدم ما يغسل فيه اليد فلا يرفع حتى يغسل الجماعة أيديهم لأن الرفع من زي الأعاجم

### فصل

عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما أنها كانت إذا تردت شيئا غطته حتى يذهب فوره ثم تقول سمعت رسول الله (ص) يقول « أنه أعظم البركة » رواه أحمد من حديث ابن أبي شيبة ، ورواه البيهقي من رواية قرة ابن عبد الرحمن عن الزهري وقررة فيه ضعف وقد وثق وهو أدل الناس بالزهري . وروى البيهقي عن أبي هريرة قال : أتني النبي (ص) يوما بطعام سخن فقال « ما دخل بطني طعام سخن منذ كذا وكذا قبل اليوم » وروى البيهقي بإسناد حسن عن أبي هريرة أنه كان يقول لا يؤكل طعام حتى يذهب بخاره

(١) هو البخاري النابسي المشهور ويعني بقوله كانوا الصحابة (ص)

## فصل

في انتظار الآكلين بعضهم بعضا حتى ترفع المائدة

عن عائشة رضي الله عنها اذ رسول الله (ص) نهى ان يقام عن الطعام حتى يرفع . وعن ابن عمر رضي الله عنه مرفوعا « اذا وضعت المائدة فلا يتم أحدكم حتى ترفع المائدة » ، ولا يرفع بدا و إن شبع حتى يفرغ القوم ، وليعذر فان الرجل ينجس جليسه فيقبض يده وعسى أن يكون له من الطعام حاجة » وعن أنس مرفوعا « ان من اسرف ان تأكل كل ما اشتيت »  
رواه ابن ماجه وغيره وفيه ضعف .

## فصل

في آداب اكل التمر ومنها تفشيشه لتفريقه

عن ابن عمر رضي الله عنهما قول . أتى النبي صلى الله عليه وسلم بتمر عتيق فجعل يفششه يخرج السوس منه . اسناده ثقات رواه ابو داود والبيهقي وقال : وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في النهي عن شق التمرة عما في جوفها فان صح فيشبه أن يكون المراد اذا كان التمر جديدا والذي رويناه في السابق وقال الآمدي ولا بأس بتفشيش التمر وتفريقه وكلامه لما يدل على ما فيه شيء وهو المتفق مع أنه صادق على ما يتعلق به مما لا يؤكل منه شرعا وعرفنا . وعله في الحكيم ما في معناه من فاكهة وغيرها وقد دل الخبران المذكوران على أن ذلك لا يتجرى ويقصد غالبا بل ان ظهر شيء او ظنه أزاله والا بني الامر على الاصل والسلامة والله أعلم



وعن أنس رضي الله عنه أنه كان يكره أن يضع النوى مع التمر على الطبق ذكره البيهقي وقال ابن الجوزي في آداب الأكل: ولا يجمع بين النوى والتمر في طبق ولا يجمعه في كفه بل يضعه من فيه على ظهر كفه ثم يلقيه وكذا كل ماله عجم وثقل، وهذا معنى كلام الآمدي. والعجم بالتحريك النوى وكل ما كان في جوفه مأكول كالزبيب وما أشبهه والواحدة عجمة مثل قصبة وقصب، يقل ليس لهذا الزمان عجم. قال يعقوب والساعة يقولون عجم بالتسكين. والثقل يضم التاء المثلثة وسكون النون ما يشغل من كل شيء، وقولهم تركت بني فلان مثلاً أي يأكلون الثمل يننون الحب إذا لم يكن لهم لبن وكان طعامهم الحب وذلك أشد ما يكون حال البدوي. وهذا الأدب في المسئلة الأخيرة والله أعلم بسبب مباشرة الرطوبة للمفصلة والعرف والمادة بخلاف ذلك لكن الحكم للشرع لا لعرف حادث (١) وقد قال الإمام أحمد في رواية أبي بكر بن حماد وعبد الكريم بن الهيثم لا أعلم بتفتيش التمر إذا كان فيه الدود بأساً. قال أبو بكر بن حماد رأيت أحمد يأكل التمر ويأخذ النوى على ظهر أصبعيه السبابة والوسطى ورأيت

(١) ليس في هذه المسئلة حكم شرعي بأمر ولا نهي ولا هي مما أرسل الرسل لأجله بل هي وأمثالها من أمور العرف والحسن منه ما وافق الصحة والنظافة ومنه الأثر المروي عن أنس (رض) فجمع النوى المأفوظ من الفم مع التمر ونحوه كالشمش في السكب أو الطبق الذي فيه التمر مما ينهى عنه الأطباء ويستقذره الأدباء ولفظ النوى من الفم على الأرض أو في طبق خاص أنظف من لفظه على ظاهر اليد وأما (ص) في مثل هذا ليست تشريعاً دينياً وإنما يفعل الشيء مرة ويتركه أخرى حسبما اتفق ولذلك كانت القاعدة عند علماء الأصول أن أفعاله (ص) تبدل على الإباحة

يكره أن يحمل النوى مع التمر في شيء واحد ، ذكره الخلال في جامعه وصاحبه أبو بكر . وعن عبد الله بن بسر قال نزل رسول الله ﷺ على أبي قحزة اليه طاماً ووطية فأكل منها ثم أتى بتمر فكان يأكله ويأقي النوى بين أصبعيه ويجمع السبابة والوسطى ثم أتى بشراب فشربه ثم ناوله الذي عن عنقه قال فقال أبي وأخذ بلجام دابته ادع الله لنا فقال اللهم بارك لهم فيما رزقتمهم واغفر لهم وارحمهم رواه مسلم . الوطية بفتح الواو وسكون الطاء المهملة وبمدّها ياء مفتوحة وهي الخبث يجمع التمر البرني والاقط للدقوق والسمن ، وضبطها بعضهم وطة بفتح الواو وكسر الضاء وبمدّها همزة . قيل كان عليه السلام يأتي النوى بين أصبعيه أي يجمعه بيدهما لقائه وقيل كان يجمعه على ظهر أصبعيه ثم يرمي به . ورواه أحمد وعنده فكان يأكل التمر ويأقي النوى ، وصف يعني شعبة بأصبعيه الوسطى والسبابة يظهرهما من فيه ورواه أبو داود وعنده فجعل يأتي النوى على ظهر أصبعيه السبابة والوسطى . وفيه طلب الدعاء من الضيف وإجابته إلى ذلك (١)

ويباح أكل فاكهة مسوسة ومدودة بدودها أو بأقلها بذبابه وخيار وقتل وحبوب وخل ذكره في الرعاية وهو معنى كلامه في التلخيص ، وظاهر هذا أنه لا يباح أكله منفرداً (٢) وذكر بعض أصحابنا المتأخرين فيه وجوب من غير تفصيل الإباحة وعدمها ، وذكر أبو الخطاب في بحث مسألة ما لا نفس له مسألة أن ذلك وإن كان طامراً لا يحمل أكله من غير تفصيل

(١) إنما طلبوا منه الدعاء (ص) لأنه نبي الله لا لأنه ضيف

(٢) إباحة هذه الأشياء هو الأصل والحظر لا يثبت إلا بدليل

## فصل

(في استحباب دعاء المرء لمن يأكل طعامه)

عن انس (رض) ان النبي جاء إلى سعد بن عبادَةَ فجاء بخبز وزيت  
فأكل ثم قال النبي (ص) «أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار»  
وصات عليكم الملائكة» وكلامه في الترغيب يقتضي انه جعل هذا الكلام  
دعاء واستحب الدعاء به لكل من أكل طعامه. وعلى قول الشيخ عبد القادر  
أنما يقال هذا إذا أفطر عنده فيكون خيرا. قال الشيخ تقي الدين وهو الأظهر  
انتهى كلامه وكلام غير واحد يوافق ما في الترغيب

وعن جابر (رض) قال صنع أبو الهيثم بن التيهان للنبي (ص) طعاما  
فدعا النبي (ص) وأصحابه فلما فرغوا قال «أثيبوا أخاكم قالوا يا رسول الله  
وما إثابته؟ قال «ان الرجل إذا دخل بيته وأكل طعامه وشرب شرابه فدعوا  
له فذلك إثابته» رواها أبو داود: الأول بأسناد جيد والثاني من حديث  
سفيان عن يزيد الدالاني عن رجل عن جابر، قال الآمدي وجاعة:  
يستحب إذا أكل عند الرجل طعاما أن يدعو له، ويؤيد ذلك الخبر المشهور  
«من أسدى إليكم معروفا فكافئوه فان لم تجدوا فادعوا له»

فأما الدعاء للآكل والشارب فلم أجدها لأصحاب ذكر ورواها ذكر له في  
الأخبار وهذا ظاهر في انه لا يستحب، وقد سبق عند إجابة العاطس ان المتجشع  
لا يجاب بشيء، فان حمد الله دعا له، وقول ابن عقيل لا يعرف فيه سنة  
بل هو عادة موضوعة وهذا أيضا يوافق ما سبق في انه لا يستحب لكن



ذكرهم ان الحامد يدعى له مع قول ابن عقيل لا نعرف فيه سنة بل هو  
عادة موضوعة يدل على انه يدعى للآكل والشارب بما يناسب الحال  
لكن اذا حمد الله ، ومقتضى الاعتماد على العادة انه يقال للشارب مطلقا  
وعكسه الآكل وتوجه فيه مثل الشارب لعدم الفرق ، فظهر انه هل  
يدعى للآكل والشارب أم لا إن حمد الله أم للشارب ؟ فيه أقوال  
متوجهة كما ترى ، وتوجه في المنجشي مثلهما . ومن المعلوم أن تحري طريق  
النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والسلف رضي الله عنهم هو الصواب ،  
والقول بالاستحباب مطلقا مقتضى ما ذكره ابن الجوزي في مسألة القيام  
فانه ذكر أن ترك القيام كان في أول الامر ثم لما صار ترك القيام كالأهوان  
بالشخص استحب أن يصاح له القيام ، وهذا المني موجوده هنا فاما ان  
أفضى ذلك الى مداوة ونش وحقد أو وحشة وشناز فتوجه حينئذ الاختلاف  
وعمل ما يقتضيه بحسب الحال

وقد اختلفت الرواية عن الامام احمد رحمه الله في قوله لغيره يوم العيد  
تقبل الله منا ومنك ، فعنه لا بأس وهي أشهر كالجواب ، واحتج بأبي امامة  
قيل له وواثة ؟ قل نعم وقل لا أبدي به ، وعنه يكره وعنه الكل حسن  
وعنه ما أحسنه الا ان يخاف الشهرة ، فإذا كان هذا الخلاف مع الآثار  
فيه لكن لم يشتهر ذلك في الصحابة فما ظنك بمسألتنا عند احمد رحمه الله  
ونظير ذلك الدعاء أن خرج من حمام بما يناسب الحال ، ورد الجواب  
في كل ذلك مبني على حكم الابتداء وانه أسهل كما نص عليه أحمد في رد  
الجواب للداعي يوم العيد والله أعلم

وهذا الخلاف يتوجه في التهنئة بالأمور الدنيوية ، وفي كتاب  
الهدى لبعض متأخري أصحابنا يجوز فلما التهنئة بنعم دينية تجددت فتستحب  
لقصة كتب بن مالك . وفي الصحيحين أنه لما أنزل (إنا فتحنا لك فتحا مبينا)  
الآيات . قال أصحاب النبي ﷺ هنيئنا مريضا والله أعلم

### فصل

( في أطعام المرء غيره من طعام مضيئه إذا علم رضاه وهل تقاس الدراهم على الطعام )  
قال في الرعاية ومن قدم طعامه لزيد فله أخذ ما علم رضاه صاحبه  
به . قال ابن حمدان وأطعام الحاضرين منه وإلا فلا ، ويتوجه أن يقال  
فله أخذ ما ظن رضاه به به ويكتفي بالظن . قال في شرح مسلم وهذا هو  
المذهب الصحيح الذي عليه جماهير السلف والخلف من العلماء وصرح به  
أصحابنا . قال ابن عبد البر وأجمعوا على أنه لا يتجاوز الطعام وأشباهه  
إلى الدراهم والدنانير وأشباههما . قال أبو بكر بن الرازي وفي ثبوت الإجماع  
في حق من يقطع بطيب نفس صاحبه بذلك نظر ولعل هذا يكون من الدراهم  
والدنانير الكثيرة التي لا شك في رضاه بها فانهم اتفقوا على أنه إذا تشكك  
لا يجوز له التصرف مطلقا فيما تشكك في رضاه انتهى كلامه . والظاهر  
أن مراد ابن عبد البر الإذن في الطعام وشبهه لا يكون إذا فيما هو أعلى  
من الدنانير وشبهها ويكون إذا فيما هو أدنى منه لحصول الظن المستند إلى  
لأذنه فيما هو أعلى منه

## فصل

في استحباب اكرام الخبز دون تقييله ، وشكر النعم

هل يستحب تقبيل الخبز كما يفعله بعض الناس ؟ كلام الامام احمد رحمه الله في مسألة تقبيل المصحف يدل على عدم التقبيل وهو ظاهر كلام الشيخ تقي الدين فانه ذكر أنه لا يشرع تقبيل الجوازات إلا ما استثناه الشرع ، وقد ذكر القاضي ابو الحسين أنه هل يستحب وضع اليد على الذبر لانه في معنى مصافحة الخي صحبهما ابو الحسين اولا يستحب لان ما طرقة القرية يقف على التوقيف بدليل قول عمر في الحجر الاسود لولا اني رأيت رسول الله ﷺ يقبل ما قبلتك ، وليس في هذا توقيف ؟ فيه عن احمد روايتان

وقد تقدم كلام والده في تقبيل المصحف هذا المعنى وروى ابن أبي الدنيا في كتاب الشكر له عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل علي رسول الله ﷺ فرأى كسرة معلقة فقال يا عائشة احسني جوار نعم الله عليك فانها قل ان نفرت عن قوم فكادت ترجع اليهم ، ورواه ابن ماجه ولفظه قد دخل علي فرأى كسرة معلقة فأخذها فمسحهم ثم أكأها ، وقال يا عائشة اكرمي كريمك فانها ما نفرت عن قوم فبادت اليهم ، فهذا الخبر يدل على عدم التقبيل لان هذا محله كما يفعل في هذا الزمان

ومما ينبغي أن يعرف أن الاعتراف بالنعم ومن انعم بها وشكره سبب لبقائها وزادتها كما قال بعض الادباء فبسطوا النعم بالشكر فانها



كالنعم لها أوابدء أي تشرد وتنفر كما في الصحيحين من حديث أبي رافع « ان  
لهذه النعم أوابدء أوابدء الوحش، وقد قال تعالى فاذا كروني اذكر كم واشكروا  
لي (لا تكفرون) وقد قال أبو حازم الاعرج التميمي الجليل رحمه الله كل نعمة  
لم يشكر الله عليها فهي بلية وقال أيضا اذا رأيت الله يتابع نعمة عليك وأنت  
تعصيه فانما هو استدراج فاحذره وقد قال تعالى ( سنستدرجهم من  
حيث لا يمدون ) وقال تعالى ( فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل  
شيء حتى اذا فرحوا بما أتوا اخذناهم بفتنة فاذا هم مبسوتون ) وقد سبق  
ما يتعلق بهذا قريبا وقد قل تعالى ( كلوا من رزق ربكم واشكروا له )  
وقل تعالى ( اعملوا آل داود شكرا ) قل ابن الجوزي المعنى وقلنا اعملوا  
بإطاعة الله شكرا على ما آتاكم، وقل ابن عبد البر قال بعضهم الطاعات كلها  
شكر وأفضل الشكر الحمد، وذكر ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس  
ان رسول الله ﷺ قال « ما أنعم الله على عبد نعمة فعمل انها من عند الله الا  
كتب الله عز وجل له شكرها، وما علم الله من عبد ندامة على ذنب الا غفر  
الله له قبل ان يستغفر، وان الرجل ليلبس الثوب فيحمد الله فما يبلغ ركبتيه  
حتى يغفر له » ومكتوب في التوراة : اشكر لمن أنعم عليك وأنعم على من  
شكر لك فإنه لازوال للنعم اذا شكرت، ولا مقام لها اذا كفرت، والشكر زيادة  
في النعم وأمان من الغير، قل أبو بجميلة

شكرتك ان الشكر حبل من التقى      وما كل من أوليته نعمة يقضي  
وأحييت من ذكرى وما كنت غاملا      ولكن بعض المذكر أنه من بعض

وقال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه ما عظمت نعمة الله على أحد إلا زاد حق الله عظمها ، وقال عروة بن الزبير من لم يعرف سوء ما يبلى ، لم يعرف خير ما يولى ، وقال جعفر بن محمد ما أنعم الله على عبد نعمة فمر بها بقلبه وشكرها بلسانه فيبرح حتى يزداد

### فصل

(في الانتشار في الارض بعد الطعام)

قال الله تعالى (فاذا أطعمتم فانتشروا) أي فاخرجوا (ولا مستأنسين) أي طالبيين الانس (لحديث) قال ابن الجوزي ما ذكره غيره كانوا يجلسون بعد الاكل فيتحدثون طويلا وكان ذلك يؤذي النبي ﷺ ويستحي أن يقول لهم قوموا فلعلمهم الله الادب (والله لا يستحي من الحق) أي لا يترك أن يبين لهم ما هو الحق فأما إن دلت قرينة على الاذن في الجلوس جاز ثم قد يكون مستحبا لميل صاحب الطعام الى ذلك وقد يكون مباحا

قال الحسن البصري نزلت هذه الآية في الثغلاء وقال السدي ذكر الله الثغلاء في القرآن في قوله (فاذا أطعمتم فانتشروا) وينبغي للانسان أن يجتهد في أن لا يستقل فان في ذلك أذى له واغیره والمؤمن سهل لين هين كما سبق في حسن الخلق . قال ابن عبد البر سئل جعفر بن محمد عن المؤمن يكون بغضا ؟ قال لا يكون بغضا ولكن يكون ثغلا ، وقال سفيان بن عيينة قلت لايوب السخيتاني مالئ لم تسكتب عن طاووس ؟ قال أثبتته فوجدته بين ثقلين وسماهما كان أبو هريرة اذا استقبل رجلا قال : اللهم اغفر لنا وله

وأرحنا منه ، وكان حماد بن سلمة إذا رأى من يستثقله قال (ربنا اكشف عنا  
العذاب انا مؤمنون) ومن حماد أيضا أنه قل في الصوم في البستان من  
الثقل كذا قل وليس هو على ظاهره بل يختلف بحسب الحال كان يقال  
مجالسة الثقل هي الروح قيل لابي عمرو الشيباني لاي شيء يكون الثقل  
أثقل على الانسان من الحمل الثقل فقال لان الثقل يعتمد على القلب والقلب  
لايحمل ما يحمل الرأس والبدن من الثقل . كان فلاسفة الهند يقولون  
النظر الى الثقل يورث موت الفجأة . قال ثقل لمريض ما تشتهي ؟ قال اشتهي  
أن لا أراك : وقال معمر ما بقي من لذات الدنيا الا ثلاث حمادة الاخوان  
وحك الجرب والوقية في الثقل وهي أفضل الثلاث وقال آخر

إذا جاس الثقل اليك يوما	أنتك عقوبة من كل باب
فهل لك يا ثقل الى خصال	تسال ببعضها كرم الآب ؟
الى مالي فتأخذني جميعا	أحل لديك من ماء السماب
وتتفح لحيتي وتدق أنفي	وما في في من ضرر وناب
على أن لا أراك ولا تراني	مقاطعة الى يوم الحساب

وكان يقال مجالسة الثقل ، عذاب وييل ، وأنشد بعضهم :

ليتني كنت ساعة ملك الموت      فأفني الثقل حتى يبيدوا

سلم ثقل على ابراهيم بن عبيد الله انقاري صاحب هارون فقال له  
يا هذا : قد والله بلغت منك غاية الأذى أسلفني سلام شهر وأرحني  
منك . قال الشاعر :



أنت يا هذا ثقيل وثقيل وثقيل أنت في المنظر انسان وفي الميزان فيل

قال ابو حازم عود تمسك الصبر على السوء فانه لا يزال يخطئك

## فصل

في تمسك الناس بالخرافات وتهاونهم بالشرعيات

قال ابو الوفاء ابن عقيل في الفنون لو تمسك الناس بالشرعيات  
تمسكهم بالخرافات لاستقامت أمورهم لانهم لا يقدمون ادخال مسافر على  
مريض ، ولا ينقب الرغيف من غير قطع حرفه ، ولا يكب الرغيف على  
وجهه ، ولا يتزوج في صفر ، ولا يترك يديه مشبكتة في ركني الباب ولا  
يخيط قميصه عليه الا ويضع فيه ليطقة ، ولعل الواحدة منهم لو عرتب على  
ترك الجمعة أو الجماعات أو لبس الحرير لاهون بالعتبة . فهذا قدر الاسلام  
عندهم يدعون انهم من أهله ولعل أحدهم يقول لا يحل طرح الرغيف على  
وجهه ثقة بما يسمعون من النساء البله والسفاسف انتهى كلامه . ومن هذا  
ترك عيادة المريض يوم السبت وغير ذلك مما لا أصل له في الشرع ومنه  
تخصيص بعض الايام بشيء كتخصيص بعضهم يوم الاربعاء بدخول الحمام  
والاستراحة ، وبعضهم له بالدعاء وزيارة القبور

وقد قال في الفنون : كنت أرى الناس يكثررون الدعاء وزيارة القبور  
يوم الاربعاء ولا أعلم هل يرجعون الى شيء فوجدت في سماع القاضي أبي  
الطيب عن القطراني بإسناده عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : دعا

رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد الأحزاب يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء فاستجيب له يوم الأربعاء بين الصلاتين الظهر والمغرب ففرقنا السروور في وجهه ، قال جابر فما نزل في أمرهم عارض إلا توخيت تلك الساعة من ذلك اليوم فدعوت فمرفت الإجابة

### فصل

قل الخلال في الجامع (باب ما يكره أن تطعم البهائم الخبز) ثنا حرب قلت لاسحاق تطعم البهيمة الخبز ؟ قال عند الضرورة وإذا أمرت بذلك فلا بأس ، فلما أن يتخذ طعام البهيمة ذلك فلا خير فيه انتهى كلامه وظاهر كلام أصحابنا أنه لا كراهة في ذلك لانه لا دليل عليها وعدم انتياده وفعله لا يدل على كراهته والله أعلم

### فصل

عن جابر أن أم مالك كانت تهدي للنبي صلى الله عليه وسلم في عكة لها فأتياها بنو عمها فيسألون الأدم وليس عندهم شيء فتعمد إلى الذي كانت تهدي فيه للنبي صلى الله عليه وسلم فتجد فيه سمنا قال فما زال يقيم لها أدم ينها حتى عصرته فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فقال «عصرتها ؟» فقالت نعم فقال «لو تركتها ما زال قائما» وعنه أيضا أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم يستطعمه فاطعمه وسقا من شعير فما زال الرجل يأكل منه وامرأته وضيافتهما حتى كاله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال «لو لم نكاه لأكلتم منه ولقام لكم» رواه مسلم . ومثله حديث عائشة حين

كانت الشعير نقي قال في شرح مسلم : قال المصنف الحكمة في ذلك ان عصرها  
وكيله مضاد للتسليم والتوكل على رزق الله تعالى ويتضمن التدبير والاخذ  
بالحلول والقوة وتكاف الاحاطة بأسرار حكم الله وفضله فمروءة فاعله بزواله

## فصل

في الخروج مع الضيف الى باب الدار والاخذ بركابه

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ان من  
السنة أن يخرج الرجل مع ضيفه الى باب الدار » رواه ابن ماجه وغيره  
بإسناد ضعيف . وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال « ان من السنة اذا دعوت  
أحدنا الى منزلك أن يخرج معه حتى يخرج » ذكره ابن عبد البر

وروى أبو بكر ابن أبي الدنيا قال : قال أبو عبيد القاسم بن سلام  
زرت أحمد بن حنبل فمما دخلت عنده بيته قام فاستنقني وأجلسني في صدر  
مجلسه فمات يا أبا عبد الله أليس يقال صاحب البيت والمجلس أحق بصدر  
بيته أو مجلسه ؟ قال نعم يقدم ويقدم من يريد ، قال قلت في نفسي خذ  
يا أبا عبيد اليك فائدة . ثم قال يا أبا عبد الله لو كنت آتيتك على حق ما استحق  
لآتيك كل يوم ، فقال لا نقل ذلك فإني أخوانا ما أنقام في كل سنة الا  
مرة أنا أو ثقتي في مودتهم ممن ألقى كل يوم ، قلت هذه أخرى يا أبا عبيد ،  
فلما أردت القيام قام معي قلت لا تفعل يا أبا عبد الله ، قال فقال قال الشعبي  
من تمام زيارة الزائر تمشي معه الى باب الدار وتأخذ بركابه ، قال قلت



يا أبا عبد الله من عن الشعبي : قال ابن زائدة عن مجاهد عن الشعبي ، قال قلت  
يا أبا عبيد هذه ثالثة

وروي عن ابن عباس مرفوعا « ان من أخذ بركاب رجل لا يرجوه  
ولا يخافه فقرف له » ومالك ابن عباس بركاب زيد بن ثابت رضي الله  
عنهما فقال أتمسك لي وأنت ابن عم رسول الله ﷺ ، فقال أنا هكذا نصنع  
بالعلماء . قال ابن الجوزي وبذني أن يتواضع في مجلسه اذا حضر ، وأن  
لا يتصدر ، وإن عين له صاحب الدار مكانا لم يتعد

وذكر ابن عبد البر في بهجة المجالس عن أبي قلابة أنه طرح للجليس  
له وسادة فردها فقال أما سمعت الحديث لا تردن على أخيك كرامته

## فصل

( في استحباب الانبساط والمداينة والمزاح مع الزوجة والولد )

قال في القنون : قال بعض المحققين يعني نفسه ما أدري ما أقول في  
هؤلاء المتشدقين في الشريعة بما لا يقتضيه شرع ولا عقل يقبحون أكثر  
المباحات ويجهلون تاركها حتى تارك التأهل والنكاح والعبرة في العقل  
والشرع إعطاء العقل حقه من التدبر ، والتفكير ، والاستدلال ، والنظر ،  
والوقار ، والتمسك ، والأعداد للعواقب ، والاحتياط بطريقة هي العليا يخص  
بها الأعلى الأكرم ، ومعلوم أنه قال « من كان له صبي فليتعصب له » وكان  
عليه السلام يرقص الحسن والحسين ويداعبهما وسابق عائشة ، ويداري  
زوجاته إلى أن قال : والماعول اذا خلا بزوجاته وامائه ترك العقل في زاوية

كالشيخ الموقر وداعب ومازح وهازل ليعطي الزوجة والنفس حقهما، وإن خلا باطله خرج في صورة طفل ويهجر الجد في ذلك الوقت . انتهى كلامه والخبر الأول لا يصح ، وكان عليه الصلاة والسلام يكون في بيته في مهنة أهله وغير ذلك من شدة تواضعه ومكارم أخلاقه وسيره العالمة عليه السلام بخلاف ما يفعله كثير من أصحاب النوايس والحقى والمتكبرين مع احتمال بعضهم مع ذلك على سوء قصد وجهل مفرط ، فيتكبر على من خالف طريقته ، ويصير عنده المعروف منكرا ، والمنكر معروفا ، فنسئل الله العظيم أن يهدينا والمسلمين الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعم عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين .

### فصل

في تحسر الناس على ما فات من الدنيا دون ما حل بالدين

قال في القنون من عجيب ما قدمت من احوال الناس كثرة ما ناحوا على خراب الديار، وموت الاقارب والاسلاف ، والتحسر على الارزاق ، بضم الزمان وأهله وذكر نكد العيش فيه ، وقد رأوا من انهدام الاسلام، وشعث الاديان ، وموت الدين ، وظهور البدع ، وارتياب المعاصي ، وتقض في الفارغ الذي لا يجدي ، والتبجح الذي يوبق ، وذوي ، فلا أجد منهم من ناح على دينه ، ولا بكى على فارط عمره ، ولا آسى على فائت دهره ، وما أرى لذلك سببا إلا قلة مبالاتهم بالاديان وعظم الدنيا في عيونهم ضد ما كان عليه السلف الصالح يرضون بالبلاغ وينوحون على الدين (١)

## فصل

فيما يسن من الذكر عند النوم والاستيقاظ

ويقول عند الصباح والمساء والنوم والانتباه ما ررد فمن ذلك عن  
البراء قال : كان النبي ﷺ إذا أوى إلى فراشه نام على شقه الايمن ثم قال  
« اللهم اني أسلمت نفسي اليك ، ووجهت وجهي اليك ، وفوضت أمري  
اليك ، وأبجأت ظهري اليك ، ورغبة ورهبة اليك ، لا ملجأ ولا منجى منك  
إلا اليك ، آمنت بكتابك الذي أنزلت ، وبليك الذي أُرسلت » رواه  
البخاري ، وعنه قال قال لي رسول الله ﷺ إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك  
للصلاة ثم اضطجع على شقك الايمن وقل : « وذكر نحوه وفيه » واجعل من آخر  
ما تقول « متفق عليه وعن حذيفة رضي الله عنه قال كان النبي (ص) إذا أخذ  
مضجته من النوم وضع يده تحت خده ثم يقول « اللهم باسمك أموت  
وأحيا » وإذا استيقظ قال « الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه  
النشور » رواه البخاري ، وعن حفصة رضي الله عنها أنه عليه الصلاة والسلام  
كان إذا أراد أن يرقد وضع يده اليمنى تحت خده ثم يقول « اللهم قني  
عذابك يوم تبعث عبادك » حديث حسن رواه أبو داود والترمذي في  
اليوم واللييلة ، ولاحمد من حديث حذيفة والبراء معناه وكذا من حديث  
ابن مسعود ، وروى حديث حفصة وعنده ثلاث مرات . وللترمذي في  
حديث حذيفة ويضع يده تحت رأسه وقل في حديث البراء كان يتوسد يمينه .



وعن أبي سعيد مرفوعاً « من قل حين يأوي إلى فراشه أستغفر الله  
 العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأنوب إليه ثلاث مرات غفرت  
 له ذنوبه وإن كانت عدد ورق الشجر وإن كانت عدد رمل طالج،  
 وإن كانت عدد أيام الدنيا، رواه أحمد والترمذي وقل غريب،  
 وعن ابن اسحاق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن عبد الله بن  
 عمرو قل: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا كلمات نقولهن عند  
 النوم من الفزع « باسم الله أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر  
 عباده » ومن همزات الشياطين وأن يحضرون » وكان عبد الله بن عمرو  
 يعلمها من بلغ من ولده، ومن كان صغيراً لا يقل أن يحفظها كتبها له  
 فماتها عليه في سنة، رواه أحمد والترمذي، وعنده إذا فزع أحدكم من النوم  
 فليقل « وذكره وقل حسن غريب وأبو داود لم يذكر « النوم » وعنده كان  
 رسول الله (ص) يعلمهم من الفزع وذكره، وقال أحمد حدثنا محمد بن جعفر  
 ثنا شعبة عن محمد بن يحيى بن حبان عن الوليد بن الوليد أنه قال يا رسول  
 الله إني أجد وحشة فقال « إذا أخذت مضجعتك فقل أعوذ » وذكره  
 كما تقدم وفي آخره « فانه لا يضررك وبالخري أن لا يقر بك » الوليد هو ابن  
 المغيرة المخزومي، استاده ثقات ومحمد لم يسمع من الوليد، وعن بريدة قال  
 شكاً خالد بن الوليد فقال يا رسول الله ما أنام الليل من الارق قال « إذا  
 أويت إلى فراشك فقل اللهم رب السموات وما أظلت، ورب الارضين  
 وما أظنت، ورب الشياطين وما أضلت، كن لي جاراً من خلقك كلامهم

جميعا ان يفرط علي احد منهم او ينجي علي ، عز جارك وجل ثناؤك ولا  
اله غيرك ولا اله الا انت ، فيه الحكيم بن ظهير وليس بثقة عندهم وقال  
البخاري تركوه ، رواه الترمذي وقال ليس اسناده بالقوى ويروى  
مرسلا ، الارق السهر .

وعن أبي سعيد رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يتمود من الجان  
وعين الانسان حتى أنزلت المودتان ، فلما أنزلت أخذ بهما وترك ما سواهما  
رواه الذمائي وابن ماجه والترمذي وقال حسن غريب

وعن عتبة بن عامر (رض) قال : قال رسول الله ﷺ : ألم تر آيات  
أنزلت الليلة لم ير مثلهن قط ؟ قل أعوذ برب الفلق ، وقل أعوذ برب  
الناس بر بضم الياء وفتح النون (١)

وعن القاسم بن محمد بن عبد الرحمن عن عتبة بن عامر قال : كنت  
أعوذ برسول الله ﷺ نافته في السفر فقال لي : يا عتبة ألا أهلك خير  
سورتين قرئتا ؟ فقلتني (قل أعوذ برب الفلق ، وقل أعوذ برب الناس) قال  
فلم يرفي سررت بهما جدا فلما نزل لصلاة الصبح صلى بهما صلاة الصبح  
للناس ، فلما فرغ رسول الله ﷺ من الصلاة التفت إلي فقال : يا عتبة قرأت  
اسناده جيد رواه أبو داود والذمائي

وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ  
« اقرأ يا جابر » فقلت وما اقرأ يا بني أنت وأني ؟ قال « اقرأ (قل أعوذ برب

الفاق ، وقل أعوذ برب الناس » فقرأتهما فقال « اقرأ بهما فانك لم تقرأ  
بمثلهما » رواه النسائي وابن حبان في صحيحه

وعن عقبة قال قالت يا رسول الله اقرأ من سورة يوسف ومن سورة  
هود ؟ قال يا عقبة اقرأ بأعوذ برب الفلق فانك لن تقرأ سورة أحب إلى  
الله منها وأبلغ عنده منها فان استطعت أن لا تموتك فافعل » رواه الحاكم وقال  
صحيح وأظن في النسائي بإسناد جيد وعن عقبة مرفوعا « ما سأل سائل بمثلهما ولا  
استأذ مستأذ بمثلهما » رواه النسائي عن قتيبة عن الليث عن ابن جبران عن سعيد  
المقبري عن عقبة ، إسناد جيد . وابن جبران حديثه حسن ، وقال عقبة أمرني  
رسول الله ﷺ أن اقرأ المودات دبر كل صلاة ، حديث حسن له طرق  
رواه أبو داود والترمذي ، وقال غريب والنسائي في سننه ، وفي اليوم  
والليلة ، وعن عقبة قال بينا أنا أسير مع رسول الله ﷺ بين الجحفة  
والأبواء إذ غشينا ريح وظلمة شديدة فقل رسول الله ﷺ يتعوذ بأعوذ  
برب الفلق - وأعوذ برب الناس - ويقول - يا عقبة تعوذ بهما فما تموذتعوذ  
بمثلهما قال وسمته يؤمن بهما في الصلاة ورواه أبو داود عن رواية ابن إسحاق  
وعن أنس مرفوعا « إذا هاجت ريح مظلمة فعليك بالتكبير فإنه يجلي العجاج  
الأسود » رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده عن رواية عنبسة بن عبد الرحمن  
وهو متروك ، وعن معاذ بن عبد الله بن حبيب عن أبيه قال : خرجنا  
في ليلة مطر وظلمة شديدة فقلنا رسول الله ﷺ ليصلي لنا فأدركنا  
فقال « قل » فلم أقل شيئا ثم قل « قل » فلم أقل شيئا فقال « قل » قلت



يا رسول الله ما أقول؟ قال: قل هو الله أحد والمعوذتين حين تمشي وحين  
تصبح ثلاث مرات تكفيك من كل شيء. رواه أبو داود والنسائي  
والترمذي وقال حسن صحيح غريب من هذا الوجه.

وعن سهل بن أبي صالح قال كان أبو صالح يأمرنا إذا أراد أحدنا  
أن ينام أن يضطجع على شقه الأيمن ثم يقول: اللهم رب السموات ورب  
الأرض ورب العرش العظيم، ربنا ورب كل شيء، فالق الحب والنوى  
ومنزل التوراة والإنجيل والفرقان أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ  
بناصيته، اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك  
شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك  
شيء، أفضل عنا الدين وأمننا من النقر. وكان يروي ذلك عن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن النبي ﷺ.

وعن أبي هريرة قال: كان رسول الله ﷺ يأمرنا إذا أخذنا  
مضاجعنا أن نقول بمثله وقال: من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها وعنه  
قال أنت فاطمة النبي ﷺ تسأله خادما فقال: قولي اللهم رب السموات  
السبع وما أظلمن. بمثل حديث سهل.

وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: إذا أوى أحدكم إلى فراشه  
فليأخذ داخلته إزاره فليغض بها فراشه وليسم الله تعالى فإنه لا يدري  
ما خلفه بعده على فراشه فإذا أراد أن يضطجع فليضطجع على شقه الأيمن  
وليقول سبحانك اللهم ربّي بك وضعت جنبي وبك أرفعه إن أمسكت

نفسى فاغفر لها ، وان أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين - وفي رواية - قل بسمك ربي وضعت جنبي فان أحيت نفسي فارحها - وعن أنس ان رسول الله ﷺ كان اذا أوى إلى فراشه قال الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا فكم ممن لا كافي له ولا مؤوي - روى ذلك مسلم وروى البخاري خبر أبي هريرة الاخير وعند « قلنفضه بصفة ثوبه ثلاث مرات وليقل باسمك ربي وضعت جنبي » ولم يقل « سبحانك - ولا قل وليسم الله » وفي الصحيحين من حديث أبي مسعود البصري « الآيات من آخر البقرة من قرأها في ليلة كفتاه » قيل من قيام الليل وقيل من الطلوع وقيل منها ، وعن عثمان رضي الله عنه مرفوعا « ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة باسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم - ثلاث مرات - فيضره شيء » رواه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه والترمذي وقال حسن غريب صحيح وعنه عليه الصلاة والسلام قال « من قل اذا أصبح واذا أمسى رضيت بالله ربا وبلاسلام دينا وبمحمد ﷺ نبيا الا كان حقا على الله أن يرضيه » رواه أبو داود وابن ماجه وزاد يوم القيامة ، والترمذي وقال حسن غريب من حديث ثوبان كرواية أبي داود ونفذه من « قال حين يعصى رضيت بالله ربا » وذكره ولأبي داود من حديث أبي سعيد « من قل رضيت » وذكره وفيه « وجبت له الجنة » وقال « رسولا - بدل - نبيا » وعن عبد الله بن غنم البياضي ان رسول الله ﷺ قال « من قال حين يصبح اللهم ما أصبح بي من

نعمة فذلك وحديثك لا شريك لك فلك الحمد والكر فقد أدى شكر يومه  
ومن قال مثل ذلك حين يمسي فقد أدى شكر ليلته رواه أبو داود عن  
أحمد بن صالح عن يحيى بن حبان والعماد بن أبي أويس عن سليمان  
ابن بلال عن ربيعة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عبيدة عنه . عبد الله بن  
عبيدة قيل روى عنه أيضا محمد بن سعيد الطائفي فرأيت الجهالة  
وليس بذلك المشهور ولم أجده فيه كلاما وحديثه حسن إن شاء الله تعالى  
وروى حديثه هذا النسائي في اليوم والليلة والطبراني وغيرهما وذكروا  
أن بعض الرواة رواه من حديث عبد الرحمن بن عبيدة عن ابن عباس  
قال بعضهم وأخطأ رواه سعيد بن أبي مريم عن سليمان بن بلال واختلف  
عليه فرواه عنه يحيى بن نافع المصري وقال عن ابن عباس وعنه رواه  
الطبراني ورواه يحيى بن أبيوب العلاف عن ابن أبي مريم وقال ابن غنام  
ورواه ابن وهب عن سليمان بن بلال واختلف عليه فرواه عنه أحمد بن  
صالح وقال عن ابن غنام ورواه الطبراني عن رجل عنه ورواه يونس بن  
حبدة الأعلى عنه وقال عن ابن عباس ومن طريقه رواه الحافظ أيضا في  
الفتاوة والفظه اللهم ما أصبح بي من نعمة أو أحد من خلقك فذلك وحديثك  
لا شريك لك لك الحمد ولك الشكر فقد أدى شكر ذلك اليوم وكذا رواه  
ابن حبان عن ابن قتيبة عن يزيد بن موهب عن ابن وهب والله أعلم  
وعن أنس (رض) مرفوعا من قال حين يصبح أو يمسي : اللهم  
أني أصبحت أشهدك وأشهد حملة عرشك وملائكتك وجميع خلقك



انك أنت الله لا إله الا أنت ، وأن محمداً عبدك ورسولك — مرة أعتق  
الله ربه من النار ، ومن قلها مرتين أعتق الله نصفه من النار ، ومن قلها  
ثلاثاً أعتق الله ثلاثة أرباعه من النار ، ومن قلها أربعاً أعتق الله من النار ،  
ورواه أبو داود . وعنه أيضاً مرفوعاً من قال حين يصبح : اللهم أصبحنا نشهدك  
ونشهد حلة عرشك وملأنا كنفك وجميع خلقتك انك أنت الله لا إله الا أنت  
وحده لا شريك لك وأن محمداً عبدك ورسولك ، إلا غفر له ما أصاب في تلك  
الليلة من ذنب . رواه النسائي في اليوم والليلة والترمذي وقال غريب .

ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً مضطجماً في المسجد على  
بطنه فقال هذه ضجعة يغمضها الله . رواه أبو داود في الآداب بأسناد صحيح  
كذا قال بعضهم ، وفي اسم هذا الصحابي واسم أبيه وحديثه اختلاف  
واضطراب ، وأعله حديث حسن ، وقد رواه أحمد والنسائي وابن ماجه  
وهو في الأطراف في حرف الطاء . ورواه أحمد والترمذي من حديث أبي  
هريرة . وروى ابن ماجه هذا المتن من حديث أبي ذر وهو وهم ، ومن رواية  
الوليد بن جميل عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي امامة وفيه ضعف

وعن جابر بن سمرة قال رأيت النبي ﷺ متكئاً على وسادة على  
يساره . رواه الترمذي وقال حسن غريب ، ولم يذكر غير واحد عن  
يساره ، ولا أبي داود عن بعض آل أم سلمة قال كان فراش رسول الله ﷺ  
نحو آما يوضع للإنسان في قبره وكان المسجد عند رأسه

وعن أبي هريرة مرفوعاً من قدم مقعداً لم يذكر الله فيه كانت عليه

من الله ترة ، ومن اضطجع مضطجما لا يذكر الله فيه كانت عليه من الله  
 ترة ، روى ابو داود باسناد حسن . الترة بكسر التاء المثناة فوق وهي  
 النقص ، وقيل التربة

وزيل نحر يديه وبسملها من دهن ودسم ولرج . قال ابو هريرة  
 رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من بات وفي يده غمرو لم يفسله  
 فأصابه شيء فلا يؤمن إلا نفسه ، اسناد جيد رواه احمد و ابو داود وابن ماجه  
 وانترمذي وقال حسن غريب . قال ابن الاثير : الغمر بالتحريك الدسم  
 والزهومة من اللحم كالوضر من السم

وبكتحل قبل النوم بأثم مروح ويوكي السقاء وينظي الاناء أو  
 يمرض عليه عوداً أو نحوه ويناق الباب ويغلق السراج والخير للاخبار  
 في ذلك ومنها قول النبي ﷺ « غطوا الاناء واوكوا السقاء فان في السنة  
 ليلة ينزل فيها وباء لا يمر باناء لم ينظ ولا سقاء لم يوك الا وقع فيه من  
 ذلك الثوباء » (١) وفي لفظ « اغاموا ابوابكم وخمروا آيتكم ، واطمؤا مرجعكم ،  
 واوكوا اسقيتكم فان للشيطان لا يفتح باباً مغلقاً ولا يكشف غطاء ولا

(١) هذا الحديث يؤيده الطب الحديث المبني على ان اللاويثة نسبا لا ترى  
 بالابصار اذا وقعت في ماء او طعام كانت سبب اصابة من اكل أو شرب منه . وهذه  
 الوصية نافعة على كل حال فان الآية اذا لم يقع فيها الوباء وقع فيها غيره من الهوام  
 والحشرات او اصاب منها . واللفظ الثاني للحديث قد يكون بمعنى الاول وقد اثبت  
 فيه ان ما اتخذ من الاحتياط لا يزيه للشيطان كما كانوا يظنون في الجاهلية .  
 وما لا يدخل في هذا المعنى من اخبار الشياطين والجن فهو من امور الغيب التي نعلم الله اوسع

يحمل وعاء، فإن لم يجد أحدكم إلا أن يعرض على أنه عوداً ويذكر اسم الله  
 فليعمل فإن الفويصة تضرع البيت على أهله « وفي لفظ » لا ترسلوا  
 فواشيكم وصبيانكم حتى تذهب خمة العشاء فإن الشياطين تنبعث إذا  
 غابت الشمس حتى تذهب خمة العشاء « رواد أحمد ومسلم

ولأحمد « اقلوا الخروج إذا هدت الرجل فإن الله يبيت في ليلة من خلته  
 ماشاء واجتنبوا الأبواب واذكروا اسم الله عليها فإن الشيطان لا يفتح باباً خفيئاً  
 واذكروا اسم الله عليه « وفي الصحيحين « فإذا ذهب ساعة من العشاء فخلوهم  
 وأغلق بابك واذكروا اسم الله وأطفئ مصباحك واذكروا اسم الله وأولك ستاءك  
 واذكروا اسم الله. وخبرنا لك واذكروا اسم الله، ولو أن تعرض عليه شيئاً « وفي رواية  
 « وأطفئوا المصابيح فإن الفويصة ربما جرت الفتيلة فأحرقت أهل البيت »  
 ولأبي داود معناه وله أيضاً « وكنوا صبيانكم عند العشاء » وفي رواية « عند  
 المساء، فإن للجن انتشاراً وخطفة » رواه البخاري وله خطبة « عند المساء » وذلك  
 كله من حديث جابر وخمة العشاء هي أقبال الليل وأول سواده يقال  
 للخطبة التي بين المغرب والعشاء الفخمة شبه سواده بالفخمة والقواشي جمع  
 للنمشة وهي ما يرسل من الدواب في الرعي فتنتشر وتفسد « ولأبي داود  
 عن جابر مرفوعاً، ومن غير حديث جابر مرسلاً « أنزلوا الخروج بعد هذا  
 الرجل فإن الله دواب يشن في الأرض » (١) وفي لفظ « فإن الله خلقنا يشن في

(١) هذا بمعنى ما قبله ومن المعلوم بالاختبار أن كثيراً من الحشرات والهوام ومنها  
 السام تخرج في أول الليل لطلب رزقها. وبصح التعبير عنها بالجن خلقاً لها وأنواع كما ورد



تلك الساعة » وفي الصحيحين عن أبي موسى قال : احترق بيت علي أهله في المدينة من الليل فلما حدث علي رسول الله ﷺ قال « ان هذه النار عدو لكم فإذا نتم فاطفئوها عنكم » وجاءت فأرة تخر فتيلة فألفتها على الحفرة التي كان النبي ﷺ قاعدا عليها فأحرقته مثل موضع الدرع - فقال « اذا نتم فاطفئوا سرجمكم فان الشيطان يدل مثل هذه على هذا فتحرقكم » رواه ابو داود ثنا سليمان بن عبد الرحمن ثنا عمرو بن طلحة ثنا اسباط عن مالك عن عكرمة عن ابن عباس اسباط هو ابن نصر روى له واسمك مسلم وتكلم فيهما

فان خالف ولم يظن النار فهل يضمن ! لم أجد تصرح بحايها وتوجهه أن يضمن لتعديه بارتكاب المذنب عنه ، وقد يتوجه احتمال لا يضمن لانها في ملكه وعادة أكثر الناس او كثير منهم بقاؤها والغالب السلامة ، لهذا لا يحرم استعمال الماء في اناء لم ينفذ مع احتمال الضرر بالوباء الواقع فيه لندرة ذلك وقتله ولهذا لا يحرم سلوك بر او بحر مع احتمال الضرر ولا يعد مفراطا وفي مسلم عن جابر قال : كنا مع النبي (ص) فاستسقى فقال رجل يا رسول الله ألا نسئلك نبذا (١) فقال « بلى » فخرج الرجل يسعى فجاء بقدر نبذ فقال رسول الله (ص) « الاخرته ولو تعرض عليه عودا » قال فشرب وظاهر كلامهم أنه لا يكره ، وذكر ابن عقيل ان المذهب لا يكره الوضوء منه ثم ذكر خبر نزول الوباء فيه قال فاعبر انه ينزله الوباء ولا تعلم هل

(١) النبذ قيع النمراد الزبيب ونحوهما ولكنه بدل في عصرنا على الخبر ولذلك فسرناه

يختص الشرب أو يعم الاستعمال والشرب فكان تجنبه أولى فهذا من ابن عقيل يدل على كراهة شربه أو تحريمه ،

وقال ابن حزم من أوقد ناراً بصطلي أو يطبخ أو ترك سراجاً ونام فوق حريق أتلف ناساً وأموالاً لم يضمن واحتج بما رواه عبد الرزاق وعبد الملك الصنعائي عن معمر عن همام عن أبي هريرة مرفوعاً « النار جبار » رواه أبو داود ورواه النسائي عن أحمد بن سعيد عن عبد الرزاق وزاد « البئر جبار » قال ابن حزم فوجب أن كل ما تلف بالنار هذه (١) إلا نار اتفق الجميع على تضمين طارحها ، فإن تعدد طارحها للاتلاف فتسند والافلا (٢) فتأمل خطأ ، وقد ذكر في المغني أنه إذا اقتنى طيراً فأرسله نهراً فلقط حياً لم يضمنه لأن العادة إرساله وياتي ذلك بهد نحو كراسين في اقتناء الحيوان وقد ذكر ابن عقيل ما يؤخذ منه الضمان هنا فقال من أطلق كلباً عقوراً أو دابة رفوساً أو عضوضاً فأتلف شيئاً ضمنه ، وكذلك أن كان له حائز جارح كالصقر والبازي فأفسد طيور الناس وحيواناتهم ضمن . ويستعمل عند الحريق دعاء الكرب وما كان عليه الصلاة والسلام يقوله إذا حزبه أمر « يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث » ودعوة ذي النون (لا إله إلا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين ) ونحو ذلك

قال الشيخ تقي الدين رحمه الله في الحكام الطيب والتكبير بطاني ، الحريق ، وكذا رواه ابن المثنى وجماعة من رواية ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن

(١) كذا وله هدر (٢) كذا وعله والافئانل خطأ

جده عن النبي ﷺ وذلك لان الشيطان خلق من النار وطبعها طيش وفساد وكبرياء الله لا يقوم لها شيء فالتكثير بهرب منه الشيطان وبقمعه وقطعه فكذا النار وهذا مجرب مشاهد وما سبق من قوله « خرائاك » ولو ان تعرض عليه شيئا « ظاهره التخيير وقد سبق من كلام الاصحاب ويتوجه أن ذلك عند عدم ما يخمره به لرواية مسلم السابقة « فان لم يجد أحدا الا أن يمرض على إنائه عودا » وحكمة وضع العود والله أعلم ليعتاد تخميره ولا ينسأ وربما كان سببا لمنع ديب بجماله أو بمروره عليه وسباق ما سبق من كلام الاصحاب رحمهم الله أن ذلك يخص الليل والنهار والمراد النقلة عنها بنوم أو غيره . والمراد أيضا ان خيف من بقائها ، ولهذا قال ابن هبيرة في خبر أبي موسى ان النار يستحب اطفائها عند النوم لانها عدو غير مزموم بزمام لا يؤمن لها في حالة نوم الانسان ، قال فأما ان جعل المصباح في شيء معاق أو على شيء لا يمكن القواسق والهوام التسلق اليه فلا أرى بذلك بأسا والله أعلم

وقد قال أبو حميد الساعدي : أتيت النبي ﷺ بقدر من لبن من النقيع ليس مخمرا فقال « ألا تخمره ولو أن تعرض عليه عودا » رواه البخاري ومسلم وزاد قال أبو حميد انما أمرنا بالاسقية أن نوكأ ايلا وبالا بواب أن تعلق ليلا ، والصحابي أعلم بما روى ، وخالف في ذلك أبو زكريا النواوي وادعي أن قول أبي حميد خلاف الظاهر فلا يحتاج به ، كذا قال لكن في رواية لمسلم من حديث جابر « فان في السنة يوما » واللفظ السابق



«فإن في السنة ليلة» فيعمل بها والله أعلم، والنقيع بالنون لا بالباء عند الأكثر

وهو موضع بوادي العميق الذي حماه النبي ﷺ

وقد قال الأصحاب: ويرخي الستر وينظر في وصيته ونية من فراشه

وينام على جنبه الايمن ويمناه تحت خده الايمن، كذا فعل رسول الله

ﷺ ويجعل وجهه نحو القبلة ويقول ماورد وقد سبق

وذكر ابن أبي موسى في المسائل التي حلف عليها أحد قال وسئل

عن المرأة تستلقي على قفاها وتنام تكره ذلك؟ قال إي والله، فقال له

«هنا فإذا ماتت فكيف تصنعون في غسلها؟ قال إنما كره أن تنام على قفاها

في حياتها وليس ذلك في الموت. قال جعفر سمعت أبا عبد الله وقيل له

يستحب أن لا ينام حتى يقرأ (ألم تنزل) السجدة (وتبارك) قال يستحب

وروى أحمد والترمذي والحلال أن النبي ﷺ كان يفعل ذلك من حديث

سائر من رواية ليث

وعن أبي الملاء بن الشخير عن الحنظلي عن شداد بن أوس رضي

الله عنه مرفوعاً «ما من رجل يأوى إلى فراشه فيقرأ سورة من كتاب

الله إلا بعث الله إليه ملكاً يحفظه من كل شيء يؤذيه حتى يهب متى

هب» رواه أحمد والترمذي والنسائي في اليوم والليلة، وقال عن

رجلين من بني حنظلة وقد اشتهر عنه عليه الصلاة والسلام وصح

«نه أنه كان ينام نصف الليل الأول ويقوم أول النصف الثاني

يستاك ويتوضأ ويصلي ويدعو، فيسترخى البدن بذلك النوم والرياضة

والصلاة مع حصول الاجر الوافر ، فالنوم المعتدل ممكن لتقوى الطبيعة  
من أفعالها مريح لتقوى النفسانية مكثر من جوهر حاملها ، وينام على صفة  
عاسيق ، ولا يبائر بحببه الارض ولا يتخذ الفرش المرتفعة

قال بعضهم النوم حالة للبدن يتبعها غور الحرارة الغريزية والتقوى  
الى باطن البدن لطاب الراحة ، والنوم الطبيعي امساك القوى النفسانية  
عن أفعالها وهي قوى الحس والحركة الارادية ، ومتى امسكت هذه  
القوى عن تحريك البدن استرخى واجتمعت الرطوبات والابخرة التي  
كانت تتعال وتنفرق بالحركة واليقظة في الدماغ الذي هو مبدأ هذه  
القوى فينحدر ويسترخى ، والنوم غير الطبيعي يكون لمرض أو مرض  
بأن تستولي الرطوبات على الدماغ استيلاء لا تقدر اليقظة على تقريبها او  
تصعد البخرة كثيرة رطبة كما يكون عقب الامتلاء من الطعام والشراب  
فتثقل الدماغ وترخيه فينحدر ويقع امساك القوى النفسانية عن أفعالها  
فيكون النوم ، ومن فائدتها ايضا هضم الغذاء ونضج الاخلاط لتور  
الحرارة الغريزية الى باطن البدن ولهذا يبرد ظاهره ويحتاج الى غطاء ،  
وانما كان عليه الصلاة والسلام ينام على الجانب الايمن لئلا يستغرق في  
النوم لان القلب في جهة اليسار فيماني حينئذ فلا يستغرق واذا نام على  
اليسار استراح واستغرق

وقد ذكر الاطباء انه يحيط بالمعدة من الجانب الايمن الكبد ومن  
اليسار الطحال وان المعدة أميل إلى الجانب الايسر قليلا ، ولهذا قال

الفقهاء يعتمد في قضاء حاجته على رجله اليسرى لانه أسهل لخروج الخارج  
وقال بعضهم أنفع النوم على الشق الايمن ليستقر الطعام في المعدة لميل المعدة  
إلى الشق الايسر ثم يتحول الى الشق الايسر قليلا يسرع الهضم بذلك  
لاشتمال الكبد على المعدة ، ثم يستقر نومه على الشق الايمن ليكون  
الغذاء أسرع انحداراً عن المعدة

وكثرة النوم على الشق الايسر مضر بالقلب بسبب ميل الاعضاء  
اليه فتصب اليه المواد والنوم على التفاردي يضر الاكثر منه بالبصر وبالمشي  
واذا استلقى المراحة بلا نوم لم يضر . وأردأ من ذلك النوم منبطحا على  
وجهه . وسبقت الاخبار في ذلك فيحتمل أن يقال فيها كثرة فيحرم ذلك  
ويحتمل أن يقال يكره للإسكلام فيها

قال أبقر اط نوم المريض على بطنه من غير عادة في صحته يدل على  
اختلاط عقل أو على ألم في نواحي البطن ، قال بعضهم لانه خالف العادة  
إلى هيئة رديئة بلا سبب ، وقد سبق حكم نوم النهار قبل آداب الاكل  
بعد فصول الطب ، وقال مهنا قات لأبي عبد الله مات قول في الرجل ينام  
على سطح ليس بحجر ؟ قال مكروه ويجزأه الذراع ، مثل آخره الرجل

وروى أبو داود من حديث وعلة بن عبد الرحمن بن وثاب عن  
عبد الرحمن بن علي بن شيبان عن أبيه مرفوعا « من بات على ظهر بيت  
ليس به حجار فقد برئت منه الذمة » وعلة تفرد عن عمر بن جابر الحنفي  
ووثقه ابن حبان وهو حديث حسن . قال في النهاية الحجار جمع حجر



بالكسر وهو الخاطئ أو من الحجرة وهي حظيرة الأبل وحجرة الدار  
أي أنه يحجر الإنسان النائم وينعنه من الوقوع ، ويروى حجاب  
بالباء وهو كل مانع من السقوط ورواه الخطابي في معالم السنن حجا وقال  
ويروى بكسر الحاء وفتحها ومعناه فيها معنى السر فمن قال بالكسر شبه  
الستر على السطح المانع من السقوط بالعقل المانع من التعرض في الهلاك . ومن  
رواه بالفتح فقد ذهب إلى الناحية والطرف وأحجاء الشيء نواحيه واحدها  
حجاء قال في النهاية إن لكل أحد من الله عهداً بالحفظ والكلاءة فإذا أتى  
بيده إلى التهاكة أو فعل ما حرم عليه أو خلاف ما أمر به خذلته ذمة الله .  
وسبق أن الإمام أحمد رحمه الله كره النوم على سطح ليس بمحجور ولا صاحب  
رحمهم الله خلاف في كراهته المطلقة هل هي للتحريم أو للتنزيه ، وقد يقال هذه  
الكراهة للتنزيه لأن الغالب في هذا السلامة وما غلبت السلامة فيه  
لا يحرم فله ويكون النهي عنه للادب واحتمال الأذى ويتوجه قول ثالث  
وهو أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص وعاداتهم ، وصغر الأسطح  
ووسعها نظرا إلى المني وعملاته ، وقد يحتج للتحريم في الجملة بما رواه الإمام  
أحمد بإسناد ثقات عن أبي عمران الجوني حدثني بعض أصحاب محمد عليه السلام  
وغزونا نحو فارس فقال : قال رسول الله ﷺ « من بات فوق بيت  
ليس به أجار فوق فمات فقد برئت منه الذمة ، ومن ركب البحر عند  
ارتجاعه فمات برئت منه الذمة »

وقد روى البخاري هذا الخبر في تاريخه من طريق في ترجمة زهير

ابن عبد الله ، ومن المعلوم أن ركوب البحر في هذه الحال لا يجوز وقد  
 قرن الشارع بين الفعلين وبرائة الذمة من فاعلهما ، وفي ركوب البحر  
 وسلك الطريق كلام في النعمة في كتاب الحج وغيره فليطالع هناك وقد  
 سبق كلام ابن هبيرة في الاكل فرق الشبع

### فصل

(في آداب المشي مع الناس وآداب الصغير مع الكبير فيه وفي غيره)

قال ابن عقيل رحمه الله ومن مشى مع انسان فان كان أكبر منه  
 وأعلم مشى عن يمينه يقيمه مقام الامام في الصلاة وإذا كانا سواء استحب  
 أن يخلي له عن يساره حتى لا يضيق عليه جهة البصاق والامتخاط ومقتضى  
 كلامه استحباب مشي الجماعة خلف الكبير ، وإن مشوا عن جانبيه فلا بأس  
 كالامام في الصلاة وفي مسلم في أول كتاب الايمان قول يحيى بن يعمر أنه  
 هو وحيد بن عبد الرحمن مشيا عن جانبي ابن عمر ، قال في شرح مسلم فيه  
 تنبيه على مشي الجماعة مع فاضلهم وهو أنهم يكتنفونه ويحفظون به

وقال القاضي إذا مشيت مع من تعظمه ابن تيمية منه قال لا أدري  
 فقال عن يمينه يقيمه مقام الامام في الصلاة ويخلي له الجانب الايسر اذا  
 أراد أن يستنثر أو يزيل أذى جملة في الجانب الايسر . وقال الشيخ  
 عبد القادر رحمه الله وإن كان دونه في المنزلة يجمله عن يمينه ويمشي من  
 يساره ، وقد قيل المستحب المشي عن اليمين في الجملة ليخلي اليسار للبصاق  
 وغيره انتهى كلامه . وحكي عن الخلال أنه حكي في الادب عن الامام

أحمد رضي الله عنه أن التابع يمشي عن يمين المتبوع  
 وقال أبو داود في مسأله (باب في الادب) قال رأيت أحمد جاءه ابن  
 مصعب ابن الزبير فأراد أحمد أن يخرج من المسجد فقال لابن مصعب  
 تقدم فأبى وحلف ابن مصعب فتقدم أبو عبد الله بين يديه في المشي انتهى كلامه  
 ويؤخذ من هذا أن الكبير إذا راعى الصغير وتأدب معه يحسن ذلك منه ، وإن  
 الصغير إن شاء قبل ذلك لأنه أمثال ، وإن شاء رده لأنه وقوف مع الادب  
 وفي الصحيحين عن عائشة أن النبي (ص) في مرضه أرسل إلى  
 أبي بكر يصلي بالناس فاتاه الرسول فقال له ذلك فقال يا عمر صل بالناس  
 فقال عمر أنت أحق بذلك فصلى أبو بكر تلك الأيام وفيه أن النبي (ص)  
 خرج وأبو بكر يصلي بالناس فمأراه أبو بكر ذهب ليتأخر فأومأ إليه  
 أن لا يتأخر ، وذكر الحديث ولم يتأخر ، وفي لفظ « مروا أبا بكر فليصل  
 بالناس » فقالت يا رسول الله إن أبا بكر رجل رقيق إذا قرأ القرآن لا يملك  
 دمه فلو أمرت غير أبي بكر ، قالت والله ما بي إلا كراهية أن يشام الناس  
 بأول من يقوم في مقام رسول الله (ص) قالت فراجعت مرتين أو ثلاثا  
 فقال ليصل بالناس أبو بكر « فانكن صواحب يوسف »  
 وفي لفظ فلو أمرت عمر فقال « مروا أبا بكر » فقالت لحفصة قولي له  
 فقالت له فقال « انكن لأنتن صواحب يوسف مروا أبا بكر » وفي الصحيحين  
 من حديث سهل بن سعد أن النبي (ص) ذهب ليصلح بين بني عمرو  
 ابن عوف فجاء وأبو بكر يصلي بالناس فأشار إليه أن امكث مكانك فرفع



ابو بكر يده فحمد الله وأثنى عليه ذلك ثم استأخر أبو بكر حتى استوى في  
الصف وتقدم النبي صلى الله عليه وسلم فصلى ثم انصرف فقال « يا أبا بكر  
ما منعك أن تأتي إذ أمرتك » فقال أبو بكر : « ما كان لابن أبي قحافة أن يصلي  
بين يدي رسول الله ﷺ »

وفي ذلك فؤاد جليلية منها : قال في شرح مسلم عن الخبر الأول فيه  
أن المفضل إذا عرض عليه الفاضل مرتبة لا يقبلها بل يدها للمفضل إذا لم  
يمنع مانع . وقال عن الخبر الثاني فيه أن التابع إذا أمره المتبوع بشيء وفهم  
منه إكرامه بذلك الشيء لا يتعظم انقل وله أن يتركه ، ولا يكون هذا  
مخالفة للأمر بل يكون أدبا وتواضعا وتحذقا في فهم المقاصد . وفيه  
ملازمة الأدب مع الكبار

وقال الخلال في مقدمة الصغير بين يدي الكبير في المتن : أخبرني  
عبد الملك بن عبد الحميد قل رأيت أبا عبد الله يمشي بين يدي عمه فربما  
تقدم فيكون أمامه . أخبرنا عبد الله قال أبي ما كان أعقل بشر بن المفضل ؟  
كان بشر أسن من معاذ بن معاذ وكان بشر لا يخرج من المسجد حتى يخرج  
معاذ ، إكراما منه لمعاذ

قال ابن الجوزي رحمه الله وإذا أذن له ومعه من هو أكبر منه  
تقدم الأكبر في الدخول فقد روى ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أنه قال « أمرني جبريل عليه السلام أن أكبر » وقال  
« قدموا الكبير » وقال مالك بن مغول كنت أمشي مع طلحة بن مصرف

فصرنا إلى مضيق فتقدمني ثم قال لو كنت أعلم أنك أكبر مني بيوم ما تقدمت لك  
ورأى إبراهيم بن سعد الشباب قد تقدموا على المشايخ فقال ما أسوأ أدبكم  
لا أحدثكم سنة . فإن كان الأصغر أعلم فتقدمه أولى

ثم روى بإسناده عن الحسن بن منصور قال كنت مع يحيى بن يحيى  
واسحاق بن راهويه يوما نمود مريضا فلما ساذبنا الباب تأخر اسحاق  
وقال ليحيى تقدم أنت ، قال يا أبا زكريا أنت أكبر مني ، قال نعم أنا أكبر منك  
وأنت أعلم فتقدم اسحاق انتهى كلام ابن الجوزي وهو يقتضي أن من له  
التقديم بتقديم عملا بالسنة وإن ذلك يحسن منه ، وإن العلم يقدم مطلقا  
ولا اعتبار معه إلى سن ولا صلاح ولا شيء ، وإن الأسن يقدم على الأدين  
والأورع كما هو ظاهر كلامه في المستوعب وغيره في الوابين في النكاح  
المساويين في الدرجة . وقطع في الرعاية في النكاح بتقديم الأدين والأورع على  
الأسن وهذا مثله فإن استوى اثنان في العلم والسن فيبني أن يقدم من له  
مزية بدين أو ورع أو نسب وما أشبه ذلك ويبني أن يعتبر في تقديم الأدين  
ثم العلم الطريقة الحسنة والسيرة الجميلة وقد يتوجه أن يقال يقدم بعد العلم  
من يقدم في إمامة الصلاة على ما هو مذكور في الفقه

وقد روى للشافعي عن بن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن الزهري  
أن بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « قدموا قريشا  
ولا تقدموها وتعلموا منها ولا تعلموها - أو - تعلموها ، شك ابن أبي  
فديك مرسل ولقائل أن يقول المراد به الخلافة ولهذا في الصحيحين

من حديث أبي هريرة ؓ والناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم تبع لمسلمهم  
وكافرهم تبع لكافرهم ؓ وذكر البيهقي للخبر الأول شواهد من طرق وذكر ابن  
الجوزي بعد ذلك ما رواه أحمد بإسناد عن عباد بن الصامت (رض) أن رسول  
الله ﷺ قال : ليس من امتي من لم يحل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف  
لعلمنا ؓ وسبق هذا الخبر في فصل القيام

وروى ابن ماجه عن علي بن محمد عن وكيع عن سفيان عن  
الاسود بن قيس عن نبيح عن جابر رضي الله عنه قال كان اصحاب  
النبي ﷺ يحشون امامه اذا خرج ويدعون ظهره للملائكة استناه  
حسن وروى ايضا معناه وروى أحمد خبر جابر المذكور ان الله تن وكيع  
وعن عبدالله بن عمرو بن العاص قال ما رآني النبي ﷺ يأكل متكئا ولا يبطأ  
عقبه رجلا من استناه جيد رواه ابو داود وابن ماجه وعن ابي امامة الباهلي  
قال مر النبي ﷺ في يوم شديد الحر فوضع القرد وكان الناس يحشون خلفه  
فلما سمع صوت النعال جلس حتى قدمهم امامه لئلا يقع في نفسه شيء من الكبر  
رواه أحمد وابن ماجه

وقال الشيخ في الدين في الجواب عما ادعاه الرافضي من  
ان عثمان رضي الله عنه ادب بعض الصحابة : ولي الله قد يصدر منه  
ما يستحق عليه العقوبة الشرعية فيكف بالتزير وقد ضرب عمر بن الخطاب  
ايدي بن كعب رضي الله عنهما بالدر فلما رأى الناس يحشون خلفه يقال ما هذا يا امير  
المؤمنين ؟ فقال هذا دلة للتابع فتنه المتبوع . وهذا الاثر رواه سعيد بن



منصور عن سفيان بن عيينة قال رأيته مع أبي بن كعب جماعة فعلاه بالدرة (١)  
فقال أي أتم ما تصنع برحمتك الله فقال أتعلمت أنها فتنة للمتبعين؟  
وقال حنبل بن إسحاق ثنا فقيهة ثنا حسن بن صالح ثنا أصحابنا  
عن علي قال إذا تعلمتم العلم فأكفموا عليه ولا تخلطوه بضحك ولا باطن  
فتعجب القلوب وكذا رواه ابن وهب عن سفيان بن عيينة عن علي وزاد قال  
علي اخروا عني خفي نعالكم فأنها مفسدة لقلوب الرجال

وقيل للقاضي أبي علي في الخلاف في المشي امام الجنازة كالشفيع لا يجوز  
اعتبار هذا بالشفيع لأن تقدم الشفيع وتأخره على وجه واحد ليس به أفضل  
من بعض ولا كذلك انشي امام الجنازة وخلفها لأنهم اتفقوا أن أحدهما أفضل من  
الآخر فقال لا نساهم هذا بل التقديم بالخطاب في الشفيع وأظهر نفسه وباللغة  
في ذلك أفضل من التأخير فيها فلا فرق بينهما قال والجنازة متبوعة معتاة  
مقصودة فإن الناس يتشرون لأجلها وقد يكون الشيء مقصوداً ثم يتأخر  
عن تابعه إلا ترى أن الناس إذا شفيعوا بالرجل تقدموا عليه؟ وكذلك جند  
السلطان يتقدمونه وهم تبع، وسبق كلام صاحب النظم في فصول القيام  
ولمسلم عن جابر بن سمرة قال صلى رسول الله ﷺ على ابن الدحداح ثم  
أتى بفرس عربي فعلاه رجل فركبه فجعل يتوقص به ونحن تبعه نسعى خلفه.  
ويقال أبو الدحداح أيضاً يتوقص به يتوثب به. قال في شرح مسلم قوله

(١) الدرة السوط قيل كانت درة عمر خشبة قصيرة مصفحة كان النضر من

الضرب بها تأديب سلطة الشريعة لا الإيلاء والابتناع

ونحن نمتشي حوله فيه جواز مشي الجماعة مع كبيرهم الراكب وأنه لا كراهة فيه في حقهم ولا في حقه إذا لم يكن فيه منسدة ، وإنما كره ذلك إذا حصل فيه انتهاك للتابعين أو خيف اعتجاب ونحوه في حق المتبوع ونحو ذلك من المفاسد : وذكر الخطابي والحاكم وابن عقيل في المتنون أن أبا بكر بن داود الظاهري وأبا العباس بن شريح والمبرد اجتمعوا في موضع فتقدم أبو بكر بن داود وقال العلم قدمني ، وتأخر ابن شريح وقال الأدب أخرفني ، فنسبهما المبرد إلى الخطأ ، وقال إذا صحت المودة سقط التكاف

### فصل

( في التجارة إلى بلاد الأعداء ومعاملة الكفار )

تكره التجارة والسفر إلى أرض العدو وبلاد الكفر مطلقا ، قال ابن حمدان والخوارزمي والبيهقي والروافض والبدع المصلحة ونحو ذلك ، وإن عجز عن إظهار دينه فيها حرم سفره إليها

وقال الشيخ تقي الدين في اقتضاء الصراط المستقيم : وعن أحمد في جواز حمل التجارة إلى أرض الحرب روايتان منصوصتان ، فقد يقال إن بيع المسلمين لهم في أعيادهم ما يستعينون به على عيدهم من الطعام واللباس ونحو ذلك كعملها إلى أرض الحرب فيه أعانة على دينهم في الجملة وإذا منمنما منها إلى أرض الحرب فمنها أولى ، وذكر في موضع آخر فيه احتمالان وإن الأقوى أنه لا يجوز . وذكر عبد الملك في الواضحة أنه مذهب مالك وكذلك مبادئهم ما يستعينون به على أعيادهم . أما بيع السلاح لأهل الحرب فلا يجوز والمصلحة المذكورة في الفقه

وقال ابو داود (باب حمل السلاح الى أرض العدو) ثنا مسدد ثنا عيسى بن  
يونس أخبرني أبي عن أبي اسحاق عن ذي الجوشن رجل من الضباب  
قال: أتيت النبي ﷺ بعد أن فرغ من أهل بدر بأبن فرس لي يقال له  
القرحاء قتلت يا محمد أبي جثثك بأبن القرحاء، لتتخذة قال « لا حاجة لي فيه »  
وان شئت أن أقضيك به المختارة من دروع بدر فقلت « قنت ما كنت  
أقبضه اليوم بغرة قال « فلا حاجة لي فيه » يونس قواه جماعة ، وروى له مسلم  
وضمنه جماعة منهم الامام احمد وقل مضطرب الحديث وفيه انه سمي الفرس  
غرة وأكثر ما جاء ذكر الغرة في الحديث انما يراد بها الآدمي عبد او أمة

### فصل

قال اسحاق بن ابراهيم سئل ابو عبد الله عن نصارى وقفوا ضيعة  
للبيعة أيسأجرها المسلم منهم؟ قال لا يأخذها بشيء ولا يمينهم على ما هم فيه .  
وقال أيضا سمعت أبا عبد الله وسأله رجل بناء: ابني المعجوس نادرًا؟ قال  
لا تبني لهم ولا تمنهم على ما هم فيه ، وقد قال عنه محمد بن الحسن وسأله  
عن الرجل المسلم يحفر لأهل الذمة قبراً بكراءة قال لا بأس به، والفرق بينهما  
أن النادر من خصائص دينهم الباطل كالكنيسة بخلاف القبر المطلق  
فانه ليس في نفسه مصيبة ولا من خصائص دينهم قاله في اقتضاء الصراط  
المستقيم ، وذكر أن احمد أطلق المنع قال وكذا أطلقه الآمدي وغيره  
ومثل هذا ما لو اشترى من المال الموقوف للكنيسة ونحو ذلك والمنع هنا



أشد لأن نفس هذا المال الذي يبذله يصرف في المصيبة فهو كبيع المصير  
لمن يتخذه خيراً، وذكر كلاماً كثيراً

قال الشافعي رحمه الله في الام وأكره للمسلم بناء أو نجارة أو غيره في  
كنائسهم التي لصلاتهم

### فصل

في كراهة بيع الدار وأجارتها لمن يتخذها بالكفر أو الفسق

قال الخلال رحمه الله باب الرجل يؤول داره للذي أو يبيعها منه ثم ذكر  
عن المروذي سئل أبو عبد الله رحمه الله عن رجل باع داره من ذي وفيها محارب  
فقال نصراني؟ واستمظلم ذلك وقال لا تباع لي ضرب فيها بالنافوس وينصب  
فيها الصليان وقال لا تباع من الكفار وشدد في ذلك . وعن أبي الحارث  
أن أبا عبد الله سئل عن الرجل يبيع داره وقد جاءه نصراني فارغبه وزاده  
في ثمن الدار ترى له أن يبيع داره منه وهو نصراني أو يهودي أو مجوسي؟  
قال لا أرى له ذلك يبيع داره من كافر يكفر بالله فيها؟ يبيعها من مسلم أحب  
الي . وعن إبراهيم بن الحارث قيل لابي عبد الله الرجل يسكري منزله  
من الذي ينزل فيه وهو يعلم أنه يشرب فيه الخمر ويشرك فيه . قال ابن  
هون كان لا يسكري الا من أهل الذمة يقول نرغبهم قيل له كأنه أراد  
اذلال أهل الذمة بهذا؟ قال لا ولكنه أراد انه كره أن يرغب المسلمين  
يقول اذا جئت اطلب الكراء من المسلم أرغبته فإذا كان ذمياً كان أهون

عنده وجعل أبو عبد الله يعجب من ابن عون فيما رأيت وهكذا نقل  
الأثر ولم يفظه قلت لأبي عبد الله، وعن من قال سألت أحمد عن الرجل يسكر  
المجوسي داره أو دكانه وهو يعلم أنهم يزنون فقال كان ابن عون لا يرى  
أن يسكر المسلم يقول أرغبهم في أخذ الفلّة وكان يرى أن يسكر غير  
المسلمين . قال الخلال كل من حكي عن أبي عبد الله في الرجل يسكر  
داره من ذمي فأنما أجابه أبو عبد الله على فعل ابن عون ولم ينفذ لأبي  
عبد الله فيه قول . وقد حكي عنه إبراهيم أنه رآه مسجبا بقول ابن  
عون والذي رواه عن أبي عبد الله في المسلم يبيع داره من الذي أنه كره  
ذلك كراهية شديدة فلو نفذ لأبي عبد الله قول في السكنى كان السكنى  
والبيع عندي واحدا . والامر في ظاهر قول أبي عبد الله أنه لا يباع منه  
لأنه يسكر فيها ينصب الصلبان وغير ذلك والامر عندي أن لا يباع منه  
ولا يسكرى لأنه معنى واحد قال الخلال وقد أخبرني أحمد بن الحسين  
بن حسان قال سئل أبو عبد الله عن ابن حصين عبد الرحمن فقال روى  
عنه حفص لا أعرفه قال له أبو بكر هذا من النساء حدثني أبو سعيد  
الاشج سمعت أبا خالد الأحمر يقول حفص هذا باع دار حصين بن عبد  
الرحمن عابد أهل الكوفة من عون البصري فقال له أحمد حفص ؟ قال  
نعم ، فسجب أحمد يعني من حفص بن غياث

قال الخلال وهذا تقوية لمذهب أبي عبد الله فإذا كان يكره بيعها من  
فاسق فكذلك من كافر وإن الذي يقر وإن الفاسق لا يقر لكن ما يفعله

الذي فيها أعظم انتهى كلامه عون هذا من أهل البدع أو من الفساق  
بالعمل قال أبو بكر عبد العزيز فيما ذكره عن القاضي لافرق بين البيع  
والاجارة عنده فإذا أجاز البيع أجاز الاجارة وإذا منع البيع منع الاجارة ووافق  
القاضي وأصحابه على ذلك

وعن اسحق بن منصور انه قال لا يبي عبد الله سئل يعني الاوزاعي  
عن الرجل يؤجر نفسه لنظارة كرم النصراني فسكره ذلك قال أحمد  
ما أحسن ما قال لأن أصل ذلك يرجع الى الخمر الا ان يعلم انه يباع لغير  
الخمر فلا بأس ، قال الشريف أبو علي بن أبي موسى كره أحمد أن يبيع  
داره من ذي يكفر فيها بالله عز وجل ويستبيع المحظورات فان فعل  
أساء ولم يطل البيع وكذلك قال أبو الحسين الآمدي أطلق الكراهة  
مقتصر عليها ، وأما الخلال وصاحبه والقاضي فمقتضي كلامهم تحريم ذلك  
وقد سبق كلام الخلال وصاحبه

وقال القاضي لا يجوز أن يؤجر داره أو يته من يتخذ بيت نار  
أو كنيسة أو يبيع فيه الخمر سواء شرط انه يبيع فيه الخمر أو لم يشترط ،  
لكنه يعلم انه يبيع فيه الخمر ، وقد قال أحمد لا يرى ان يبيع داره من كافر  
يكفر بالله فيها يبيعها من مسلم أحب الي

وقال أيضا في نصارى وقفوا ضيعة لهم للبيعة لا يستأجرها الرجل  
المسلم منهم يمينهم على ما هم فيه ، قال وبهذا قال الشافعي فقد حرم القاضي  
اجارتها لمن يعلم انه يبيع فيها الخمر مستشهدا على ذلك بنص أحمد على انه



لا يبيعها الكافر ولا يستكري وقف الكنيسة وذلك يقتضي أن المنع عنده في  
هاتين الصورتين منع تحريم . قل قال القاضي في أثناء المسئلة فان قيل أليس  
قد أجاز أحد اجارتها من أهل الذمة مع علمهم بانهم يفعلون ذلك فيها ؟  
قيل المنقول عن أحمد انه حكى قول ابن عرون وعجب منه وهذا يقتضي  
أن القاضي لا يجوز اجارتها من ذوي ، وظاهر رواية الأثرم وإبراهيم بن  
الحارث جواز ذلك فان اجابته بالفعل دليل جوازه عنده واقتصاره على  
الجواب بفعل رجل يقتضي انه مذهبه في أحد الوجهين ، والفرق بين  
البيع والاجارة أن ما في الاجارة من مفسدة الاعانة فقد (١) عارضه مصلحة  
أخرى وهو مصرف ارغاب المطالبة بالكراه عن المسلم وأنزل ذلك  
بالكفار وصار ذلك بمنزلة اقرارهم بالجزية فانه وإن كان قرارا للكافر لكن  
لما تضمنه من المصلحة جاز ولذلك جازت مهادنة الكفار في الجملة ، فلما  
البيع فهذه المصلحة منتفية فيه فيصير في المسئلة أربعة أقوال . ذكر هذا  
كله الشيخ تقي الدين ، وأكثر الأصحاب رحمهم الله على أنهم إن ملكوا داراً  
عالية من مسلم لم يجوز نقضها وهدمها وهو يقتضي عدم تحريم البيع وإبطاله  
والخلاف إنما هو فيما إذا لم يقد الاجارة على المنفعة المحرمة ، فلما إن  
أجره أياها لأجل ذلك لم يحرز ولم يصح ذلك عندنا قولاً واحداً كما لا يجوز  
أن يكري أمته أو عبده للفسجور والله أعلم

## فصل

( الانساع في الكسب الحلال والمباني مشروع ولو بقصد الترفه والجم )

والكسب واجب لتففة الواجبة

يسن التكسب ومعرفة أحكامه حتى مع الكفاية نص عليه قاله في  
الرعاية ، وقال أيضا فيها يباح كسب الحلال لزيادة المال والجاه والترفه  
والنعم والتوسعة على العيال مع سلامة الدين والعرض والمروءة وبرائة  
الذمة . وقال ابن حزم اتفقوا على أن الانساع في المكاسب والمباني من  
حل إذا أدى جميع حقوق الله قبله مباح ثم اختلفوا فمن كاره وغير كاره  
وقال معروف الكرخي من اشترى وباع ولو برأس المال يورك فيه  
كما يبارك في الزرع بماء المطر انتهى كلامه

ويجب على من لا موت له ولما تلزمه ثقته وقدم الكسب لعياله  
على كل فعل وقد يمين عليه لقوله وَاللَّهُ كفى بالمرء أن يضع من  
يقوت كذا في الرعاية وهذا الخبر رواه أبو داود وفي مسلم معناه . وله  
التكسب حاجة قد تعرض له أولهم

ونسن الصدقة بما فضل عنه وعنهم في أبواب البر ، ويكره ترك التكسب  
مع الاتكال على الناس نص على ذلك كاه ويجب التكسب ولو بإيجار نفسه  
لوفاء ما عليه من دين ونذور وطاعة وكفارة ومؤنة تلزمه ذكره كاه في الرعاية  
وهو بمعناه في كلام غيره . أنشد بعضهم :

إذا المرء لم يطلب معاشا لنفسه      شك الفقر أو لام الصديق فأكثر

وصار على الاديان كلا وأوشكت      صلات ذوي القربى له أن تنكرا  
 وذكر ابن عقيل في بعض كلامه مامعناه أقسم بالله لو ديس الزمان  
 في وجهك مرة لعبس في وجهك أهلك وجيرانك، ثم حث على الامساك.  
 وسبق في الامر بالمعروف في فضل أهل الحديث وطلب العلم كلام ابن  
 الجوزي وسيأتي في الفصل بسده ما وافقه ان شاء الله تعالى. ومن  
 شعر لمار الكلي :

والفقير يزري بأقوام ذوي حسب      وربما ساد نذل القوم بالمال  
 أصون عرضي بمالي لأدنسه      لا بارك الله بمد العرض في المال  
 وقال آخر :

إذا قل مال المرء قل صفاؤه      وضائق عليه أرضه وسماؤه  
 وأصبح لا يدري وإن كان حازما      أقدامه خير له أم وراؤه  
 إذا قل مال المرء لم يرض عقله      بنوه ولم يفضب له أولياؤه  
 وإن مات لم يفقد ولم يحزنوا له      وإن عاش لم يسر صديقا بقاؤه  
 وقال آخر :

الفقير يزري بأقوام ذوي حسب      وقد يسود غير السيد المال  
 وقال آخر :

أرى دهرنا فيه عجائب حجة      إذا استعرضت بالعقل ضل بها العقل  
 أرى كل ذي مال يسود بماله      وإن كان لا أصل هناك ولا فصل  
 غشرف ذوي الأموال حيث تقيمتهم      فقولهم قول وفعلهم فعل



وقال أبو العتاهية :

« والناس حيث يكون المال والجاه »

وعن عمرو بن الناص أن النبي ﷺ قال : « يا عمر ، نعم المال الصالح مع الرجل الصالح » رواه أحمد وسبق ما يتعلق بهذا والزهد في الدنيا وذهبنا قبل فصل آداب المصافحة . وقال ابن عبد البر : قال قيس بن عاصم لزيد حين حضرته الوفاة يا بني عليك بالمال واصطناعه فإنه ينفع الكرم ، ويستغني به عن التلثم . وقال القاضي أبو يعلى رحمه الله : والمكسب قد يفترض في نفسه وقفته على نفسه إذا لم توجد منه حقيقة التوكل ، فأما إذا وجد منه حقيقة التوكل وهو أن لا يستشرف نفسه إلى أحد من الناس لم يفترض عليه الكسب لنفسه . ويأتي في الفصل بعده . قل والكسب الذي لا يقصد به التكاثر وإنما يقصد به التوصل إلى طاعة الله تعالى من صلة الإخوان أو يستغنى عن وجوه الناس فهو أفضل ، لما فيه من منفعة غيره ومنفعة نفسه ، وهو أفضل من التفرغ إلى طلب العبادة من الصوم والصلاة والحج وتعلم ما فيه من المنافع للناس وخير الناس أنفعهم للناس انتهى كلامه . ولنا خلاف هل ما تسمى نفعه من تطوع البدن أفضل له أم الصلاة ونحوها ، وعلى هذا الخلاف تخرج هذه المسئلة

وعن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « الخلق عيال الله » وأحب الخلق إليه أنفعهم لعياله » إسناده ضعيف ، ورواه الطبراني وابن مردويه وغيرهما وروى الطبراني ثنا حنبل بن عمر الرقي ثنا قبيصة أنا

سفيان بن حماد عن فرافصة عن مكحول عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ « من طلب الدنيا حلالا استغناها عن المسئلة وسعيا على أهله ونقطنا على جاره جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر، ومن طالب الدنيا حلالا مكثرا أتى الله وهو عليه غضبان » حديث حسن ومكحول لم يسمع من أبي هريرة، وأطلق أصحابنا إباحة التجارة ولعل المراد غير مكثرا وأنه يكره، وحرم أبو الفرج الشيرازي من أصحابنا المسائلة بذلك قال ابن تيمية وفيه نظر، ويأتي كلام ابن حزم في آداب المساجد. وقد ذكرنا المسئلة في الفقه في النضر في السفر وسبق كلام ابن حزم أيضا أول الفصل ويجب التصريح في المعاملة وكذا في غيرها وترك النفس، قال المروزي قلت لأبي عبد الله إن رجلا قال لا أكتسب حتى تصح لي النية وله عيال، قال إذا كان يجب عليه أن يعفهم فمن النية صيانتهم

### فصل

في فضل التجارة والكسب على تركه توكلًا وتبدا

سأل رجل الإمام أحمد رحمه الله فقال أربعة دراهم درهم من تجارة ودرهم من صلة الإخوان ودرهم من أجر التعليم ودرهم من غلة بنداد فقال أحبه إلي من تجارة بزم، وأكرهها عندي الذي من صلة الإخوان، وأما أجر التعليم فإن احتاج فليأخذه، وأما غلة بنداد فأنت تعرفها بأي شيء تسألني عنها؟ وقال رجل لأحمد التعليم أحب إليك أم المسئلة؟ قال التعليم أحب إلي

وقال المروزي سمعت رجلاً يقول لا بي عبد الله أني في كفة نية فقال الزم  
السوق فصل به الرحم وتورد به على نفسك . وقال أحمد الميموني استغن  
عن الناس فلم أر مثل الغني من الناس . وقال رجل للنضيل بن عياض  
رحمه الله لو أن رجلاً قدم في بيته وزعم أنه يثق بالله فيأتيه رزقه قال إذا  
وثق به حتى يعلم أنه قد وثق به لم يذمه شيء (١) أراد به السلوك لم يفعل هذا  
الأنبياء ولا غيرهم . وقد قال الله تعالى ( وابتغوا من فضل الله ) ولا بد من  
طاب المميشة . وقال إبراهيم النخعي رحمه الله وسئل عن الرجل يترك التجارة  
ويقبل على الصلاة - يعني ورجل يشتغل بالتجارة أيسر أفضل قال التاجر  
الأمين . وزك سعيد بن المسيب دنائير فقال اللهم انك تعلم أي لم أجمعوا  
إلا لأصون بها ديني وحسبي ، لا خير فيمن لا يجمع المال فيقضي دينه  
ويصل رحمه ويكف به وجهه

وقال سفيان رحمه الله ليس من حبك الدنيا أن تطالب فيها ما يصلحك .  
وقال إبراهيم النخعي إنما أهلك الناس فضول الكلام وفصول المال . وقيل  
لأحمد رحمه الله فإن أطعم عياله حراماً يكون ضيعة لهم قال شديداً . قال  
المروزي وقد أنكر أبو عبد الله على المتوكلين في ذلك إنكاراً شديداً . وقال  
في رواية عبد الله بن بختي الناس كلهم يتوكلون على الله عز وجل ولكن  
يعودون أنفسهم بالكسب فن قل بخلاف هذا القول فهذا قول إنسان  
أحمق . قال وسمعت أبي يقول الاستغناء عن الناس بطاب العمل أعجب  
الينا من الجلوس وانتظار ما في أيدي الناس

(١) كذا والوجه : لم يذمه شيئاً أراد به



وقال صالح بن أبي وأنا شاهد عن قوم لا يعملون، ويقولون نحن متوكلون، فقال هؤلاء مبتدعة. قال المروزي قيل لابي عبدالله ان ابن عبيدة كان يقول هم مبتدعة فقال أبو عبدالله هؤلاء قوم سوء يريدون تعطيل الدنيا، وقال في رواية ابني الحارث اذا جالس الرجل ولم يحترف دعة نفسه الى ان يأخذ مالي أيدي الناس فاذا شغل نفسه بالعمل والاكتساب ترك الطمع، وقال المروزي قيل لابي عبدالله أي شيء صدق المتوكل على الله عز وجل؟ قال ان يتوكل على الله ولا يكون في قلبه أحد من الآدميين يطمع ان يجرعه بشيء فاذا كان كذلك كان الله يرزقه وكان متوكلا

وقال المروزي ذكرت لابي عبدالله التوكل فأجازه ان يستعمل فيه الصدق وقد روى الترمذي عن علي بن حشرم عن عيسى بن يونس عن عمران بن زائدة بن شبيب عن أبيه عن أبي خالد الوالي عن أبي هريرة مرفوعا «يقول الله تعالى يا ابن آدم تفرغ لعبادتي أملأ صدرك غنى وأسد فقرك وان لم تفعل ملأت صدرك شغلا ولم أسد فقرك» ورواه ابن ماجه من حديث عمران بن زائدة ورواه أحمد وهو حديث جيد قال الترمذي حسن غريب وروى أيضا وقال الترمذي حسن صحيح «عن عمر مرفوعا «لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفاصا وتروح بطائنا» وعن زيد بن ثابت مرفوعا «من كانت الدنيا همه فرق الله عليه أمره وجعل فقره بين عينيه ولم يأته من الدنيا إلا ما كتب له، ومن كانت الآخرة همه جمع الله له أمره وجعل غناه في قلبه وأتته الدنيا وهي راغمة»

أسناده جيد ورواه ابن ماجه، وابن عمرو بن العاص مرفوعاً أن أطلب ابن آدم بكل واحد شعبة فمن أتبع قلبه الشعب كلها لم ينال الله في أي واحد هلكه ومن توكل على الله كفاه الشعب، ورواه ابن ماجه من رواية ابن زريق المظار تفرد عنه الكوسج وباقيه جيد ولا ابن ماجه هذا المعنى بأسناد ضعيف من حديث ابن مسعود، وقد سبق في فصول العلم،

وقال ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس قال رحمه الله لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه «لا تكثر همك يا عبد الله وما قدر يكون وما ترزق رأيتك» وقال غيره قال الأطباء في تدبير المشايخ وليعذروا لهم فإنه يصير الشباب شيوخاً فما ظنك بالمشايخ

قال ابن عبد البر ويروي لمي بن أبي طالب رضي الله عنه وفيها نظار (١)

لوان في سخرة في البحر رابية	صما مللمة ملس نواحيها
رزقنا لعبد براه الله لا تفانقت	حتى تؤدي إليه كل ما فيها
او كان تحت طباق الأرض مطايا	لسهل الله في المرقا مرقايا
حتى تؤدي الذي في اللوح خط له	ان هي أنت والاسوف يأتيها

قال وأنشد بعضهم

الحمد لله ليس الرزق بالطلب	ولا أتعطيا على عقل ولا أدب
ان قدر الله شيئا أنت طالبه	يوما وجدت اليه أقرب السبب
وان أبي الله ما نهوى فلا طلب	يجدي عليك ولو حاولت من كتب

(١) انه لنظر صاحب فاهذه اللغة من فصاحه ابن ابى طالب

وقد أقول لنفسي وهي ضيقة  
وقد أناخ عليها الدهر بالمعجب  
صبرا على ضيقة الأيام إن لها  
فتحا وما الصبر إلا عند ذي الأدب  
سيفتح الله أبواب العطاء بما  
فيه لنفسك راحت من التعب  
ولو يكون كلامي حين أنشدته  
من اللجين لكان الصمت من ذهب  
ولآخر

إني لأعلم والاقدار غالبه  
إن الذي هو رزقي سوف يأتيني  
أسمي إليه فيعزني تطلبه  
ولو قدمت أنا في لا يعنيني  
وقال آخر

ألم تر أن الله قال لمريم  
وهزي إليك الجذع يسقط منك الرطب  
ولو شاء أن تجنيه من غير هزها  
جنته وليكن كل شيء له سبب  
وقال بكر بن حماد

لأناس حرص على الدنيا وقد قدست  
فصنوها لك ممزوج بتكدير  
فمن يكب عليها لا تساعده  
وعاجز نال دنياه بتقصير  
لم يدركوها بعقل عند ما قسمت  
وانما أدركوها بالمقادير  
لو كان عن قدرة أو عن مغالبية  
طار البزاة بأرزاق المصافير  
ولشرح بن يونس المحدث

يا طالب الرزق يسمى وهو مجتهد  
أثبت نفسك حتى شفيك التعب  
تسمى لرزق كفالك الله مؤنته  
انصر فرزقك لا يأتي به الطالب  
كم من سخييف ضعيف العتل تعرفه  
له الولاية والأرزاق والذهب



ومن حصيف له عقل ومعرفة  
فاسترزق الله مما في خزانته  
وقال آخر

كم من قوي قوي في قلبه  
ومن ضعيف ضعيف الرأي تبصره  
وقال آخر

ياراك الهول والافات والمهلكة  
من غير ربك في السبع الملى مالك؟  
أما ترى البحر والصيد تضربه  
يبحر أذياله والموج ياطمه  
حتى اذا راح مسرورا بها فرحا  
أتى اليك برزق ما به تمب  
لطفا من الله يعطي ذا بحياته  
وقال بعض الحكماء الحلال يقطر قطرا، والحرام يسيل سيلاء قال  
رسول الله ﷺ اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد  
منك الجد متفق عليه، قال اكنتم بن صوفي جدك لا كدك

وقال أبو الاسود الدؤلي

المراء يحمد سعيه من جده  
وترى الشقي اذا تكامل عيه  
حتى يزبن بالذي لم يعمل  
يرى ويقذف بالذي لم يفعله

وقال حسان أو ابنه عبد الرحمن  
 وإن امرأ يمسي ويصبح سالماً      من الناس إلا ما جنى لسميد  
 وإن الذي ينجم من النار بعدما      تزود من أعمالها لسميد  
 ولصالح بن عبد القدوس  
 وليس رزق الفتى من حسن حياته      لكن جودود بارزاق وأقسام  
 كالصيد يحرمه الراعي الخيد وقد      يرى في رزقه من ليس بالراعي  
 طلب أبو الأسود الدؤلي مالا من جار يستقرضه منه وكان حسن  
 الظن به فاعتل عليه ودفنه فقال أبو الأسود

فلا تطعم من في مال جار لقربه      فكل قريب لا ينال بميد  
 وفوض إلى الله الأمور فاعلموا      تروح بارزاق عليك جودود  
 ولا تشمرن النفس بأما فاعلموا      يمشي بجود عاجز وبأيدي  
 وأنشد محمد بن نصر الكاتب لنفسه

لا تشرم من إلى دنيا تملكها      قوم كثير بلا عقل ولا أدب  
 ولا تقل أنني أبصرت ما جهلوا      من الإدارة في مرأى ومنقلب  
 بالجد والجد قد نالوا الذي ملكوا      لا بالمقول ولا بالعلم والحسب  
 وأيسر الجد يجري كل ممتنع      على التمكن عند البني والطلب  
 وإن تأملت أحوال الذين مضوا      رأيت من ذا وهذا أعجب العجب

وفي مسلم عن النبي ﷺ قال « السفر قطعة من العذاب فإذا قضى  
 أحدكم نهمته فليعجل الرجوع إلى أهله » وقد سبق بعد آداب السفر

قال ابن عبد البر وقل رسول الله ﷺ «سافروا تصحوا وتغنموا»  
وقد روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ومنهم من يرفعه انه قال  
من سعادة ابن آدم أو من سعادة المرء أن تكون زوجته سالمة، وأولاده  
أبراراً وإخوانه صالحين ورزقه في بلده الذي فيه أهله وفي التوراة ابن آدم  
أحدث سفراً أحدث لك رزقاً. ومن أشمل العادة البركات مع الحركات  
وقالوا ربما أسفر السفر عن الظفر

قال بعضهم

وإذا الزمان كساك حلة معدم فابس له حلل النوى وتغرب  
وقال آخر

ومن يغترب بحسب عدوا صديقه ومن لا يكرم نفسه لا يكرم  
وقال آخر

ان الغريب بارض لا عشيره كبايع الرمح لا يعطى بهلتهنما  
وقال آخر

تغربت عن أهلي تؤمل روة فلم أعط آمالي وطال التغرب  
فما لفتي المحتال في الرزق حيلة ولا حدود حدها الله مذهب  
وقال آخر

لتغرب الدار في الاقتار خير من العيش الموسع في اغتراب  
وقال آخر

ان الغريب وان أقام ببلدة يهدى اليه خراجها لغريب



وقال آخر

غريب يتأني الهم في أرض غربة      فيارب قرب دار كل غريب

وقال آخر

ان النرب وان ألم ببلدة      كتبت أنامله على الحيطان

فترام يكتب وانعام بسوقه      والشوق فائده الى الاوطان

وقال آخر

سل الله الامان من المنيب      فكم قد رد مثلك من غريب

وسل الهم عنك بحسن ظن      ولا تيأس من القرج القريب

قيل ان هذه الايات للرشد

حتى متى أنا في حط وترحال      وطول سمي وإدبار واقبال

وناح الدار لا ينفك مقربا      عن الاحبة لا يدرون ما حالي

في مشرق الارض طرأتم مغربها      لا يخطر الموت من حرص على الي

ولو قدمت أنا في الرزق في دنة      ان القنوع النني لا كثرة المال (١)

خرج الشافعي (رض) في بعض أسفاره فضمه الليل الى مسجد فبات فيه وادا

في المسجد أقوام عوام يتحدثون بضروب من الخنازير المنطق فتأمل فقل

وأزلي طول النوى دار غربة      اذا شئت لا قيت امرأ لا اشاكله

(١) السطر الثاني حق وأما الاول ففيه أن الرزق التي يأتي بالسعي والكسب

هو التمريض المشروع وما يأتي القاعد عن السعي من هدية أو صدقة فهو غير مشروع

ولا يعمل به شيء من أعمال البر لانه قلما يكون كثيرا

وقال شريك بن عبد الله كان يقال أنجى الناس من البلايا والفتن  
 من انتقل من بلد الى بلد . وقال يعقوب سمعت احمد وسئل عن التوكل  
 فقال هو قطع الاستشراف بالاياس من الخلق ، فقليل له ما الحاجة ؟ قال  
 ابراهيم لما وضع في المنجنيق ثم طرح الى النار فاعترضه جبريل عليهما  
 السلام فقال يا ابراهيم لك حاجة ؟ قل أما اليك فلا ، فقال له هل من نك  
 اليه حاجة ، فقال أحب الامرين اليه أحبهما الي . ومراده - والله أعلم -  
 ان هذا وان قدح في التوكل الكامل فلا يقدح في التوكل الواجب ولهذا  
 قال في رواية عبد الله التسمية : الاستغناء عن الناس بطلب العمل أحب  
 إلينا من الجلوس وانتظار ما في أيدي الناس ، ولهذا يذكر الاصحاب  
 كراهة الحج لمن حج بلا زاد ولا راحلة يسأل الناس . وذكروا قول  
 الامام احمد وسئل عن يدخل البادية بلا زاد ولا راحلة فقال لا أحب  
 له ذلك هذا يتوكل على أزواد الناس

وظهر مما سبق ان من توكل توكلًا صادقًا فلم تستشرف نفسه الى  
 مخلوق وترك السبب وإنما بوعد الله انه خلاف السنة وهل يأثم ؟ على  
 روايتين والله اعلم . وسبق في الفصل قبله كلام القاضي .

وقال ابن الجوزي قيل لأحمد ما تقول في رجل جلس في بيته او مسجده  
 وقال لا أعمل شيئاً حتى يأتي رزقي ؟ فقال احمد هذا رجل جهل الله أما سمع  
 قول النبي ﷺ « ان الله جعل رزقي تحت ظل رحمي » ؟ وقال حين ذكر الطير  
 « تندو فخاصوا بروح بئانا » وكان اصحاب رسول الله ﷺ يتجرون في البر

والبحر ومملون في نخلهم والقدر وقبهم، وقال أبو سفيان الداراني رحمه الله نيس  
 العبادة عندنا أن تصف قدميك وغيرك يتعب لك وتكون أبدأ برغيفيك فأحرزهما  
 ثم تعبد. وروى أن لقمان الحكيم عليه السلام قال لابنه يا بني استغن  
 بالكسب الحلال فإنه ما افتقر أحد قط إلا أصابه ثلاث خصال: رقة في  
 دينه وضيق في عقله وذهاب مروءته، وأعظم من ذلك استغفاف الناس به.  
 وسئل الإمام أحمد ما بين القلب؟ فقال أكل الحلال، فسأل السائل بشر بن  
 الحارث وعبد الوهاب الوراق رحمهما الله فقالا يذكر الله، فذكر لها قول أحمد  
 فقالا جاء بالأصل. وقال الحسن بن علي أبو محمد البريهاري الحنيلي الإمام في كتابه  
 شرح السنة في أثناء كلامه ولا نقل أترك المكاسب وآخذ ما أعطوني لم يقل  
 هذا الصحابة ولا العلماء رضي الله عنهم إلى زماننا هذا، وقال عمر رضي  
 الله عنه كسب فيه بعض الدنيا خير من الحاجة إلى الناس انتهى كلامه  
 قال الروذي سألت أبا عبد الله عن شيء قال لا تبحث عما لا تعلم فهو  
 خير، وروى الحلال عن سفيان أنه قال أما بيع في السوق فهو موسع لك  
 إلا أن تعلم شيئا حراما بعينه ولا أرى التفتيش عن هذه الأشياء وروى  
 الترمذي وحسنه وإسناده ثقات عن الحسن بن أبي سعيد مرفوعا «التاجر  
 الصدوق الأمين مع النبيين أو الصديقين والشهداء قل ابن المديني الحسن  
 لم يسمع من أبي سعيد وكذا قال أبو بكر البزار روى عنه حديثين أو  
 ثلاثة ولم يسمع منه

وروى أبو بكر بن مردويه عن ابن عمر مرفوعا «إن الله يحب العبد



المؤمن المحترف » وروي ابن أبي الدنيا في كتاب اصلاح المال عن ابن عباس مرفوعا « طاب الحلال جهاد وان الله يحب العبد المؤمن المحترف » وباسناده عن انس قال ذكر شاب عند النبي ﷺ بزهد وورع فقال النبي ﷺ « ان كانت له حرفة » وباسناده عن الحسن قالوا يا رسول الله اي الاعمال احب الى الله ؟ قال « كسب الحلال وان تموت ولسانك وطلب من ذكر الله » وباسناده عن نعيم بن عبد الرحمن مرفوعا « تسعة اشعار الرزق في التجارة » وباسناده عن عمر قال ما خاف الله موتة اموتها بعد القتل في سبيل الله احب الى من اذ اموت بين شعبي رحل اضرب في الارض ابقي من فضل الله . وباسناده عن عمر يامشركم القراء ارفعوا رءوسكم فقد وضح الطريق واستبقوا الخيرات ولا تكونوا عيالاً على المسلمين . وباسناده عن سعيد بن المسيب قال كان اصحاب رسول الله ﷺ يتجرون في بحر الروم وسبق الكلام في الزهد في الدنيا وذمها قبل فصل آداب المصافحة قال ابن الجوزي قد جاء في الحديث « من طلب العلم تكفل الله برزقه وانما يذهب الدين الشره وقلة القناعة » وقال الثوري لان اخاف عشرة آلاف درهم يحاسبني الله عليها احب الي من احتاج الى الناس . قال ابن الجوزي وقد اخذ هذا المعنى الشاعر فنظمه :

لا زامضي وارلك بعض مالي      يحاسبني به رب البرية

احب الي من وقع احتياجي      الى نذل شحيح بالعمية

وعن سلمان الفارسي (رض) أنه قال لا لي عخان انم دي لا تكونن إن

استطعت اول من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فنهاهم عن ذلك الشيطان  
وبها ينصب رأيه ورواه مسلم في فضل ام سلمة وهو نكس ما رأته في الناربخ  
عن بعض الناس ورواه ابو بكر بن ابي عاصم سلمان عن مرفوعا وروى ايضا  
هذا المعنى عن ابي امامة مرفوعا وروى ابو بكر البرقاني في صحيحه حديث  
سلمان مرفوعا واوقفه بعد قوله : يخرج منها «فهم اباض الشيطان وفرخ» ولم  
يزد على ذلك وروى الترمذي ثمانية اربابا الا حوص عن سمك عن عكرمة  
عن ابن عباس ان النبي ﷺ قال «لا تستقبلوا السوق ولا تحفلوا ولا ينفق  
بعضكم لبعض» قال الترمذي حسن صحيح والمحفلة المصراة

قال ابن الاثير لا ينفق بعضهم لبعض أي لا يقصد أن ينفق سلعة  
على جهة النجش فانه بزيادته فيها يربح السامع فيكون قوله سببا لا بقاءها  
ومنفقا لها. والسوق تذكر وتؤنث سميت بذلك لقيام الناس فيها على سوقهم

## فصل

( في تحريم السؤال حتى على من له اخذ الصدقة وذمه ونقيضه )

من أبيع له أخذ شيء ، قال ابن حمدان من زكاة وصدقة تطوع  
وكفارة ونذر ونحو ذلك فله طلبه وعنه يحرم الطلب دون الاخذ على من  
له غداء أو عشاء . نقلها الأثرم وابن منصور ، وعنه بلى (١) على من له غداء أو  
عشاء ، نقله عنه صالح وجعفر ، وعنه يحرم الطلب على من له خمسون درهما  
وان جاز له الأخذ نقله مهنا ، وعنه تحرم المسئلة على من له أخذ الصدقة

(١) في المصرية بل بدل قوله بلى

مطلقا والله أعلم . وفي ذم السؤال والنهي عنه وان المسئلة تجيء في وجهه  
يوم القيامة خدوش ، وانه يستكثر من جهر جهنم ونحو ذلك - أخبار  
كثيرة مشهورة . وقيل مؤنس

ان الوقوف على الابواب حرمان  
مقوى تؤمل مخلوقا وتقصد  
نق بالذي هو يعطي ذا وينسح ذا  
وقال آخر

من يسأل الناس يحرموه  
وسائل الله لا يخيب

وقال آخر

ومتى تصيبك خصاصة فارج النفي  
والذي يهب الرغائب فارغب

وقال آخر

لا تحبب الموت موت البلى  
فاما الموت - مؤل الرجال  
كلاهما موت ولكن ذا  
أشد من ذاك لذل السؤال

وذكر ابن الجوزي ان سعد الله بن نصر الدجاني الحنبلي يكنى  
أبا الحسن توفي في سنة أربع وسنين وخمسمائة ألفه وناظر ووعظ قال  
كنت خائفا من الخليفة لحادث نزل فاختفيت فرأيت في المنام كائني في غرفة  
أكتب شيئا فجاء رجل فرثف بازائي وقال اكتب ما أملي عليك

ادفع بصبرك حادث الأيام  
وترج لطف الواحد العلام  
لا تيأسن وإن تضايق كربها  
ورماك ريب صروفها بسام  
فله تعالى بين ذلك فرجة  
تخفى على الابصار والافهام  
كم من نجامن بين أطراف القنا  
وفريسة سلمت من الضرغام



وقال محمود النوراني

وإذا لم يكن من الذل بد      فالتق بالذل إن لقيت الكبارا  
ليس لإجلالك الكبير بذل      إنما الذل أن تجل الصغارا

وقال أيضا

بخلت وليس البخل مني سجيبة      ولكن رأيت الفقر شر سبيل  
لأوت الفتى خير من البخل للفتى      وللبخل خير من سؤال بخيل  
قال ابن عبد البر قال رسول الله ﷺ «انتظار الفرج عبادة»

ويروي لأبي عجين الثقفى

عسى فرج يأتي من الله أنه      له كل يوم في خلقته أمر  
عسى ما ترى أن لا يدوم وإن ترى      له فرجا مما أطلع به الدهر  
إذا اشتد عسر فارح بسر آفاته      قضى الله أن العسر يقمه اليسر

وقال آخر

لعمرك ما كل التعطيل ضائر      ولا كل شغل فيه للمرء منفعه  
إذا كانت الأرزاق في القرب والنوى      عليك سواء فاعثتم لذة المدعه  
وإن ضقت يوما يفرج الله ما ترى      الأرب ضيق في عواقبه سمعه

وقال آخر

اصبر على الدهر أن أصبحت منه مسا      بالضيقة في لجج تهوي إلى لجج  
فما تجرع كأس الصبر من منعم      بالله إلا أتاه الله بالفرج

وقال آخر

هون عليك فكل الامر منقطع      واخل عنك عنان الهم يندفع  
فكل هم له من بعده فرج      وكل أمر إذا ما ضاق يتسم  
ان البلاء وان طال الزمان به      فالموت يقطعه أو سوف يتعلم

وقال الشعبي خرجت حاجبا فضاك صدري فجأت أقول

أرى الموت لمن أمتى      على الذل له أصلح

فأذا بهاتف من ورائي يقول

ألا أيها المرء السذي      الهم به برح

إذا ضاق بك الصدر      تفكر في ألم نشرح

## فصل

( في حكم ما يأتي المرء الصلوات والعبادات من اخذ ورد )

وما جاءه من مال بلا إشراف نفس ولا مسألة وجب أخذه نقلة

جماعة منهم الأثرم والمروذي . قال في رواية الأثرم إذا جاءه من غير مسألة

ولا إشراف كان عليه أن يأخذه لقول النبي ﷺ « أخذه ثم ذكر الحديث

ثم قال ينبغي له أن يأخذه ويضيق عليه إذا لم يكن له إشراف أن يردده »

وقال محمد بن يحيى الكحال للامام أحمد الرجل يأتيه شيء من غير مسألة

ولا إشراف أيا أفضل يأخذه أو يردده ؟ قال إذا لم يكن إشراف أخاف أن

يضيق عليه رده وكذا نقل المروذي ومحمد بن حبيب ويوسف بن موسى ونقل

عنه ابن مسيس أخاف إذا جاءه فجأة فرده أن يخرج . وقطع به في المستوعب

واختار ابن حمدان أنه يستحب ورأيت بخط القاضي تقي الدين الزريراني (١)  
 البغدادي الحنبلي رحمه الله أن الإمام أحمد رضي الله عنه نص عليه في رواية  
 اسحاق بن ابراهيم ، والذي وجدت اسحاق نقله عنه أنه قال لا بأس اذا  
 كان من غير استشراف أن يرد أو يأخذه وبالخير ، وهذه رواية بالباحة  
 الاخذ وهو الذي ترجم الخلال أن القبول مباح من غير استشراف ، وأمر  
 أحمد في رواية بشر بن موسى بالآخذ وقال للمسائل أرجو أن يطيب لك  
 وذكر ابن الجوزي أنه لا يأخذه الا مع حاجته اليه واذا سلم من الشبهة  
 والآفات فإن الافضل أخذه ، ونقل المروذي أن أحمد جاءته هدية ثراب  
 من خراسان فلما كان من الغد قال للمروذي اذهب رده قال فقلت له أي  
 شيء ، تكون الحجة في رده ؟ أو كيف يجوز أن يرد مثل هذا ؟ قال ليس أعلم  
 فيه شيئا الا أن الرجل اذا تمرد لم يصبر عنه ، وأجر محمد بن سليمان السرخسي  
 بدراهم جمل ربحها لا أحد فربحت عشرة آلاف فذكر ذلك لأحمد فقال جزاه  
 الله بخيرا ألكنا في كفاية فرد عليه ، فقال دعنا نكون أعز وأبى أن يأخذها  
 وذكر القاضي أبو الحسين في كراهة الرد روايتين وقال رواية عدم  
 الكراهة بكلام أحمد في رواية المروذي ، وكان سفيان بن عيينة يقول  
 لأصحاب الحديث أدلتم أني كنت قد أوتيت فهم القرآن فلما قبلت من أبي  
 جعفر يعني من يحيى بن خالد البرمكي سلبته . وكان سفيان يقول : اللهم انه كرهاني

(١) في المصرية الزريراني



أمر دنياى فأكبه أمر آخرته ، فرؤى البرمكي في النوم بعد موته فقال  
ما تمنى شيء ما تمنى دعوة سفيان أو نحو ذلك

فإن استشرفت نفسه إليه فقل عنه عبد الله لا بأس أن يردّها وكذا  
نقل الكحال عنه إن شاء رده وكذا نقل محمد بن يوسف (١) له أن يردّها ،  
ونقل المروذى فإن استشرفت نفسه ردها ، وقال له الأثرم فليس عليه أن  
يرده كما يرد المسئلة قال ليس عليه ، ونقل عنه أبو داود لا بأس أن يردّها قال  
أبو داود وكأنه اختار الرد ، نقل عنه اسحاق بن إبراهيم لا يأخذه

وذكر القاضي أبو الحسين أنه لا يختلف الرواية أنه لا يحرم لعدم المسئلة  
وقال في الوعاية كره له أخذه ولم يحرم ، وقيل له أخذه ورده أولى . وقد  
عرف من نصوص أحمد أنه هل يحرم أو يخير أو الرد أولى أو يكره  
الأخذ فيه روايات مع أن رواية اسحاق فيها النهي عن الأخذ وظاهر  
النهي التحريم واستشراف النفس أن تقول سيئمت لي فلان أو لعله يبعث  
لي وإن لم يتعرض أو يمرض بقلبك عسى أن يفعل ونص عليه

وذكر أحمد حديث ابن عمر (٢) رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال له  
« إذا أتاك من هذا المال من غير مسألة ولا استشراف نفس فخذها ومالا  
فلا تتبعه نفسك » فقال هذا إذا كان من مال طيب

(١) بالمصرية : يوسف بن موسى (٢) في المصرية حديث عمر

## فصل

في سؤال النبي النافه كشع التمل ٣ روايات

نقل أبو طالب عن احمد في الرجل يسئل الرجل الخناء أو الاسكاف  
الشع ؟ قال لقد شددت ، وقال عبد الله كأنه لم يره مسئلة ، ونقل حرب  
وبمقبوب عنه في الرجل يمر بالرجل فيسأله الشع لتمله فكأنه لم يرخص  
في شيء منه ، قال بمقبوب فكأنه كرهه فلم يرخص في شيء منه (١) وقال  
الفضل بن زياد و ابراهيم بن هانيء كان أبو عبد الله لا يرخص في مسئلة  
الشع ، فظهر من هذا أن مسئلة الشيء اليسير كالشع وشبهه هل يجوز  
أو يكره أو يحرم ؟ فيه روايات

ولا بأس بمسئله الماء نص عليه واحتج بان النبي ﷺ مرّ بقربة معلقة  
فاستسقى فشرّب . ونقل أبو داود عنه وسئل الرجل يكون بين الناس  
عطشانا فلا يستسقى وأظنه قتل في الورع ما يكون ؟ قال أحق ، نقل جعفر عن  
احمد في الرجل يستعير الشيء لا يكون مسئلة

## فصل

في سؤال الأخ والوالد والولد والاخت من أعطى حياء

قال حرب لا احمد الرجل يكون له الأخ من أبيه وأمه ويرى عنده  
الشيء يعجبه الدابة ونحو ذلك فيقول هب هذا لي وقد كان ذلك يجري  
(١) قول بمقبوب ساقط من المصيرية والشع بالكسر الجلد التي تمسك التمل  
بين الاصابع ويضرب بها التمل في الحفارة

بينها ولعل المسئول يحب أن يسأله أخوه ذلك ، قل أكره المسئلة كلها ،  
ولم يرخص فيه إلا أنه بين الأب والولد أيسر ، وذلك أن فاطمة قد اتت  
النبي (ص) ورسالته ونقل عن يعقوب وإبراهيم ابن هاني ، والفضل نحو ذلك ،  
ومن المسئلة المحرمة وهي واقعة كثير أسوال رب الدين وضع شيء من  
دينه نص عليه قل في رواية بكر بن محمد عن أبيه لا تعجبني هذه المسئلة قال عليه السلام  
لا تحل المسئلة إلا لثلاث قل ابن الجوزي وإن اخذ من يعلم أنه إنما اعطاه  
حياء لم يجوز له الاخذ ويجب رده الى صاحبه ، ولم أجد أحدا صرح بهذا  
غيره وهو قول حسن لأن المقاصد عندنا في العقود مستبرة وعموم كلام  
غيره يخالفه والله أعلم

## فصل

قال احمد ثنا اسماعيل ثنا سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال عن  
أبي قتادة وأبي الدهماء وكانا يكثران السفر نحو البيت قالا : أتينا على رجل  
من أهل البادية فقل البدوي أخذ بيدي رسول الله ﷺ فجلس بيمني  
مما مله الله وقال «انك لن تدع شيئا انفاء الله عز وجل إلا أعطاك الله  
خيرا منه» ورواه النسائي عن سويد بن نصر عن عبد الله بن سليمان بن  
المنيرة عن حميد بن هلال قل ثنا أبو قتادة وأبو الدهماء وذكره استاده حميد  
وعن أبي هريرة مرفوعا «انظروا الى من هو أسفل منكم ولا تنظروا  
الى من فوقكم فإنه أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم» رواه احمد وابن



ماجه والترمذي وصححه وله من حديث عبد الله بن عمرو وخصلتان من  
كانتا فيه كتبه الله شاكر اصابرا الحديث وفيه المتن بن الصباح وهو ضعيف

## فصل

( في سؤال المرء لمنفعة غيره وعدم استحقاق احد له )

وأما مسألة غيره لغيره لانيه لانيه كما يفعله كثير من الناس فنقل محمد  
بن داود عن احمد رحمه الله وسئل عن رجل قال لرجل كام لي فلان في  
صدقة أو حج أو غزو ؟ قال لا يعجبني أن يتكلم لنفسه فكيف لغيره ؟ ثم  
قال التعريض أعجب إلي . ونقل غيره عنه أنه سئل عن رجل ربما يكافئه  
قوم أن يجمع أموالا فيشتري أسارى أو يصرفه في أشباه ذلك ؟ قال نفسه  
أولى به وكأنه لم يره : ونقل المروزي عنه أن رجلا سأله عن امرأة مات  
زوجها بالثمن وليس لها ثم أحدق ترى أن أكلم قوما يمينوني حتى أجزع عليها  
وأجبي بها ؟ قال ليس هذا عليك ولم يرخص له أن يسأل (١) ونقل حرب  
عنه في الرجل يقوم في المسجد فيسأل الرجل فيجمع له دراهم فرخص  
فيه ، ونقل أن شعبة كان يفعل ذلك ، وكذا نقل عنه ابراهيم ويعقوب  
ونقل المروزي عنه أنه سئل عن الرجل يسأل للرجل المحتاج ؟ قال

( ١ ) ما رأيت من ورع الامام وتشديده اغرب من هذه المسألة . والمعروف  
أن سبب النهي عن السؤال أنه ذل لا يليق بعزة المؤمن وتكريم الله له والسؤال  
لمصالح الناس العامة والخاصة ليس فيه ذل الا في النادر ونزي الاكابر يسألون لاجل  
الجميات الخيرية والفقراء حتى لا يعرضوا للذل

لاولكن يمرض . ثم ذكر حديث الذين قدموا على رسول الله ﷺ وحثوا على الصدقة ولم يسأل (١) وهذا معنى ما نقل الاثر من ابن منصور ومحمد بن أبي حرب ، وقال في روايته ربما سأل رجلا فتمنع فيكون في نفسه عليه وقد تقدمت هذه المسئلة والذي نحصل من كلام الامام احمد رضي الله عليه جواز التمريض وفي جواز السؤال روايتان فان أعطاه غيره شيئا ليفرقه فهل الاولى أخذه أو عدمه ، فيه روايتان تقدمتا حسن عدم الأخذ في رواية ، وأخذ هو وفرق في رواية والله أعلم

## فصل

( في افضل الماش والتجارة واحسن الحرف والصناعات )

افضل الماش التجارة وافضلها في البز والمطر والزرع والفرس والماشية وانقصها في الصرف ذكر ذلك كله في الرعاية الكبرى ، وقال فيها في موضع آخر افضل الصنائع الخياطة وأدناها الحياكة والحجامة ونحوها وأشدها كراهة الصنع والصبغة والحداة ونحو ذلك من الصنائع الدنية وقال فيها أيضا ويكره كسب الحجام ، الفاصد ونحوه وعسب الفحل والماشطة ونحوها والنائحة والبلاان والمزبن والجراثي والصانغ والصباغ والحداة

( ١ ) اعل سبب عدم سؤاله ﷺ انه اذا سأل وجبت اجابته وهو لا يريد ان يوجب على الناس ما لم يأمره الله باجابه وهو يعلم ان ترغيبه في الصدقة في هذا المقام كاف . فان قيل لم لم يسأل مع التخيير اجيب بان الحث على الصدقة بعام وليس فيه توريط لاحد وهو أثره واليق بمنصبه ﷺ

وقيل واليهضار ونحو ذلك ، وروى الحلال أن امرأة ماشطة جمعت مالا  
من ذلك فجاءت إلى أبي عبد الله وقالت أريد أن أحجج ؟ فقال أبو عبد الله  
لا تحججي به ، ليس ههنا أهل من الغزل

وذكر بعضهم أن أحمد سئل عن كسب الماشطة اتججج منه ؟ قال لا ، غيره  
أطيب منه . وقال المروزي سمعت امرأة تقول جاءت امرأة إلى أبي عبد الله  
من هؤلاء الذين يشتطون فقالت اني أصل رأس المرأة بقرامل وأمشطها  
أترى أن أحجج مما أكذب ؟ قال لا وكره كسبها لنهي النبي ﷺ وقال  
تكون من مال أطيب منه ، وكلامه في المغني يقتضي أن القصد ونحوه  
لا كراهية فيه وإن الحسك (١) يختص بالحجامة

وقد قال ابن حزم في الصيدائقوا أن مكاسب الصنائع من الصناعات  
المباحة حلال واختلوف في كسب الحجام وذكر في الرعاية وغيرها أنه يكره  
كسب الحماي نال وهامة النساء أشد كراهية وذكر الآزجي في نهايته  
أن الصحيح أن الحماي لا يكره كسبه .

وقال ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس وقد أجمع العلماء أن أشرف  
الكسب الثمنان وما يرجف عليه بالخيل والركاب إذا سلم من الذلول وقد سمي  
الله الجهاد تجارة منجية من عذاب الله أليم قال رسول الله ﷺ « أفضل الكسب  
عمل اليد وكل بيع مبرور » وعنه ﷺ أنه قال « أفضل الكسب كسب الصانع  
بيده إذا صمغ » وقال ابن شهاب مر رسول الله (ص) بأعرابي وهو يبيع



شيئا فقال « عليك بأول سومة أو قال أول السوم فإن الربح مع السماح » وقيل  
 الزبير رضي الله عنه بم بلغت هذا المال ؟ قال اني لم أرد ربحا ولم استرعيبا  
 وقال معاوية رضي الله عنه انوم ما تجارتكم ؟ قالوا بيع الرقيق قال  
 بئس التجارة ، ضمان نفس ، ومؤنة ضرر . وقال عمر بن الخطاب رضي الله  
 عنه أحسن ما يكون في عينك وقال أيضا اذا اشترت بسيرا فاشتره  
 ضعيفا فان لم توافق كرموا ففقت لحما ، وأشد ابن شهاب الزهري رحمه الله  
 ألا كل من يمدى له البيع برزق وقد يصالح المسال للذليل الترفق  
 ولنصور الفقيه

بُنية لا تجزعي واصبري      عاك بصبرك أن تظفري  
 فلو نال يوما أبوك الغنى      كسالك اللبقي والتستري  
 ولكن أبوك ابتلى بالعلوم      فما أن يبيع ولا يشتري

وروى احمد باسناد ضعيف عن عمر سمعت رسول الله ﷺ يقول  
 « قد أعطيت خالتي غلاما وأنا أرجو أن يبارك الله لها فيه ، وقد نهبتها  
 أن تجعله حجابا أو قصابا أو صائغا »

قال أبو داود الطيالسي في مسنده أنا همام عن فرقد السبخي عن  
 يزيد بن عبد الله بن الشخير عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي (ص) قال  
 « أ كذب الناس الصباغون والصواغون » فيه ضعف ، وقد رواه الامام احمد  
 وابو يعلى الموصلي وابن حبان في الضعفاء وابن عدي وغيرهم . قال ابن  
 عقيل رحمه الله بحد أن ذكر هذا الخبر وهذا صحيح لان أحدهم يمد

ويختلف ، قال وقيل لأنه يقول من الاصباغ مالا يمكنه صبغه فإذا تحرى الواحد منهم الصدق والثقة فلا طمن عليه ،

وقال ابن عقيل ويكره تعمد الصنائع الرديئة مع امكان ما هو أصلح منها ، وقال ابن الجوزي ويكره أن يكون جزاء لأنه يوجب قسارة القلب او حجما او كئاسا لما فيه من مباشرة النجاسة ، وفي معناه انديباغ انتهى كلامه قال المروزي سألت أبا عبد الله عن كسب الحجام فكرهه وقال لولا أن النبي (ص) أعطاه ما أعطيناه . قال ابن حمدان رحمه الله وينبغي أن يكون في كل بلد طبيب وكحال وحجام وجرائحي وطحان وخيار ولحام وطباخ وشواء وبيطار واسكاف وغير ذلك من الصنائع المحتاج اليها غالبا كتجارة وقسارة ومكاراة ووراقة (١)

قال الناضى يستحب اذا وجد الخير في نوع من التجارة أن يلزمه وإن قصد الى جهة من التجارة فلم يقسم له فيسا رزق عدل الى غيره لما روى ابن أبي الدنيا عن موسى بن عقبة مرفوعا « اذا رزق أحدكم في الوجه من التجارة فليلزمه » وبإسناده عن ابن عمر قال من أبحر في شيء ثلاث مرات فلم يصب منه شيئا فليتحول منه الى غيره » فقال ابن عبد البر كان

(١) هذا هو التحقيق وقد صرح بعض الفقهاء بأن الصناعات التي لا بد للناس منها من فروض السكفائية وأما اختيار بعض على بعض فهو منوط باعتداد الناس بهم وكل ميسر لما خاف له . وأما تظهير كراهة اختيار الحرفة الحسيسة فيمن احتاج الى الكسب ويمكنه أن يحسن حرفة شريفة ويجتهد السبيل اليها

يقال اذا لم يرزق الانسان ببلدة فليتحول الى اخرى قال وقال ابن القاسم  
سمعت مالك يقول بلغني أن عمر بن الخطاب قال من كان له رزق في شيء  
فليزمه ، قال وقال مالك سمعت أهل مكة يقولون ما من أهل بيت فيهم من  
اسمه محمد إلا رزقوا ورزق خيرا

قال القاضي أبو يعلى والمستحب منها البر لما روى ابن أبي الدنيا عن  
أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم استشاره رجل في البيوع فأشار  
عليه بالبر وقال « انك اذا عالجت البر أحييت (١) الخصب لنفسك وكذا وكذا »  
وعند أشياء وبإسناده عن النبي ﷺ انه قال « ان أهل الجنة لو تبايعوا -  
ولا يتبايعون - ما تبايعوا الا البر » قال وروى بإسناده عن عمر (رض)  
قال لو كنت تاجراً ما اخترت غير العطار إن فاتني ربحه لم يفني ربحه .  
وعن أبي حميد الساعدي مرفوعاً « اجملوا في طلب الدنيا فان كلاً ميسر  
للمخاطلة » رواه ابن ماجه من رواية ابن عباس عن عمارة بن غزيرة المدني  
وهو عن غير الشاميين ضيف عند الأكثر ولا بن ماجه أيضاً عن جابر  
مرفوعاً « اتقوا الله واجملوا في الطلب » وروى ابن حبان والطحاوي والبيهقي  
من حديث الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن سعيد  
ابن أبي أمية عن يونس بن كثير عن ابن مسعود قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم « ليس من عمل يقربكم من الجنة الا قد أمرتكم به ،  
ولا عمل يقرب من النار الا قد نهيتكم عنه ، ولا يستبطن أحد منكم فان  
جبريل أتى في رومي ان أحداً منكم لن يخرج من الدنيا حتى يستكمل

(١) وفي نسخة : أحييت ولعل صوابه : أصبت



رزقه ، فاتقوا الله أيها الناس واجعلوا في الطلب فإن استبطأ أحدكم رزقه فلا يطلبه بمعصية الله فإن الله لا يزال فضله بمصيته » ورواه الشافعي عن الداروردي عن عمرو بن أبي عمرو عن المطلب بن حنطب عن رسول الله ﷺ مرسلًا وأظن ابن ماجه روى من حديث أنس ومن حديث عائشة قوله عليه السلام « من بورك له في شيء فليأزمه » أو هذا المني

وعن ابن مسعود مرفوعا « لا تتخذوا الضيعة فترغبوا في الدنيا » اسناد حسن ، ورواه احمد والترمذي وحسنه . قال في النهاية الضيعة في الاصل المرة من الضياع وضيعة الرجل في هذا ما يكون منه مناشه كالصنعة والتجارة والزراعة وغير ذلك ومنه الحديث « أفشى الله ضيعة » أي أكثر عليه معاشه . ومنه حديث ابن مسعود « لا تتخذوا الضيعة فترغبوا في الدنيا »

وقال الشيخ يحيى بن يحيى الأزجي الحنبلي رحمه الله في كتاب النهاية له : اختلف الناس في أطيب الاكتساب فقال قوم الزراعة وقال صاحب النهاية وهو الاشبه عندي لما فيه من الاستسلام لقضاء الله والتوكل عليه وهو خارج من بركة الارض فهو أبعد من الشبهة . وقال قوم التجارة أطيب لان الله تعالى صرح باحلال ذلك في كتابه ، ولان للصناعة رضي الله عنهم كانوا يتعاطون التكسب بهذه الطريق غالبا . وقال قوم الكسب بالصناعة أطيب لقوله عليه السلام أحل ما أكل الرجل من كسبه ولان الانسان يباشر العمل فيها بكده يده انتهى كلامه

وقال عباس الدوري سمعت احمد بن حنبل رحمه الله يقول وسئل عن

الدقاقين فقال ان أموالا جمعت من محوم المسلمين انها لاموال سوء ،  
والظاهر ان المراد بالدقاقين والله أعلم الذين يتجرون في الحقيق وذلك  
لما فيه من احتكار الاقوات وارادة غلاتها وغير ذلك مما هو سبب في اضرار  
المعصومين وهو ضرر عام فالأموال المجموعة من التجارة في ذلك أموال  
سوء واحتج به القاضي على كراهة التجارة في القوت والعطام

وقال ان الشيخ تقي الدين يكره للرجل أن يحب ذلوا أعمار المسلمين  
ويكره الرخص ويكره المال المكسوب من ذلك كما قال من قال من الأئمة  
ان، الا جمع من محوم المسلمين لمال سوء . وقد روى البخاري وغيره عن  
جندب مرفوعا « من سمع سمع الله به يوم القيامة » ومن بشاق يشقى الله  
عليه يوم القيامة « قالوا أو حسنا قال « ان أول ما ينق من الانسان بطنه ثم  
استطاع أن لا يأكل الا طيبا فليعمل » ومن استطاع أن لا يحال بينه وبين  
أهل الجنة مله كف من دم امرأته فليعمل »

### فصل

( اشارات نبوية الى ما يقع من شرق المدينة وبها ونجدها )

عن أبي هريرة مرفوعا « رأس الكفر نحو المشرق (١) والفخر والخيل  
في أهل الخيل والأبل والفدادين من أهل الوبر ، والسكينة في أهل  
الغنم » وفي رواية « الايمان يمانى » والبخاري « والفتنة من ههنا حيث يطالع قرن  
الشيطان » والمسلم « والفخر والرياء في الفدادين أهل الخيل والوبر » وعن

(١) المراد بالمشرق مشرق المدينة

ابن عمر مرفوعاً أنه قال وهو مستقبل المشرق «ها إن أفتنة هنا ثلاثاً»  
وللبخاري «اللهم بارك لنا في شامنا، اللهم بارك لنا في يمننا» قالوا وفي  
نجدنا (١) قال «اللهم بارك لنا في شامنا، اللهم بارك لنا في يمننا» قالوا وفي نجدنا  
فأظنه قال في الثالثة «هناك الزلازل والفتن ومنها يطالع قرن الشيطان» رواها  
البخاري ومسلم ولا أحد من حديث ابن عمر «اللهم بارك لنا في مدينتنا،  
وفي صاغتنا، وفي مدنا ويمننا وشامنا» ثم استقبل مطلع الشمس فقال «من  
هنا يطالع قرن الشيطان» وقال «من هنا الزلازل والفتن» الفدادون  
بالتشديد الذين تعلموا أصواتهم في حروثهم ومواشيهم وأحدهم فداد يقال  
فد الرجل يفد فديداً إذا اشتد صوته، وقيل بالتخفيف وهي البقر التي  
تحرث واحدها فدان بالتشديد وإنما أضاف الايمان الى اليمن لانه ظهر من  
مكة وهي تسمى الكعبة الحجازية

## فصل

(حديث الحث على نعيم المرأة الكتابة وحديث انتهى عنه موضوع)  
ظاهر كلام الاكثرين أن الكتابة لا تكره للمرأة كالرجل وذكره  
ابن عتيق في الفنون وهو ظاهر المنقول عن الامام احمد رضي الله عنه  
قال في مسنده ثنا ابراهيم بن مهدي ثنا علي بن مسهر عن عبد العزيز بن  
عمر بن عبد العزيز بن صالح بن كيسان عن أبي بكر بن سليمان بن  
أبي خيثم عن الشفاء بنت عبد الله قالت: دخل علي النبي ﷺ وأنا عند  
(١) المراد الجهات المرتفعة من شرق مدينته (ص) ولم يكن في زمانه قطار محدود يسمى نجداً



حفصة فقال « ألا تعلمين هذه رقبة التمة كما علمتها الكتابة » رواه  
 أبو داود بهذا الاسناد ، ورواه النسائي من حديث عبد العزيز بن عمر ،  
 ورواه أيضا عن أبي بكر بن ساجان بن حفصة من مسندها وهو حديث  
 صحيح ، قل الأثر من قول إبراهيم هذا حديث أو حدثت به أحمد بن حنبل  
 فقال هذا رخصة في تأليم النساء الكتابة ذكره الخليل في الادب ،  
 وقال الشيخ محمد الدين في المنتقى وهو دليل على جواز تعلم النساء الكتابة ،  
 وقد روى الحاكم في صحيحه من رواية محمد بن إبراهيم الشامي ثنا شعيب  
 ابن اسحاق عن هشام بن أبيه عن عائشة أن النبي ﷺ قال « لا تسكنوهن  
 الغرف ولا تعلموهن الكتابة وتعلموهن الغزل وسورة النور » وهو خبر  
 ضيف قال محمد بن إبراهيم كذبه الدارقطني ، وقال ابن عدي عامة أحاديثه  
 غير محفوظة ، وقال ابن حبان يضع الحديث

وعن ابن عباس مرفوعا لا تعلموا نساءكم الكتابة ولا تسكنوهن  
 الملاهي ، وقال « خير لهن المؤمن النسيئة ، وخير لهن المرأة الغزل » في سننه  
 جعفر بن نصر وهو متهم ، وقد ذكر أبو الفرج ابن الجوزي هذين الخبرين  
 في الموضوعات ، وذكر خبر عائشة في تفسيره في أول سورة النور ولم  
 يتكلم عليه ، وقال ابن عبد البر قال عمر بن الخطاب لا تسكنوا نساءكم الغرف  
 ولا تعلموهن الكتابة واستعينوا عليهن بالمرى ، وقال أيضا استعينوا بالله من  
 شرار النساء وكونوا من خيارهن على حذر

## فصل

قال عبد الله بن الإمام أحمد رحمه الله سألت أبي عن رجل اكتسب  
مالاً من شبهة : صلاته وتسبيحه تحط عنه من مأثم ذلك ؟ فقال ان صلى  
وسبح يريد به بذلك ، فارجو قال الله عز وجل ( خلطوا نعم الاصلحاً واخرسيثاً )

## فصل

( في فتن المال والزنا والنساء والبداعة والامراء الفضلين والعلماء المنافقين )

قد صح عنه عليه الصلاة والسلام انه قال « لكل أمة فتنة ، وفتنة  
أمتي المال » وقل ابن عبد البر قل عليه السلام « ان الدينار والدرهم أهلكتكم كان  
قبلكم وانهما مملكتكم » وقال الحسن البصري لكل أمة صنم يعبدونه وصنم  
هذه الامة الدينار والدرهم وفي الصحيحين وغيرهما عن عتبة مرفوعاً « والله  
ما أخاف عليكم ان تشركوا بعمدي ولكن أخاف عليكم ان تنافسوا فيها  
فتهلكوا كما هلك من كان قبلكم » ورواه أيضاً عن أبي سعيد مرفوعاً « ان  
أخوف ما أخاف عليكم ان يخرج الله لكم من زهرة الدنيا وزينتها - قالوا  
وما زهرة الدنيا ؟ قال - بركات الارض » فقال رجل أويأتي الخير بالشر ؟  
قال « أواخر هو ؟ - ثلاثاً - ان الخير لا يأتي الا بالخير وان مما ينبت الربيع  
يقتل خبطاً أو يلثم الا آكلة الخضر فانها أكلت حتى إذا امتلأت خاضرتها  
استقبلت عين الشمس فتلظت وبالت ثم اجترت فمادت فأكلت ، وان  
هذا المال خضر حلو ونعم صاحب المسلم هو ان أعطى منه المسكين واليتيم

وابن السبيل، أو كافر رسول الله ﷺ وإن من يأخذه غير حنة كالذي  
ياكل ولا يشبع ويكون ليهم شهيداً يوم القيامة قوله اجتبرت أي مضنت  
جرتها بكسر الجيم ما يخرج به البعير من بطنه لمضغه ثم يبلعه  
ولمسلم من حديث أبي سعيدة فاتهموا الدنيا واتقوا النساء فإن أول فتنة  
بني إسرائيل كانت في النساء وروى أحمد في المسند من رواية ابن عقيل  
وحديثه حسن من جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «إن أخوف ما أخاف  
على أمتي عمل قوم لوط» ورواه ابن ماجه والترمذي وقال حديث حسن  
غريب إنما نعرفه من هذا الوجه، وصح أيضاً عنه صلاة والسلام أنه  
قال «أتركت فتنة أضر على الرجل من النساء» رواه البخاري ومسلم  
من حديث أسامة بن زيد

وعن عمر مرفوعاً «لا أخاف على أمتي إلا الإبن فإن الشيطان بين  
الرغوة والصریح» رواه أحمد. الصريح الخالص من الإبن. قال بعض العلماء  
والمراد أن الشيطان يحب إليهم الإبن فيخرجون إلى البادية ويتركون  
الجمعة والجماعة. وروى البيهقي محتجاً به من رواية ابن لهيعة عن  
أبي قنبل عن عتبة بن عامر مرفوعاً «هلك أمتي في الكتاب والإبن» فقيل  
يا رسول الله ما الكتاب والإبن؟ قال «يتعلمون القرآن ويتأولونه على غير  
ما أنزل الله، ويحبون الإبن ويتركون الجماعات والجمع ويبدون» احتج به  
البيهقي في كتاب المدخل لكتاب الشافعي (رض) أن العام على عمومه والظاهر  
على ظاهره حتى يرد دليل. واحتج أيضاً بحديث ابن مسعود «هلك



المتنطعون وهو او مسلم، وروى أحمد بإسناد صحيح عن محمود بن ايوب - وهو  
 مختلف في صحته ان رسول الله ﷺ قال « ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك  
 الاصر » قالوا وما الشرك الاصر ؟ قال « الرياء » وعن أبي ذرقات يارسول  
 الله أي شيء أخوف علي أمرك من المسيح الدجال قال « الائمة المضامين »  
 رواه أحمد من رواية ابن لهيعة . وروى أيضا ثمامة بن الزناد قال قال  
 معمر أخبرني أيوب عن أي قلابة عن أي الاشعث الصنعاني عن أبي أسماء  
 الرحبي عن شداد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم « اني لا أخاف على أمتي  
 الا الائمة المضامين فاذا وضع السيف في أمتي لم يرفع عنهم الى يوم القيامة »  
 إسناد جيد ، ولا أحمد ومسلم والترمذي وصححه مثله من حديث ثوبان .  
 ولا أحمد عن يزيد وأبي سعيد من ديلم بن غزوان ثمامة بن الزناد عن  
 أبو عثمان النهدي عن عمر ان رسول الله (ص) قال « ان أخوف ما أخاف  
 على أمتي كل منافق عليم اللسان » حديث رواه الدارقطني وقال موقوف  
 أشبه بالصواب - وزاد أحمد في رواية « يتكلم بالحكمة ويعمل بالجرور »  
 وعن عمر أيضا قال كنا نتحدث انما يهلك هذه الامة كل منافق  
 عليم اللسان رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده من رواية مؤمل بن  
 اسماعيل - وهو مختلف فيه - ولا أحمد وابن ماجه من حديث أبي سعيد  
 « ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الدجال ؟ قلنا بلى قال  
 « الشرك الخفي أن يقوم الرجل فيصلي فيزين صلاته لما يرى من نظر رجل »  
 وعن عبد الملك بن أبي سليمان المزني عن رجل من بني كاهل عن

أبي موسى مرفوعاً : « أيها الناس اتقوا هذا الشرك فانه أخفى من ديب  
 الثعلب » فقال له من شاء الله ان يقول فكيف تتقيه وهو أخفى من ديب الثعلب ؟  
 قال : « قولوا اللهم إنا نعوذ بك أن نشرك بك شيئاً نعلمه » ويستغفرك  
 لما لا نعلم » رواه أحمد

### فصل

( التعامل فيما يختلف الاعتقاد فيه من حلال المال وحرامه كالنجاسات )  
 اذا اكتسب الرجل مالا بوجه مختلف فيه مثلاً بمض البعوض  
 والاجارات المختلف فيها فهل يجوز لمن اعتقد التحريم أن يعامله بذلك  
 المال ؟ الاشبه أن هذا جائز فيما لم يعلم تحريمه إذ هذه العقود ليست بدون  
 بيع الكفار لأخضر وقد جاز لنا معاملتهم بأنعامها للاقرار بظنهم ، فافترس  
 المسلم على اجتهاده أو تقليده أجوز ، وذلك أنه إذا اعتقد الجواز واشترى  
 فللمال في حقه مضمون عنه ، وكذلك لو انتقل هذا المال منه إلى غيره بارت  
 أو هبة أو هدية أو غير ذلك ، وعلى هذا يحمل ما روي عن ابن مسعود  
 ( رض ) لك مهنود وعليه مائة ، وبذلك أفتيت في المال الموروث ، وكذلك  
 قبول العطاء الموروث إذا كان الميت يعلم من الممات المختلف فيها ، وكذلك  
 قبول العطاء من السائل المتأول في بعض شئناه وأخذنا المكتسب إذا قبض  
 بديم تجارة باجتهاد أو تقليد ثم يتبين له التحريم فقيه رويان بناء على ثبوت  
 الحكم قبل بلوغ الخطاب . وعلى إعادة من صلى ولم يتوضأ من لحوم  
 الابل أو صلى في أعطائها . ورجعت في هذا كله وجوب إعادة وعدم

التحريم، فقد قال اقر او ما اكتسبه له كأخذه من غيره كما ان اقرار الحاكم لحكم نفسه كقراره لحكم غيره وقد نفعه كمنعه اذ لا فرق بين ما يتبين له من فعل نفسه وفعل غيره فيخرج في الجمع روايتان، ويشبه هذا من وجه اذا اتم المأموم بإمام اخل بركن أو فعل مبطلا في مذهب المأموم دون الامام، وأصحابنا منهم من حكمي روايتين ومنهم من يفرق بين ما لم يخالف المذهب فيه

والصواب الفرق بين ما يسوغ فيه الاجتماع فان بناء صلاة المأموم على صلاة الامام كبناء ذلك المشتري على ما ك البائع . هذا كله من كلام الشيخ تقي الدين رحمه الله قل ومن ذلك ما استعمله الانسان مما يستفده غيره خبيثا من التجاسات ووقع ذلك في مائع مثل ان يغمس المالك يده في مائع ولم فيه كلب ثم يغمسها في مائع لانسان، او يضع يده الرطبة على فروة مدبوجة ثم يضعها في مائع ونحو ذلك بحيث تكون يد الانسان أو ثوبه واناءه طائرا في استفادته فيلاقى مائعا لغيره انتهى كلامه والله أعلم

## فصل

( في الكذب في المال والسن وافتخار الضررة ونحوه )

من الناس من اذا سئل عن مقدار ما يملك من المال يجبر بخلاف الواقع وهذا ليس بحيد لانه كذب، وقد قل البخاري في صحيحه ( باب المتشيع بما لم ينل وما ينهى من افتخار الضررة ) ثم روى بإسناده عن اسماء ان امرأة قالت يا رسول الله ان لي ضررة فهل علي جناح ان تشببت من زوجي



غير الذي يحايي إقتل رسول الله ﷺ «المتشيع بما لم يعط كلابس ثوب زور» ولما فيه من جحد نعمة الله تعالى عليه أن كان أخباره بانقص والاولى أن ينظر إلى ما تقتضيه المصلحة في الاخبار وعدمه والاخبار بحقيقة الحال والتورية فيعمل بذلك. وكان محمد بن عبد الباقي الحنيلي الامام يقول ما من علم الا وقد نظرت فيه وحصلت منه الكحل او البعض وما اعرف اني ضيعت ساعة من عمري في لهو او لعب وانفرد بعلم الحساب والقرئض وتفه على القاضي ابي ابي وتوفي في سنة خمس وثلاثين وخمسمائة وقد نم له ثلاث وتسعون سنة ولم يتغير من حواشيه شيء وقرأ الخط المديني من بعد سئل مرز عن عمره فانشد

احفظ لسانك لا تسبح بثلاثة      سن ومال ما علمت ومذهب  
فعلى الثلاثة تبسلي بثلاثة      بمكفر ومحاسن ومكذب  
ومن كلامه قال يجب على المعلم ان لا يفتق، وعلى المتعلم ان لا ياف.  
وقال من خدم الخاير، خدمته المنابر

## فصل

( في حد البخل والشح والسخاء )

ذكر بعض العلماء في حد البخل اقوالا وذكر القاضي ايضا في كتابه المعتمد في حد البخل اقوالا (احدها) منع الزكاة فمن اداها خرج من جواز اطلاق البخل عليه، وروي عن ابن عمر رضي الله عنه انه قال من ادب زكاة ماله

فليس يبخل قاله ردا على الحجاج حين نسيه الى ذلك (والثاني) منع الواجبات من الزكاة والنفقة فعلى هذا لو اخرج الزكاة ومنع غيرها من الواجبات عد بخيلا (والثالث) فعل الواجبات والمكررات فلو اخل بالثاني وحده كان بخيلا، وهذا ظاهر قول ابي بكر من اصحابنا حكاة عنه القاضي، وروى أبو بكر عن انس رضي الله عنه ان النبي ﷺ قال «برئ من الشح من ادى الزكاة وقرى الضيف واعطى في الزكاة» فلم ينف عنه وصف الشح الا عند الاوصاف الثلاثة. وقد روى هذا الخبر ابو بلى الموصلي والطبراني الحافظ ضياء الدين في المختارة من طريقهما من حديث مجمع بن يحيى عن عمير ابي الانصاري مرفوعا قال القاضي ولان هذا حده في اللغة قال وقيل هو معنى في النفس وهو خشية الفقر والحاجة

وقال ابن عقيل في القنون البخل ورد التعسك بالموجود والمنع من اخراجه لا يحمده عند تصوره ما حصل وعدم الظاهر بخلافه، والشح قوت النفس كل لذة، ويحرمها كل غصة، انتهى كلامه وظاهر كلام ابي بكر والقاضي انهما مترادفان وقد ورد في الحديث ان الشح يحمل على البخل فروى عبد الله بن عمرو (رض) قال خطب رسول الله ﷺ فقال «اياكم والشح انما هلك من كان قبلكم بالشح، امرهم بالبخل فبخلوا، وامرهم بالتسليم فقاموا، وامرهم بالفجور فقجروا»، رواه الامام احمد وابو داود والنسائي وقال الخطابي رحمه الله الشح من البخل، وكان الشح جنس والبخل نوع، واكثر ما يقال البخل في افراد الامور والشح عام كالوصف اللازم وما هو من قبل الطبع وفي شرح

مسلم في باب تحريم انقلام قل جماعة الشح اشد البخل وابلغ في المنع من  
البخل ، وقيل هو البخل مع الحرص وقيل البخل في افراد الامور  
والشح عام ، وقيل البخل بالمال خاصة والشح بالمال والنروف ، وقيل الشح  
الحرص على ما ليس عنده والبخل بما عنده والله اعلم

وذكر ابن عبد البر قيل للاحنف ما الجود ؟ قال بذل الندي وكف  
الاذى . قيل فما البخل قال طلب اليسير ومنع الكثير . وقيل ان هذا من  
كلام اكرم بن صيفي وقال شعيب بن حرب ليس السخي من أخذ المال  
من غير حله فبذره وانما السخي من عرض عليه ذلك المال فتركه ، أو جمع من  
حق ووضع في حق . مثل الحسن بن علي رضي الله عنهما عن البخل فقال هو  
أن يرى الرجل ما ينفعه تلقا وما يحسكه شرفا وقال أبو العتاهية

وان امرأ لم يرنج الناس نفعه ولم يأمنوا منه الاذى لائيم  
وان امرأ لم يحمل البر كسره ولو كانت الدنيا له لديم

## فصل

( أحاديث في ذم البخل والشح والحرص ومدح الاتفاق في سبيل الله )  
عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال : ما من يوم  
يصبح المباد فيه الا ما كان ينزلان فيقول احدهما اللهم أعط متقما خلفا  
ويقول الآخر اللهم أعط ممسكا تلقا ، وعنه أيضا يبلغ به النبي (ص) قال  
الله تبارك وتعالى يا بن آدم اتفق اتفق عليك ، وعنه أيضا أن النبي (ص) قال



« ما يسرني ان لي أحدا ذهبا يأتي علي ثلاثة أيام وعندى منه دينار إلا ديناراً  
أرصده لدين علي » رواه ابن البخاري ومسلم وفي صحيح البخاري قبل حجة  
الوداع في قصة البحرين حديث جابر أن النبي (ص) وعنده ليمطيه من  
مل البحرين فلم يخرج حتى مات فذكره لابي بكر أنا فلم يرد عليه  
فقال اما ان تمطيني وأما ان تبخل عني ، فقال قلت تبخل عني وأي داء  
أدوا من البخل ؟ - قلها ثلاثا ما سمعتك من مرة الا وأنا أريد أن أعطيك  
رواه احمد ومسلم وقال عمر قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسما فقلت  
يا رسول الله لغير هؤلاء احق به منهم قل : اللهم خيروني بين أن يسألوني  
بالفحش او يبخلوني ولست يبخل » وقال انس ما سئل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على شيئا الا اعطاه ، وقال جابر ما سئل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم شيئا قط فقال لا ، رواه ابن احمد ومسلم وروى الثالث  
البخاري وعن ابي هريرة مرفوعا نداء السخي قريب من الله قريب من الناس  
قريب من الجنة بعيد من النار ، ولجاهل سخي احب الى الله من عالم بخيل  
رواه الترمذي وقال غريب وروى أيضا قول غريب عن ابي سعيد مرفوعا  
« خصمتان لا يجتمعان في قلب مؤمن البخل وسوء الخلق » وروى أيضا وقال  
حسن غريب عن ابي بكر مرفوعا ولا يدخل الجنة خب ولا بخيل  
ولا منان » وأسانيد الثلاثة ضعيفة

وقال أبو ذر انتهيت الى النبي (ص) وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأيته  
قال « يا خسر وزورب الكعبة » قال بختت حتى جلست فلم انقار ان قمت .

فقات يارسول الله فذاك أبي وأمي من هم قال «ألا كثرون أموالي إلا من قال  
هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وفليل ما هم» ورواه  
أحمد والبخاري ومسلم وغيرهم وعن كعب بن مالك مرفوعا «ما ذنبان جائعان  
أرسلا في ذرية غم بافسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه»  
ورواه أحمد والترمذي وصححه وعن انس مرفوعا «يهرم ابن آدم ويشب  
فيه اثنتان الحرص على المال والحرص على العمر» وعن أبي هريرة مرفوعا  
«قلب الشيخ شاب على حب اثنتين» وذكر معناه متفق عليها قال في شرح  
مسلم هذا مجاز ومعناه إن قلب الشيخ كمثل الحب الذي محتسب في ذلك  
كاحتكام قرة الشاب في شبابه هذا صوابه قال وقيل في تفسيره غير هذا  
عما لا يرتضى وروى أبو داود حديثا نبذ الله بن الجراح عن عبد الله بن  
يزيد عن موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن عبد العزيز بن مروان  
سمعت أبا هريرة سمعت رسول الله (ص) يقول «شر ما في الرجل شح خالع  
وجبن خالع» اسناده جيد أصل الخلع الخزع والخالع هنا ذو الخلع ومعناه أنه  
إذا استخرج منه الحق الواجب عليه خلع وجزع منه، والجبن الخالع هو  
الشديد الذي يخلع فؤاده من شدة

وروى ثنا يونس ثنا ليث عن محمد بن عجلان عن سهل بن أبي صالح  
عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعا «لا يجتمعان في قلب عبد الإيمان والشح»  
حديث حسن. وذكر ابن عبد البر وغيره الخبر المروي عن رسول الله  
ﷺ «ثلاث منجيات، وثلاث مهلكات: فأما المنجيات فالعدل في

الرضا والغضب ، وخشية الله في السر والعلانية ، والتصدق في الغنى والفقر ،  
وأما المهلكات فشح مطاع ، وهوى متبع ، واعتجاب المرء بنفسه ، قال  
ابن عبد البر كان يقال شدة الحرص من سبيل المتالف ، وقال الأحنف  
أفة الحرص الحرمان ولا ينال الحرص إلا حظه ، كان الحسن البصري  
يقول ما بعد أمل ، إلا ساء عمل ، ومن كلام الحكماء الرزق مقسوم ، والحرص  
عمر ، والחסود مغموم ، والبخيل مذموم ، وقال الخليل بن أحمد :

الحرص من شر أداة التقي      لا خير في الحرص على حال  
من بات محتاجا إلى أهله      هان على ابن العم والخال  
وقال آخر :

لا تحسدن أخا حرص على سعة      وانظر إليه بعين الماقت القالي  
إن الحرص لمشغول بشغوته      عن السرور بما يحوي من المال  
وقال أبو العتاهية يخاطب سلم بن عمرو

نعم نفسي إلى من الليالي      تصرفن حالا بعد حال  
فإني لست مشغولا بنفسي      ومالي لأخاف الموت مالي  
لقد أيقنت أنني غير باق      ولكني أراي لأبالي  
تعالى الله يا سلم بن عمرو      أذل الحرص أعناق الرجال  
هب الدنيا أدق اليك نفوا      ليس مصير ذلك إلى زوال  
فما ترجو بشئ ليس يبق      وشيك ما تنفيره الليالي



فلما أبلغ سلم بن عمرو وهو المعروف بسلم الخامس كتب إليه  
 ما أقبح التزهيد من واعظ      يزهد الناس ولا يزهد  
 لو كان في تزهيده صادقا      أضحي وأمسى بيته المسجد  
 ان رفض الدنيا فما باله      يكتنز المال ويسترفد  
 يخاف أن تنفذ أرزاقه      والرزق عند الله لا ينقد  
 الرزق مقسوم على من ترى      يسمى له الأبيض والأسود  
 قال زياد بن أبي سفيان اتان يتمجلان النصب ولا يظفران بالبيعة  
 الحريص في حرصه ، ومعلم البليد ما ينبو عنه فهمه. وأشد محمود الوراق  
 أراك يزبدك إلا ترا حرصا      على الدنيا كأنك لا تموت  
 فهل لك غاية إن صرت يوما      إليها قلت حسبي قد رضيت  
 وقال آخر :

الحرص داء قد أضرب من ترى الا قليلا  
 كم من عزيز قد رأيت الحرص صيره ذليلا  
 فتجنب الشهوات واحذر      أن تكون له قتيلا  
 فارب شهوة ساعة      قد أودت حزنا طويلا  
 وقال آخر

الحرص عون للزمان على الفتي      والصبر نعم الموت للآزمان  
 لا تخضعن فان دهرك ان يرى      منك الخضوع أمد بهوان

ولابي عبد الله الصوري

لما رأيت الناس قد أصبحوا      وهمة الإنسان ما يجمع  
قنعت بالقوت فالتأتأتني      والفاضل المسائل من يقع  
ولم أنافس في طلاب النسي      علما بأن الحرص لا ينفع

وذكر ابن عبد البر الخبير المشهور الذي رواه مسلم وغيره من حديث  
أبي هريرة عن النبي ﷺ «المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن  
الضعيف» وفي كل خير احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز  
فإن قلبك أمر فقل قدر الله ، وما شاء فعل ، ولا تقل «لو» فإن لو تفتح عمل  
الشيطان ولذاتني في رواية «فإن اللو تفتح عمل الشيطان» قال ابن عبد البر  
كان رسول الله ﷺ يستميد بالله من طمع في غير مطعم ، ومن طمع  
يتود إلى طمع ، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما شيء ، أذهب لمقول  
الرجال من الطمع ، وفي حديث آخر أن عمرو بن الزبير قال لسكعب :  
ما يذهب العلم من صدور الرجال بعد أن تلموه ؟ قال الطمع وطلب الحاجات  
إلى الناس ، وقال كعب أيضا الصفا الزلل الذي لا تنبت عليه أقدام العلماء  
الطمع ، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : في اليأس غنى ، وفي الطمع فقر ،  
وفي العزلة راحة من خلطاء السوء

وقال أبو الصنامية

أطمت مطامي فاستعبدتني      ولو أنني قنعت لصرت حراً

وقال ابن المبارك: ما النذل إلا في الطمع وأنشد بعضهم

إن المظالم ما علمت مذلة      للظالمين وأين من لا يظلم؟

وقال بعض الحكماء: قلوب الجهال تستعبد بالانحياز وتسترق بالني

وتعمل بالخدائع      وقال آخر

لا تجزع عن على ما نأت مطامبه      ها قد جزعنا فماذا ينفع الجزع

إن السعادة بأس أن ظفرت به      بعض المزار وان الشقوة الطمع

وقال آخر

الله أحمد شاكراً      فبلاؤه حسن جميل

أصبحت مسروراً معافى      بين أنعمه أجول

خاوا من الأحزان خف      الظهر يغني القليل

ونفيت باليأس النفي      عني فطاب لي المقييل

والناس كلهم لم      خفت مؤنته خبال

فأثروا للمسيح بأروح الله أخبرنا عن المال فقال المال لا يخالو صاحبه

من ثلاث خلال إما أن يكسبه من غير حله ، وإما أن يمنعه من حقه ، وإما

أن يشغله إصلاحه عن عبادة ربه      قال الخطيئة

ولست أرى السعادة جمع مال      ولكن التي هو السعيد

وقال آخر

إذا ما الفتي لم ينفع إلا لبسه      ومطعمه فالخير منه بعيد

يذكرني صرف الزمان ولم أكن      لأهرب مما ليس منه بعيد



فلو كنت ذال مال لقرب مجلي وقيل اذا أخطأت أنت رشيد

وقال آخر

ذهاب المال في أجر وحمد      ذهاب الأقبال له ذهاب

قال جعفر بن محمد رحمه الله من نقله الله من ذل المماضي الى عز الطاعة  
أغناه بلامال، وآتاه بلا مؤنس، وأعزه بلا عسيرة. قال النبي ﷺ ليس الغنى  
عن كثرة العرض اما الغنى غنى النفس . وعن النبي ﷺ قال « ارض  
بما قسم الله لك تكن أغنى الناس ، واعمل بما افترض الله عليك تكن أعبد  
الناس ، واجتنب ما حرم الله عليك تكن أروع الناس » وعنه أيضا الفقر  
أزين بالمؤمن من العذار على خد الفرس » وقال أوس بن حارثة خير الغنى  
المناعة ، وشر الفقر الخضوع . وقال الفضيل بن عياض اما الفقر والغنى  
بعد العرض على الله عز وجل

ماشقة المرء بالافتار مقتررة      ولا سعادة يوما بإيسار

إن الشقي الذي في النار منزله      والفوز فوز الذي ينجو من النار

كان يقال الشكر زينة الغنى ، والعفاف زينة الفقر ، وقالوا حق الله  
واجب في الزنى والفقر ، ففي الغنى العطف والشكر ، وفي الفقر العفاف  
والصبر ، وكان يقال الغنى في النفس والشرف في التواضع ، والكرم في  
التقوى . وقال حماد الروابي أفضل بيت في الشعر قيل في الامثال  
يقولون يستغني بالله ما الغنى      من المال إلا ما ينف وما يكفي

وكان يقال خصلتان مذمومتان الاستطالة مع السخاء ، والبطر مع

الغنى . وقال آخر

تقنع بما يكفيك والتمس الرضا فانك لا تدري أن تصبح أم تفسى  
فليس الغنى عن كثرة المال إنما يكون الغنى والفقر من قبل النفس  
وقال آخر :

ولا تدري الفقر بأم تلك فان الغنى للفنعتين قريب  
وهذا مأخوذ من قوله عليه السلام يقول الله عز وجل ابن آدم أتفق

أتفق عليك ، وقال آخر

ألم تر أن الفقر يزري بأهله وان الغنى فيه الهلى والتجمل  
وقال آخر

استغن عن كل ذي قرى وذى رحم ان الغنى من استغنى عن الناس

وقال ابن عبد البر وكان يقال لا تدع على وليك الموت فانه يورث

الفقر . قال الشاعر

لعمرك ان القبر خير لمن كان ذا سر وعاد الى سر

وذكر ابن عبد البر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لولا ثلاث صلح الناس ،

شح مطاع ، وهوى متبع ، وانجاب المرء بنفسه » وخطب اثير بن

العوام بالبصرة فقال يا أيها الناس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « يا زبير ان الله تعالى

يقول أتفق أتفق عليك ، ولا توكل فيوكى عليك ، وأوسع بوسع الله عليك ،

ولا تضيق فيضيق عليك ، واعلم يا زبير أن الله يحب النفاق ولا يحب القنار

ويحب الساج ولو على ثمرة ، ويحب الشجاعة ولو على قتل حية أو عقرب ،  
واعلم يا زير أن لله فضول أموال سوى الارزاق التي قسمها بين العباد  
عينة عنده لا يطي أحدا منها شيئا إلا من سأله من فضله ، فسلوا  
الله من فضله ،

وقال علي رضي الله عنه البخل جلاباب المسكنة ، وربما دخل السخي  
بسمائه الجنة . وقال جعفر بن محمد قال الله عز وجل أنا جواد كريم ،  
لا يجاورني في جنتي لثيم . وقال ابراهيم بن أبي عبلة سمعت أم البنين أخت  
عمر بن عبد العزيز تقول أف البخل والله لو كان طريقا ما سلكته ، ولو  
كان لوبا ما لبسته . وقال سفيان بن عيينة ما استقصى كريم قط ، ألم تسمع  
إلى قول الله تعالى ( عرف بعثه واعرض عن بعض ) قال بعضهم

واني لأرتي للكريم إذا غدا على طمع عند اللثيم بظالبه

وقال منصور العقبة

ما بالبخل انتفاع والكلاب ينفع أهله

فنزّه الكلاب عن أن ترى أخا البخل مثله

وقال ابن طاهر المقدسي الحافظ دخلت على الشيخ أبي القاسم سعد  
ابن علي وأما ضيق الصدر من رجل من أهل شيراز لا أذكره رحمه الله  
فأخذت يده فقبلتها فقال لي ابتداء من غير أن أعلمه بما أنا فيه : يا أبا الفضل  
لا ضيق صدرك عندنا ، في بلاد العجم مثل يضرب يقال : بخل أهوازي ،  
وحياة شيرازي ، وكثرة كلام رازي



وذكر ابن عبد البر وغيره عن الحسن أنه كان يقول أصول الشر  
ثلاثة: الحرص، والحسد، والكبر، فالكبر منع الناس من السجود لآدم،  
وبالحرص أخرج آدم من الجنة، والحسد حمل ابن آدم على قتل أخيه  
وروى الحاكم في تاريخه عن وائس بن عبد الأعلى عن الشافعي قال  
السخاء والكرم يغطي عيوب الدنيا والآخرة بعد أن لا ينجته بدنة. قال  
حيث بن مبشر الثقفي النقيبه وهو أخو جعفر بن مبشر المتكلم قعدت  
مع أحمد بن حنبل ويحيى بن معين والناس متوافرون فأجمعوا أنهم  
لا يعرفون رجلاً صالحاً بخيلاً

وقال بشر بن العارث الحافي رحمه الله لا تزوج البخل ولا تعامله  
ما أقبح القاريء أن يكون بخيلاً رواء الخلال في الأخلاق، وقال ابن عبد البر  
في ترجمة أبي الأسود الدؤلي كان ذا عقل ودين ولسان وبيان وفهم وذكره  
وحزم غير أنه كان ينسب إلى البخل وهو دأب دوي يقدح في المروءة انتهى كلامه،  
وقال حاتم الطائي لما بلغه قول المتامس

قليل المال أصلحه فيبقى      ولا يبقى الكثير على انفساد  
وحفظ المال خير من تفاد      وعسف في البلاد بغير زاد

قال قطع الله لسانه حمل الناس على البخل فهلا قال

فلا الجود يعني المال قبل فناءه      ولا البخل في مال البخل يزيد  
فلا تلتمس مالا يعيش مقتر      لسكل عند رزق يعود بجديد

ألم تر أن الرزق غاد ورائحاً وإن الذي يعطيك ليس بعبد (١)  
وقال حاتم أيضاً (٢)

لعمرك ما ينبغي انثراء من الذي إذا حشر جت يوماً وضاق بها الصدر  
ألم تر أن المال غاد ورائحاً وبقي من المال الأحاديث والذكر  
وروى أحمد في المسند عن مروان بن معاوية الفزاري عن هلال بن  
سويد أبي الملي عن أنس رضي الله عنه قال أهدى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم طائر  
ثلاث فأكل طائراً وأعطى خادمه طائرين فردهما عليه من الغد فقال له رسول  
الله صلى الله عليه وسلم « ألم أنهك أن ترفع شيئاً لى ؟ » إن الله يأتي برزق كل غد » وقال  
يوسف بن الحسين الرازي القاهري الصوفي للإمام أحمد حدثني فقال ما تصنع  
بالحديث يا صوفي ؟ فقلت لا بد حدثني فحدثني بهذا الحديث ورواه البخاري  
في الضعفاء في ترجمة هلال حرم أن يدخر رزق غد ، وقال لا يتابع على  
حديثه ، وعن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخر شيئاً لى إسناده  
جيد ، ورواه الترمذي عن قتيبة بن جعفر بن سليمان عن ثابت عنه وقال  
غريب وذكر أنه روي مرسلاً قال ابن الجوزي في كشف المشكل فيما  
في الصحيحين من حديث عمر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذ نفقة  
سنة قل فيه جواز ادخار قوت سنة ولا يقال هذا من ضل الأمل لأن  
الأعداد للحاجة مستحسن شرعاً ونقلاً ، وقد استأجر شعيب موسى ديارها

(١) مقتضى الأعراب أن يقال : ليس بعبد (٢) في المصرية : أبو حازم .  
ولكنه قال أيضاً

السلام ، وفي هذا رد على جملة المفكرين في اخراجهم من فضل هذا عن  
التوكل ، فاز احتجوا بان رسول الله ﷺ كان لا يدخر اند فلجواب أنه  
كان عنده خلق من الفقراء فكان يؤثرهم انتهى كلامه .

وقال إسحاق بن هانيء سمعت أبا عبد الله يقول : قليل المال تصاحبه  
البيت المنقمة ، وقال ابن عبد البر قال عمر بن الخطاب لا يقل مع الاصلاح  
شيء ، ولا يبق مع تصاد شيء ، وقال قيس بن عاصم الصحابي رضي الله عنه  
الجواد سيد قومه بني نعيم الجهم لى قل الا حنف بن تيس القريني منه  
تعلمت العلم قال لا مرأته وقد تزوجها حديثاً وأحضرت له طعاماً قال لها  
أين اكلي فلم تدر ما يقول لها فأنشأ يقول

إذا ما صنعت الزاد فالتقي له      أكيلا فاني لست آكله وحدي  
أخا طارقا أوجار بيت فاني      أخاف ملاقات الاحاديث من بعدى  
ولاني لعبد الضيف من غير ذلة      وما في إلا ذلك من شبة العبد  
فسمعه جاز له وكان بخيلا فقال

لبيني وبين المرء قيس بن عاصم      بما قل برن في الفهمال بعيد  
وانا لنجفو الضيف من غير ذلة      عنافة أنت إنرى بنا فيمود  
وأنشأ أبو جهمر القرشي

كل الامور تزول عنك وتنقضي      الا انشاء فانه لك باق  
لو أنني خضرت كل فضيلة      ما اخترت غير مكارم الاخلاق



ودخل جرير على عبد الملك فأنشده

وأنتك أمس خير بي ممد      وأنت اليوم خير منك أمس  
ونبتك في المنابت خير نبت      وغرسك في المغارس خير غرس  
وأنت غداً تزيد الضف صففاً      كذلك تزيد سادة عبد شمس  
فأمر له بثلاثين ألف درهم . وأنشد يحيى بن ميمونة فأمراه بشرة آلاف  
درهم وهو

إذا قيل من الجود والجهد والندى      فناد بأعلى الصوت يحيى بن ميمونة  
وقال أبو العنابية

إذا ما المرء صرت إلى سؤاله      فما تعطيه أكثر من نواله  
ومن عرف المكارم جدد فيها      وحسن إلى المكارم باحتياله  
ولم يستغل محمداً بمال      وإن كانت تعيط بكل ماله  
ولما ولي المنصور معن بن زائدة انزعج من قصده قوم من أهل  
الكوفة فنظر إليهم وهم في هيئة رديئة وأنشأ يقول

إذا نوبة نابت صدقات فانتم      مرستها فلدهر في الناس قلب  
فأحسن ثوبك الذي هو لا يس      وفره مهريك الذي هو بركب  
وبادر بمعرف إذا كنت قادراً      زول اقتدار فالنبي هناك يذهب  
فقال له رجل ألا أنشدك أحسن من هذا لا بن هرمة قال هات فأنشأ يقول  
والنفس تارات يحصل بها العزا      وتسفو عن المال الفوس الشحائح  
إذا المرء لم ينفعك حيا فنفعه      أقل إذا ضمت عليه الصفائح

لاية حال يمنع المرء ماله غداً فهدا والموت غداً ورائح  
 فقال له ممن أحسنت والله وإن كان الشمر لغيرك ، يا غلام أعطه  
 أربعة آلاف فقال الغلام اجعلها دنائير ودرهم فقال ممن والله لا تكون همتك  
 أرفع من همتي يا غلام صفرها له . وقال هارون الرشيد للإصمعي رحمه الله  
 ما أغفلت عنا وأجفأك بحضرتنا فقال والله يا أمير المؤمنين ما ألاقنتني بلاد  
 بعدك حتى آتيك ، فقال للإصمعي : ما ألاقنتني ؟ قال أمسكتني وأنشد  
 كفالك كف لائق درهما جوداً وأخرى أعط بالسيف الذهب  
 أي مائة درهما . فقال أحسنت وهكذا كن وقرنا في الملا وعلمنا  
 في الخلا . وأمر لي بخمسة آلاف دينار

دخل العتافي على عبد الله بن طاهر فأنشده

حسن ظني حسن ما تعود إلا - سواي بك الغداة أتاني  
 أي شيء يكون أحسن من حس - من يهين حدا اليك ركاني  
 فأمر له بجائزة ثم دخل عليه مرة أخرى فأنشده

جودك يكفيك في حاجتي ورؤيتي تكفيك مني سؤالي  
 فكيف أخشى الفقر ما عشت لي وإنما كفالك لي بيت مالي  
 فأجازه أيضاً ثم دخل عليه اليوم الثالث فأنشده

أكسني ما يبید اصلحك الله فاني اكسوك ما لا يبید  
 فأجازه وكساه وحمله . وجاء أبو النضر المتهود إلى حفص بن غياث  
 وهو قاض فكساه فطلب منه تفة خلف حفص ما في يتي ذهب ولا

فضة ثم استقرض له ديناراً فأعطاه اياه فقال ابو الدئل ايها القاضي والله ما  
اجد لك مثلاً الا قول الشاعر

يميرني بالدين قومي وانما تقرضت في اشيائهم مجدداً  
وقول صاحبه

وما كنت الا كالا صمير جعفر رأى المال لا يبقى فابقي به حداً  
وقال الاصمعي دخل امرأني على خالد بن عبد الله القسري فقال  
اصح الله الامير اني قد امتدحتك بيتين ولست انشدها الا بمشرة  
آلاف وخادم فقال له خالد قل فانشأ يقول

لزمته نعم حتى كأنك لم تكن سمعت من الاشياء شيئاً سوى نعم  
وانكرت هلاه حتى كأنك لم تكن سمعت بها في سائر الدهر والامم  
قل ودخل امرأني على خالد في يوم مجلس الشعراء فندبه وقد كان  
قال فيه يبي شعر امتدحه فلما سمع قول الشعراء صغر حسده ما قال  
فلما انصرف الشعراء بجوازهم بقي الاعرابي فقال له خالد ألك حاجة ؟  
فانشده البيتين وهما

تعرضت لي بالبلود حتى نشيتي وأعطيتني حتى ظننتك تائب  
فأنت الندي وابن الندي واخوانتي حليف الندي ما للندي عنك مذهب  
فقال سل حاجتك فقال علي من الدين خمسون ألفاً فقال قد أمرت  
لك بها وشفعها بثمانها فأمراه بمائة ألف وهذا العطاء وشبهه من الملوك ان كان  
على وجه الشرع والافصاح ممدوح عرفاً (١) وقد قال ابو الفرج عبد الرحمن



ابن الجوزي رحمه الله تعالى: من الأغلاط والأوهام التي حاد المدح بما يوجب  
الذم فانهم اذا سمعوا عن السلاطين والولاة بالعطاء المدح من اموال  
المسلمين مدحواهم بالكرم، ثم ذكر ان هشام بن عبد الملك اعطى حمادا الرواية  
لانشاد بيت جريئين وعشر بدر، وقل لو كان ما اعطاه من مال نفسه كان  
تبذيرا وتفرطا مكريفا وليس من ماله، لا يجب من يروي هذا عن الملوك  
فيخرجه مخرج المدح والكرم وهو معدود في التبذير والاسراف، وقد قال  
تعالى (وننبئهم انفسهم) أي ينظرون اين يضعون الاموال واين الفقراء اعني  
واذا تأملت الحال وجدت الاموال اخذت على غير وجهها وصرفت في  
غير حقها، وخرجت عن نيات فاسدة انتهى كلامه وسبق في الفصل قبله كلام

شعيب بن حرب

وقال اعرابي عجبا للبخیل المتعجل للفقير الذي منه هرب، والمؤخر  
للسمعة التي اياها طاب، ولعله يموت بين هربه وطابه، فيكون عيشه في  
الدنيا عيش الفقراء، وحسابه في الآخرة حساب الاغنياء، مع انك لم تر بخيلا الا  
غيره اسعد بماله منه، لانه في الدنيا مهتم بحسه وفي الآخرة قائم بمنه وغيره  
آمن في الدنيا من همه، وناسج في الآخرة من اثمه

ومن منشور كلام ابن المعتز: بشر مال البخیل بحادث او وارث، ومن منطلومه  
يا مال كل جامع وحادث      أبشر برب حادث او وارث  
وقال غيره

كدودة القز ما تبنيه يهدمها      وغيرها بالذي تبنيه ينتفع

واين هذا من كلام احيعة بن الجلاح في آياته التي بحث فيها على جمع  
المال ولا يضيئه يوما على حال، منها

اني مقيم على الزوراء أعمرها      ان الكريم على الاقوام ذو المال  
كل النداء إذا ناديت بخذاني      لا ندائي إذا ناديت يا مالي

وقال الشاعر

واني لا اجتاز القرى طاولي الحشا      مخافة من أن يقال لئيم  
الرواية بضم لام . يقال ومدح الكرم وذم البخل كثير في الكلام وفي  
هذا كفاية ان شاء الله قل ابن الجوزي ويحك ما تصنع بادخار مال لا يؤثر  
حسنة في صحيفة ، ولا مكرومة في تاريخ ؟ اما سمعت بانفاق أبي بكر وبخل  
ثمالة (١) ما رأيت ما أثر مدح حاتم وبخل الجباحب ، ويحك لو ابتلاك في  
مالك بقلة استغنت ، او في بدئك ليلة يمرض شكوت ، انما تريد كمال مرادك  
فانت تستوفي مطالبك منه ولا يستوفي حقه عليك (ويل المعطفين) انتهى  
كلامه . وقد قيل

مات الكرام ومروا وانقضوا رمضوا      ومات من بعدهم تلك الكرامات  
وخلقوني في قوم ذوي سفه      لو أبصروا طيف ضيف في الكرى ما نوا  
وقد سبق ما يتعلق بهذا في مكارم الاخلاق وحسن الخلق قبل هذا  
بنحو خمس كراريس او ستة وقبله يسير طلب الحاجات من الناس

(١) هو المناقي الذي نزل فيه قوله تعالى ( ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من  
فضله لنصدقن ) الايات من سورة التوبة

قال ابن عبد البر أجمعت الحكماء على أربع كلمات: وهي لا تحمل قلبك  
مألاً يطيق ولا تعمل عملاً ليس لك فيه منفعة، ولا تثقن بأمرأة، ولا  
تفتقر بالمال وإن كثر.

### فصل

قال ابن عقيل في الفنون تمام المروءة أن تراعي ورثة من كنت تراعيه  
وتخافه بزيادة على ما كنت تراعيهم حال حياته لتكون الزيادة بازاء إرثائه  
ولا توهمهم أن المنزلة سقطت بموت كـ... بهم، وفر الأكرام على الأيتام  
لتشوب مرارة يتمهم حلاوة التحنن. كان السلف رحمهم الله يذهبون بحزن  
الأيتام والأرامل ويزيلون ذل اليتيم بأنواع البر حتى صاروا كالأبوة والأمهات  
لليتيم لا يتركونه يضام ويتناضلون عنه، وفي الجملة الأكرام لا يبين بينهم يتم  
أولاد الجيران ولا النازل من القاطنين

### فصل

قد تقدم الكلام في كسب الحامي ولذا ذكر الآن حكم الحمام وما يتعلق  
به فنقول بيم الحمام وشراؤه وإجارته وبذمه مكروه ونص عليه، وقال: الذي  
يبيح حماماً للنساء ليس بمذموم لأنه غالباً يشتمل على ما لا يجوز من كشف  
العورات ونظرها ودخول النساء (١) وفي مجموع أبي حفص في الإجارة نقل  
محمد بن يحيى السكحال سألت أحمد بن رجل له حمام تقيمه غلته يريد

(١) قوله «ودخول النساء» لا فائدة له وحده بعد ما سبقه الكلام في حمام

النساء، فلمعه سقط منه شيء.



أن يبيمه ، قال لا يبيمه على أنه حمام يبيمه على أنه عنبر ويهدم الحمام ، ذكره  
 الشيخ تقي الدين وقال وكذلك الابنية المنصورة كنائس ونحو ذلك مما هو  
 مبني بالمنفعة المحرمة ، وما هو مصور على صورة المنفعة المحرمة ويمكن  
 تصوره على منفعة مباحة مثل الحرير المصنوع للرجال ، وخاتم الذهب  
 للرجل ، وآنية الذهب والفضة انتهى كلامه .

والرجل دخوله بازار اذا أمن النظر المحرم ذكره ابو البركات وابن  
 تيميم وقال في الرعاية السكرى مع ظن السلامة غالبا ، وان خاف ذلك  
 كره لان من حمام حول الحى يوشك أن يواقه ، وان علم وتفرعه حرم  
 عليه انتهى كلامه ، ويتوجه التحريم ان ظن الوقوع في المحذور ، وقد قال  
 في الشرح قل أحمد رحمه الله ان علمت أن كل من في الحمام عليه ازار  
 فادخله والا فلا تدخل ، وكذا أحوال المرأة ان دخلته لحيض أو تقاس  
 أو مرض أو جنابة ونحو ذلك أو لغرف نفسها في البيت أو تضره فيه  
 والا حرم عليها دخوله ، واختار ابو الفرج بن الجوزي والشيخ تقي الدين  
 رحمهما الله ان المرأة اذا اعتادت الحمام وشق عليها ترك دخوله الا لمذر  
 أنه يجوز لها دخوله ، ولا تعمري مسلمة بحضرة ذمية فيه ولا في غيره ،  
 وقيل للمرأة دخوله في قميص خفيف تصب الماء فوقه وقيل هذا في حمام  
 الزبون لا في حمام بيتها

## فصل

في أحكام وآداب تتعلق بالحمام

ولا بأس بذكر الله في الحمام نص عليه وقطع به جماعة وعنه التوقف  
وقيل يكره قال الشيخ عبدالقادر رحمه الله ويكره له الكلام في مواضع الممن  
المستفزة كالحمام والغلاء وما أشبه ذلك، وكذلك لا يسلم ولا يرد على مسلم  
وقد تقدم حكم القراءة فيه، وبجزيء الغسل والوضوء بماء الحمام نص عليه  
وقال تارة يغتسل من الأنبوب، فإن كانت يده نجسة ولا اناء معه أخذ الماء  
فيه وغسلها، وقال في الترح روي عن أحمد أنه قال لا بأس أن يأخذ من  
الأنبوبة وهذا على سبيل الاحتياط، وقد قال أحمد عندي ماء الحمام طاهر  
وهو بمنزلة الجاري وهل يكره استعماله فيه وجهان (أحدهما) يكره لأنه  
يباشره من يتحري ومن لا يتحري وحكاية ابن عقيل رواية عن أحمد وهو الرواية  
المتقدمة (والثاني) لا يكره لكون الأصل طهارته فهو كالماء الذي شككنا  
في نجاسته كذا قال بعضهم وفيه نظر لأن هذا ماء مشكوك فيه فمقتضى  
الخلاص فيه أن يجري في كل ماء مشكوك في نجاسته

ويكره الاغتسال في المستحم ودخول الماء بلا مشرور وعنه لا يكره،  
وهل يحرم كشف عورته خلوة لغير حاجة أو يكره فيه؟ روايتان، قدم  
ابن تميم عدم الكراهة، ويباح كشفها لخزان وتداو ومعرفة بلوغ وبكارة  
وولادة وعيب ونحو ذلك، قال ابن الجوزي في منهاج القاصدين ويكره

دخول الحمام قريبا من الغروب وبين المشائين فانه وقت انتشار الشياطين  
انتهى كلامه. وظاهر كلام غيره يدل على خلافه  
وروي عن أحمد أيضا ما يدل على خلافه. قال صالح كان أبي يتنور  
في البيت إلا أنه قال لي يوما أريد أن أدخل الحمام بعد المغرب وكان يوما  
شويا قل لصاحب الحمام فمات له فلما كان المغرب قل ابست اليه فقل له  
إني قد صرفت عن الدخول، وتنور في البيت

## فصل

دخول الحمام والخروج منه والظلاء بالنورة فيه وفي البيت

يسن في الجنابة وقيل في الوضوء كذا في الرعاية تقديم يسراه في  
دخول الحمام والمغتسل ونحوهما والاولى في الحمام أن يغسل أبطيه وقدميه  
بماء بارد عند دخوله، ويلزم الحائط ويقصده وضعا خاليا ولا يدخل في البيت  
الحار حتى يبرق في البيت الاول ويقال الا تنفات. ولا يطيل المقام الا بقدر  
الحاجة ويغسل قدميه عند خروجه بماء بارد قل في المستوعب فانه يذهب  
الصداع. ولا رجل أن يغتسل مع زوجته وأمه في وقت واحد من الماء واحد  
ويستحب أن يخلق عاتته وينف أبطيه، وان استعمل النورة في ذلك فسن قد  
روت أم سلمة وأنس وغيرهما رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان يتنور وكان  
إذا بلغ عاتته نورها بنفسه وفي بعض اللفاظ إذا بلغ مراقه وهذا الحديث  
يدل على أنه يجوز أن يتنور في المورة وغيرها من بدنه قيصا أو دونه، وأنه  
يجوز أن يطليه غيره فماعد المورة. وقد عمل أحمد بهذا الحديث فقال



أبو عبد الله النيسابوري نورنا أبا عبد الله قلما بلغ طاقته نورها بنفسه .  
 وقال المروزي : أصابته لاني عبد الله النورة غير مرة واشترت له  
 جلدا ليده فكان يدخل يده فيه وينور نفسه . وقد روي عن جماعة من  
 الصحابة والتابعين رضي الله عنهم أنهم كانوا يتنورون فمنهم من كان يطلي  
 جميع جسده قميصا ومنهم من يتسرول ، وأول من صنعت له النورة  
 ودخل الحمام سليمان بن داود عليها السلام ، وذلك أنه لما تزوج بقميص  
 قالت له لم يمسني حديد قط ، فقال سليمان للشياطين انظروا إلى شيء يذهب  
 الشعر فتأرا النورة ، فكان أول من صنعت له

وذكر علماء الطب أن في الاطلاء بالنورة فوائد منها أنها تنور  
 الاخلاط وتجذبها . وذكروا أيضا أن من اطلى بها ثلاث مرات في ازار  
 في كل أسبوع مرة استغنى بذلك عن الفصد والحجامة وشرب المسهل .  
 وينبغي أن يخلط بالنورة يسير من شحم الخنظل ليأمن الحكمة في مواضعها  
 ويطلى بعدها بالعناء والمصفر لتبريد البدن وإذهاب الكاف الحادث  
 بإرازها الاخلاط إلى ظاهر الجلد وذكر هذا كله في المستوعب وذكر  
 غيره بمضه . وحديث أم سلمة التي أشار اليه رواد ابن ماجه وغيره

وقال الخلال في المال قال مهنا مالت أبا عبد الله عن حديث كامل بن  
 العملاء عن حبيب بن أبي ثابت عن رجل عن أم سلمة الحديث فقال ليس  
 بصحيح لأن قتادة قال ما اطلى رسول الله ﷺ . ثم ذكر من طريق سعيد  
 عن قتادة أن النبي ﷺ لم يكن يطلي ولا أبو بكر ولا عمر ولا عثمان .

رواه الخلال . وقال البيهقي في حديث أم سلمة أسنده كامل بن العلاء وأرسله  
من هو أوثق منه . وروى البيهقي من حديث محمد بن زياد الألهاني عن  
ثوبان رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ يدخل الحمام ويتنور قل وليس  
بالمعروف بسنن رجاله

وقال ابن عقيل في الفصول هو مخير بين النورة والموسى في خلق  
الشعر ، فأما أحمد فلهذا روي عنه في ذلك أنه كان يتنور ، وقد اختلف الأثر  
عن رسول الله ﷺ فقال انس لم يتنور رسول الله ﷺ قط وكان اذا  
كثر عليه الشعر حلقه . وقد روى منصور عن حبيب بن أبي ثابت عن  
النبي ﷺ أنه اخطأ لي وولي عاتقه بيده كذا قل ابن عقيل وقد سبق الكلام  
في النورة في المفردات في فصول الطب

## فصل

في أقوال الأطباء في الحمام

قل الأطباء الحمام يختلف بحسب أهويته ومبانيه وما يستعمل فيه  
من الدهن والتمرخ . وسبق في فصول الطب الكلام في الدهن والماء ، وأما  
الدلك في الحمام فإنه يفتح المسام ويحال البخار ويدوب الخلط فإن أفرط  
أحدث البثور ، قل ابن جزلة ، وقال ابن جرير الصيدأوي يصاب الاعضاء  
ويحال الرطوبة والمعتدل يجلب الدم الى ظاهر الجسد . قل والتمرخ بالدهن  
يسد المسام . قل ابن جزلة فإن كان بعد الاستحمام بالماء الحار حفظ  
الحرارة والرطوبة ، وأجود الحمامات ما كان شاهقاً عذب الماء معتدل

الحرارة معتدل السيوت، والحمام قد جمع الكيفيات الاربعية وهو يوسع  
 المسام ويستفرغ الفضلات ويحلل الرياح ويحبس الطبع إذا كانت سهولته  
 عن هيضة وينظف التوسخ والعروق ويذهب الحكمة والجرب، ويذهب  
 الاعياء ويرطب البدن ويجود الهضم وينضج الانزلات والازكام، وينفع من  
 حمى يوم والدق وانزيم، ويسمن المزول ويهزل السمين، وينفع جميع الامزجة.  
 وفيه مضار، يسهل انصباب الفضلات الى الاعضاء الضعيفة ويرخي الجسد  
 ويضعف الحرارة عند طول المقام فيه، ويستقط شهوة الطعام ويضعف  
 الباه والنصب. وينبغي أن يمتشط فيه فانه يتقوى البصر، ومن قصد  
 تسمين بدنه دخل على الامتلاء ولا يطيل اللبث والنفد، ومن قصد  
 حفظ النسحة دخل عند آخر الهضم بحيث اذا خرج يأكل، ويحتمل الجوع  
 في الحمام وأن يستعمل بعده الاشياء الباردة بالفعل والحارة بالفعل في ذلك  
 خطر. والمقام الكثير في الحمام يجفف وربما برد والقليل يسمن ويرطب  
 قال ابن سينا: لا يطيل فيه فانه يخاف منه الدق والاستسقاء، أما  
 الدق فلا شتداد سخونة القلب، وأما الاستسقاء فالكثرة تحلل الحار الغريزي  
 فيبرد مزاج الاعضاء، وكذلك شرب الاشياء الباردة فيه مثل البقاع والماء  
 البارد فيه خطر عظيم جداً لانه قد يبرد الكبد والقلب بهجومه عليهما،  
 ويبرد الاحشاء ويضعفها ويبيشها بالاستسقاء، ويصب الماء البارد على الرجلين  
 بعد الحمام ينمش القوة المسترخية من الكرب  
 قال بعضهم: ولا استعمال الماء البارد بعد الحار منافع عظيمة في تقوية



الاعضاء ولكن لا تكون بفتحة بل ينتقل الى الفاتر ثم الى البارد . قال ابن  
ماسويه : من دخل الحمام وهو متملىء فأصابه الفالج فلا يلوم من الا  
نفسه . قال ابن عبد البر قال شمس الممالي

أنت في الحمام موقوف      ف على بصري (١) وسطي  
فتأملها تجددها      كونت من بعض طبيبي  
حرها من حر أنفا      سي وفيض الماء دمي

وروى الحاكم في تاريخه عن اسحاق بن راهويه قال أدخل الحمام وأنا  
شيخ وأخرج وأنا شاب . وروي أيضا عن ابن المبارك انه كان اذا دخل  
الحمام ثم خرج صلى ركعتين واستغفر لما رآه من نفسه أو رأى من نفسه

## فصل

الاخبار والآثار في دخول الحمام ومنها نهى النساء عنه

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : من كان يؤمن  
بأنه واليوم الآخر من ذكور أمي فلا يدخل الحمام الا بمئزر ، ومن كان  
يؤمن بانه واليوم الآخر من إناث أمي فلا يدخل الحمام ، رواه أحمد  
وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ نهى الرجال والنساء عن الحمامات  
ثم رخص للرجال أن يدخلوها في المساء ولم يرخص للنساء . رواه  
أبو داود وابن ماجه والترمذي وقال ليس اسناده بالقائم

(١) في المصرية فلي بدن بصري . وهي أصح في الوزن والمعنى لأن حر الاقواس  
صاعد عن القلب . والبصر بقتضيه المعنى لتشبيه ماء الحمام بدمعه والذي لا يقتضيه  
المعنى هو السمع فانه لا يدخل في التشبيه ولكن اقتضته القافية

وعنها أيضا مرفوعا «أما امرأة تضع ثيابها في غير بيت زوجها إلا هتكت السترينها وبين ربها» إسناده جيد رواه ابن ماجه والترمذي وحسنه وقال النسائي أخبرنا اسحاق بن راهويه أنا ماذ بن هشام حدثني أبي عن عطاء عن أبي الربيع عن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بمئزر» حديث حسن

وقال سعيد في سننه ثنا سفيان عن طاووس عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ «احذروا بيتنا يقال له الحمام» فقالوا يا رسول الله إنه ينقي من الوسخ والأذى قال «فمن دخله منكم فليستتر» ورواه أبو بكر البزار موصولا يذكر ابن عباس فيه قال عبد الحق هذا أصح إسناد حديث في هذا الباب . على أن الناس يرسلونه عن طاووس وأما ما أخرجه أبو داود في هذا من الحظر والاباحة فلا يصح منه شيء لضعف الإسناد وكذلك ما أخرجه الترمذي وروى حديث ابن عباس هذا الطبراني والبيهقي مسندا ومرسلا وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال نعم البيت الحمام ينقي من الدرن ويذكر بالنار، وعن أبي الدرداء معناه وكان يدخله. وعن علي رضي الله عنه قال بنس البيت الحمام نزع من أهله الخيام، ولا يقرأ فيه القرآن، وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال لا تدخلوا هذه الحمامات فإنها مما أحدثوا من النعم وكان ابن عمر لا يدخله وعنه أيضا قال لا تدخل الحمام إلا أن تشتكي وعن قتادة أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لا يدخلان أحد الحمام إلا بمئزر ولا يذكر الله فيه حتى يخرج ولا يفصل اثنان من إناء واحد روى هذه الآثار سعيد في سننه

وذكر ابن عبد البر عن أبي هريرة رضي الله عنه: يسس البيت الحمام  
يكشف النورة ويذهب الحياء. وعنه أيضا عن النبي ﷺ نعم البيت الحمام  
يدخله الرجل المسلم يسأل الله فيه الجنة ويستبذبه من النار. قال والصحيح  
أنه موقوف وروى البيهقي عن أبي الدرداء أنه كان يدخل الحمام فيقول نعم  
البيت الحمام يذهب الوسخ ويذكر النار، وقول يسس البيت الحمام أنه يكشف  
عن أهله الحياء، قال البيهقي قدرونا عن ابن عمر أنه قال نعم البيت الحمام يذهب  
بالوسخ ويذكر بالنار، وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما رفوعاء إنما استفتح  
لكم أرض النجم وستجدون فيها بيوتا يقال لها الحمامات فلا يدخلها الرجال إلا  
بأزاروا وامنوا النساء إلا برضا أو نساء، اسناده ضعيف فيه عبد الرحمن بن زياد  
الافريقي وغيره، روى أبو داود وابن ماجه وذكر ابن عقال أن عبد الله بن  
أحمد قال ما رأيت أباي دخل الحمام قط وذكر أيضا أن أبا بكر من أصحابنا  
روى باسناده عن أبي هريرة أنه دخل الحمام فقال لا إله إلا الله

### فصل

فيما يسن من اتخاذ الشعر وتسريحه وفرقه ومن اعفاء اللحية

يسن أن يغسل شعوره ويسرحه ويفرقه ويحمله الرجل إلى منكبيه  
أو إلى فروع أذنيه أو شحمتيهما ولا بأس أن يحمله ذؤابة وينبغي أن يقال  
إن لم يخرج إلى شهرة أو تقصر مروءة أو ازراء بصاحبه ونحو ذلك كما قالوا  
في اللباس وهو مقتضى كلام أحمد فإنه لما قيل له إن في فرق الشعر شهرة  
أجاب بأنه سنة وأمر النبي ﷺ به،



ورس أن ينفى لحيته وقيل قد رقبضة وله أخذ ما زاد عنها وتركه نص  
عليه. وقيل تركه أولى، وعن ابن عمر مرفوعاً: خالفوا المشركين وفروا  
إلحقي واحذوا الشوارب « متفق عليه زاد البخاري وكان ابن عمر إذا حج  
واستمر قبض على لحيته فما فضل أخذه »

ورس أن ينفى أبطيه فإن شق حلقهما أو نورهما وقيل يكره  
إكثار التنوير قل الإمام أحمد وسئل: من أخذ الشعر قل سنة حسنة ولو  
أمكننا اتخذناه وفي رواية أخرى لو كنا نقوى عليه لا نتخذناه ولكن له كلفة  
ومؤنة. وسأله أبو الحارث عن الرجل يتخذ الشعر ويحلقه فقال في الفرق  
سنة فقال يا أبا عبد الله يشهر نفسه فقال إن النبي ﷺ فرق شعره وأمر  
بالفرق، وروى أبو داود أن النبي ﷺ قل من كان له شعر فليكرمه

### فصل

في تقليم الاظافر وسائر خصال الفطرة

ورس أن يقلم اظافره مخالفاً كل يوم جمعة زاء: بعض قبل الزوال  
لما جاء في الحديث: أن من قص أظافره يوم الجمعة دخل فيه شفاء وخرج  
منه داء، ورواه ابن بطة بإسناده عن حميد بن حميد بن عبد الرحمن عن أبيه  
قال في المستوعب وقد رويت هذه الفضيلة والاستحباب في يوم الخميس  
بعد العصر وهو قول في الرعاية والذي في الشرح أنه يستحب أن يقلمها  
يوم الخميس فعمل النبي ﷺ وأمره علياً بذلك فهذه أربعة أقوال

وقال عمدة الرزاق أراد رجل أن يقلم أظفاره عند سفيان وكان يوم  
الخميس فقال له رجل لو تركته إلى غد الجمعة فقال سفيان لا تؤخر السنة

التي ، ورسن أن يقلها كل أربعين يوماً قل للتخبر الصحيح وقيل المقيم كل عشرين يوماً ، والمسافر كل أربعين يوماً وقيل عكسه . قال في الرعاية وهو أظهر وأشهر ، وقال غير واحد يستحب ذلك كل أسبوع إن شاء يوم الجمعة ، وإن شاء يوم الخميس وروى ابن بطا بسناده عن ابن عمر أنه كان يقلم أظفاره ويقص شاربه كل جمعة

ورسن أن يقلها مخالفا وصفته على ما فسره ابن بطا أن يبدأ بخنصر اليمنى ثم الوسطى ثم الإبهام ثم البنصر ثم السبابة ثم الإصبع اليسرى ثم الوسطى ثم الخنصر ثم السبابة ثم البنصر . وقال الآمدي يبدأ بإبهام اليمنى ثم الوسطى ثم الخنصر ثم السبابة ثم البنصر ثم اليسرى كذلك ، وقيل يبدأ بالسبابة من يده اليمنى من غير مخالفة إلى خنصرها ثم بخنصر اليسرى ويختتم بإبهام اليمنى . قال الناصبي وقد روى وكيع بسناده عن عائشة رضي الله عنها قالت قل رسول الله ﷺ إذا أنت فمت أظفارك فابدئي بالخنصر ثم الوسطى ثم الإبهام ثم البنصر ثم السبابة فإن ذلك وردت الفنى ، وهذا قول في الرعاية ، وفي حديث آخر « من قص أظفاره مخالفا لم ير في عينيه رمدا » رواه ابن بطا (١) ويحجب الاستتفاء في الظفر في الغزو

(١) قال الحافظ السخاوي لم أجده وقال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري إن الدماطي ذكره من قول بعض المشايخ وأنه مجرب ثم قال : لم يثبت في ترتيب القص شيء من الأحاديث . وذكر ما قاله النووي في استحباب الترتيب وقال إنه لم يذكر للاستحباب مستندا . ثم قال ولم يثبت أيضاً في استحباب قص الظفر يوم الخميس حديث . وذكر حديث الآخر من أظفاره وشاربه يوم الجمعة وأنه من مرسل أبي جعفر الباقر وله شاهد بسند ضعيف ، ثم ذكر عن الإمام أحمد أنه يسن يوم الجمعة قبل الزوال وعنه يوم الخميس وعنه بتخير (قال) وهذا هو المعتمد أنه يستحب كفاً احتاج إليه أم

ويستحب غسل رؤس الأصابع بعد التقليم، ويدفن القلامة نص عليه  
 تفعل ابن عمر وكذا الشعر ودم الحيلة والقصد والتشريط،  
 ويستحب تنف الأبط وحق العانة في المدة المذكورة، وإن أزال  
 بمقراض أو نورة ونحوه فلا بأس قال أحمد في قوله تعالى (ألم نجعل الأرض  
 كففاً لهم، وأموالاً) قال يفتون الأحياء في الدم والشعر ولا ظفيرة وتدفعون  
 فيها موتاكم، وروى أبو داود في المراسيل أن النبي ﷺ احتجم ثم قال لرجل  
 «ادفنه لا يبعث عليه كتاب» وروى الخليل وابن بهمة بإسنادهما أن النبي  
 ﷺ كان يلقم أظفاره ويدفنها، وروى وكيع بإسناد عن مجاهد قال كان  
 يستحب دفنها بإسناده عن النبي ﷺ أنه أمر بدفن الدم والشعر قال مهنا  
 سألت أحمد عن الرجل يأخذ من شعره وأظفاره أيدفنه أم يلقيه؟ قال يدفنه  
 قلت بلفك فيه شيء؟ قال كان ابن عمر يدفنه، ويكره أن يؤخر تنظيف  
 العانة والأبط وحف الشارب أكثر من المدة المذكورة

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول  
 «خمس من الفحارة الختان والاستحسار وقص الشارب وتنف الأبط  
 وتقليم الأظفار» متفق عليه، وعن أنس رضي الله عنه قال وقت لنا في قص  
 الشارب وتقليم الأظفار وتنف الأبط وحق العانة أن لا نترك أكثر من أربعين  
 ليلة. رواه مسلم ورواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وقالوا وقت  
 لها رسول الله ﷺ، وفي الغنية اختلفت الرواية عن أحمد في تصحيح  
 هذا الحديث فروي عنه إنكاره، وروى عنه الاحتجاج به (١) في التوفيق

(١) رواه مسلم من حديث جعفر بن سليمان الرافعي وقد ضمه بمضمون ووثقه  
 بعض وأخرجه أبو داود والترمذي من رواية صدقة بن موسى وهو ضعيف وابن  
 ماجه من طريق علي بن زياد وهو ضعيف أيضاً



بهذا المقدار ، وقيل في المستوعب والتلخيص ، ويستحب أن ينظر في المرأة  
ولا يأمن أن يأخذ من حاجبيه إذا طألا بالمتسراخس ، وتطيب في بدنه  
وثيابه بما لا لون فيه ، والمرأة قبل البرزة بماله لون لا رائحة من بعيد نص  
عليه كذا في الرأية وغيرها

### فصل

الأخبار والآثار في الحجامة واختيار يوم لها

روى عن النبي ﷺ أنه قال « استمبوا بالحجامة على شدة الحر »  
قال مهنا لاجد هذا الحديث فقال ما حدثنا به عن عوف الأرمي ولا وكره  
الحجامة في يوم السبت ويوم الأربعاء نص عليهما في رواية أبي طالب  
وجاهة وزاد أحمد في رواية محمد بن الحسن بن حسان وقولون يوم الجمعة  
وهذا الذي قطع به في المستوعب وغيره وقيل المروفي كان أبو عبد الله  
يحتجم يوم الأحد ويوم الثلاثاء ، قال القاضي فند بين اختيار يوم الأحد  
والثلاثاء وكره يوم السبت والأربعاء وتوقف في الجمعة . انتهى كلامه ،  
والقاعدة أنه إذا توقف في شهر خرج فيه وجعل

وعن الزهري مرسل من احتجم يوم السبت أو يوم الأربعاء فأصابه  
وضوح فلا يلوم من إلا نفسه . ذكره أحمد واحتج به قال أبو داود وقد أسند  
ولا يصح . وذكر البيهقي أنه وصله غير واحد وضعف ذلك والمخفوظ  
منقطع انتهى كلامه ، ورواه أبو بكر بن أبي شيبة بإسناده عن مكحول  
مرسلا . والوضوح البرص وحكي لاجد أن رجلا احتجم يوم الأربعاء

واستخف بالحديث وقال ما هذا الحديث فإصابه وضح فقال احمد لا ينبغي  
لاحد أن يستخف بالحديث رواء الخلال

وعن ابن عمر مرفوعا أن في الجملة ساعة لا يحتجهم فيها محتجهم إلا عرض له  
دأه لا يشفي منه رواء البيهقي باسناد حسن رفته عطاء بن سائد وفيه ضعف قال  
العلماء بالطب ينبغي أن يحتجب المحتجهم أكل المالح والمملوح ثلاثين ساعة لأنه  
يورث الجرب قالوا وينبغي أن يأكل في الشتاء الطياهجات وفي الصيف  
السكباج ذكره في المستوعب الطياهج يفتح الماء طعام من يبيض ولحم

## فصل

في كراهة خلق الرأس في غير التسك وكراهة الفزع في الخلق

ويكره للرجل خلق رأسه من غير حاجة نص عليه قال له المروذي  
تكرهه قال أشد الكراهة ثم قال كان ممن يكره الخلق وأنا أكرهه  
واحتج أبو عبد الله بحديث عمر رضي الله عنه أنه قال لرجل لو وجدت لك  
مخلوقا اضربت الذي فيه عيناك والرجل هو صبيغ السائل له عن الذاريات  
وصح عن النبي ﷺ أنه قال في الخوارج «سيام الخلق»  
وروى الدارقطني في الأفراد أن النبي ﷺ قال «لا توضح التواصي  
إلا في حجب أو عمرة» والمبالغة في الخلق مكروهة

قال جعفر بن محمد الطيالسي ثنا احمد بن حنبل ثنا ابراهيم بن خالد  
فذكر حديث رسول الله ﷺ في الخوارج «سيام الخلق والتسبيت»  
قال جعفر قلت ل احمد ما التسبيت قال الخلق الشديد لي شبه النعال السبئية  
وعن احمد لا يكره الخلق زاد في الشرح لكن تركه أفضل لأن النبي ﷺ

نهى عن التزعم وقوله أحلته كانه أودته كانه استاده صحيح رواه أبو داود وغيره ، وعزاه بعضهم إلى مسلم وليس كذلك

وقد قل ابن عبد البر أجمع العلماء في جميع الا، صار على اباحة الخلق فأما أخذه بالمقراض واستئصاله فلا يكره رواية واحدة لان دلالة الكراهية تختص بالخلق ، ويكره للمرأة خلق رأسها زاد غير واحد وقصه من غير عذر رواية واحدة وقيل بحرمان غيرها (١)

وقد روى النسائي عن خلاص عن علي رضي الله عنه قال: نهى رسول الله ﷺ أن تخلق المرأة رأسها ، وقال هذا حديث فيه اضطراب والعمل على هذا عند أهل العلم ، ويكره خلق الفقهاء من غير حاجة نص عليه . وقال أيضا هو من فعل المجوس ومن تشبه بقوم فهو منهم وهذا يقتضي التحريم (٢) وقد في الشرح كراهية خلقه لمن لم يخلق رأسه وهو قول في الرعاية

### فصل

في كون تغيير الشيب بعينه سنة

ويحسن تغيير الشيب نص عليه ، وقيل ما يستحي أن يخصب (٣) فقال

(١) ويقوي القول بالتحريم اذا أريد به التشبه بالرجال لان النبي ﷺ لعن المشبهات بالرجال والمنشبهين بالنساء واللعن من أدلة التحريم عند جمهور الفقهاء . وجمله بعضهم من أدلة الكبائر وكذا اذا كان الخلق أو القصد لأجل الحداد : وأما اذا كان هناك عذر من مرض أو كثرة قل ووسع مع تعذر التنظيف أو تعسره في نحو سفر أو بادية فلا يكره القص وأما الخلق فلا يظهر له عذر الا أمر الطبيب به لمرض يقتضيه أو تجربة مفيدة للعلم بضروره (٢) اقتضاء التشبه بالتحريم في إطلاقه نظر لا يظهر تحقيقه الا أن يكون التشبه فيها هو خاص بهم أي ما به كانوا يحوسامثلا وأن يكون عن علم وقصد (٣) لعل أصله وقيل له أي للإمام أحمد المعلوم من قوله نص عليه . ولعله سقط منه فاعل يستحي أيضا أو كان قيل له ذلك في رجل فعله .



سبحان الله سنة رسول الله ﷺ واني لارى الشيخ المنضوب فأفرح به  
وعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا «إن اليهود والنصارى لا يصبغون  
بخالفهم» متفق عليه ويستحب بحناء وكم فعل النبي ﷺ رواه أحمد وابن  
ماجه واسناده ثقات، ولعمل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما متفق عليهما،  
ولا بأس بالورس والزعفران قاله القاضي وغيره وفي التلخيص والشرح  
وقدم بعض الأصحاب أن خضابه بغير السواد سنة وقال نص عليه

قال أبو داود ثنا عبد الرحيم بن مطرف ثنا عمرو بن محمد أخبرنا  
ابن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان  
يلبس الثعلب السبئية وبصفر خيته بالورس والزعفران . وكان ابن عمر يفعل  
ذلك حديث حسن رواه النسائي ، وقال أبو مالك الأشجعي عن أبيه كان  
خضابنا مع رسول الله ﷺ بالورس والزعفران . رواه أحمد ، وبكره  
بالسواد نص عليه قبل له تكره الخضاب بالسواد قال إبي والله لقول النبي  
ﷺ عن والد أبي بكر رضي الله عنهما «وجنبوا السواد» رواه مسلم (١)

وقال أبو داود حدثنا أبو توبة ثنا عبيد الله عن عبد الكريم عن سعيد  
ابن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ «يكون قوم  
منضوبون في آخر الزمان بالسواد كمنواصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة»

(١) حديث والد أبي بكر في واقعة حال لا تدل على كراهة السواد لكل أحد شرعا  
وقد روي عن الزهري ما يدل على تملكها إذ قال أنهم كانوا ينجسون بالسواد لما كان الوجه  
جديدا فلما نقض الوجه والاسنان تركناه ذكره الحافظ في شرح البخاري ومعناه  
كما صرح به بعضهم أن الشيخ المرم إذا خضب شعره بالسواد يكون له منة

أسناده جيد وعبد الكريم هو ابن مالك الجزري (١) ورواه أحمد والنسائي  
والكراهة في كلام أحمد هل هي للتحريم أو للتنزيه على وجهين ورخص  
فيه إسحاق بن راهويه للمرأة تزين به لزوجها

وذكر في المنوعب أنه لا يكره للحرب القول النبي ﷺ « اخضبوا  
بالسواد فإنه آس للزوجة ومكيدة للعدو » وهذا خبر لا يصح ، وفي  
الاحكام السلطانية أن المحتسب يمنع من يخضب به في الجهاد وغيره ، وعند  
الشافعية يستحب خضاب الشيب للرجل والمرأة بصفرة أو حمرة ويحرم  
بالسواد على الأصح عندهم ، وقال بعض السلف والخلف ترك الخضاب  
أفضل روي هذا عن عمر وعلي وأبي بن كعب وآخرين ، وكان ابن عمر ،  
وأبو هريرة وآخرون يخضبون بالصفرة ، وروي عن علي ، وخضب جماعة  
منهم بالحناء والكمم وبعضهم بالزعفران ، وخضب جماعة بالسواد وروي  
عن عثمان والحسن والحسين ابني علي وعقبة بن عامر رضي الله عنهم وابن  
سيرين وأبي بردة وآخرين (٢) ويقال صبغ بصبغ يضم الباء وفتحها . كان  
حقيبة بن عامر رضي الله عنه يخضب لحبته ويقول :

نسود أعلاها وتأتي أصولها ولا خير في الأعلى إذا فسد الأصل

(١) جزمه بأنه الجزري لا دليل عليه فهو في الرواية غير منسوب والظاهر أنه  
ابن إبي الخارق وهو ضعيف بدليل نكارة متنه بالوعيد الشديد على عمل من العادات  
الاسنود جنسها وهو صبغ الشعر بأن صاحبه يحرم من دخول الجنة فقد جعله من قبيل  
الكفر وهذا مما يستدل به على وضع الحديث وقد عده ابن الجوزي في الموضوعات  
(٢) منهم سعد ابن أبي وقاص من المبشرين بالجنة كالسبطين السيد بن (رض)

وكان الحسين بن علي رضي الله عنهما بخضب بالسواد ويمثل  
نسود أنفها وتأتي أصولها فيأيت ما يسود منها هو الأصل  
وقال آخر :

يأتيها الرجل المسود شبيه      كما يعد به من الشبان  
اقصر فلو سودت كل جمجمة      يضاء ما عدت من الغربان

وعن عبيد بن جريح (١) أنه قال لعبد الله بن عمر (رض) رأيتك تلبس  
التمال السبئية ورأيتك تصنع بالصفرة فقال رأيت رسول الله ﷺ يلبس  
التمال التي ليس فيها شعر وتتوضأ فيها فأنا أحب أن ألبسها ، وأما الصفرة  
فأني رأيت رسول الله ﷺ يصنع بها فأنا أحب أن أصنع بها ، متفق عليه ،  
ويكرهه توف الشيب لابي النبي ﷺ عنه وقال «إنه نور المسلم» روى ذلك  
أحمد وأبو دارد وابن ماجه والترمذي وحسنه ، نظر كسرى الى رجلاين من  
مرأته شاب رأس أحدهما قبل حليته والآخر حليته قبل رأسه فسألهما  
فقال الاول لان شعر رأسي خلقي قبل شعر حليتي والكبير يشيب قبل  
الصغير ، وقال الآخر لأنها أقرب الى الصدر موضع لهم والنعم ، وذكر  
ابن عبد البر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال شيب الناصية من الكرم  
وشيب الصدغين من الورع ، وشيب الشاربين من الفحش ، وشيب  
القفا من اللؤم (٢)

(١) في المعربة : عبد الله بن جريح (٢) ما يذكر من علاقة شيب بعض أجزاء  
الشعر بالعقائد والأخلاق والأعمال لا دليل عليه من الشرع ولا من العقل وإنما  
ذكرت هذا لئلا يصدق أحد فيسوء اعتقاده بالناس بغير حق



## فصل

في تفت الشعر وحفه وتخفيفه ووصله والوشم

ويكره الرجل تفت شعر وجهه ولو بمقدش ونحوه وحفه والتخفيف  
قال أحمد في الحف : أكرهه الرجل ، وللمرأة حلقه وحفه والتخفيف نص  
على الثلاثة وذكر ابن عبد البر أنه يكره لها حفه ، ويكره تفتها سواء كان لها زوج  
أو لم يكن . قال أحمد أكره التفت ، وقال المروذي : يكره يعني أحمد أن يؤخذ  
الشعر بمقدش من الوجه . وقال ابن رسول الله ﷺ : لا تقطع غير  
واحد السكراة ، ومنصوص أحمد التحريم ، وهل تعد أكرهه رواية عنه ؟  
مسئلة خلاف فمن أثبت رواية في نقل الملك في أم الولد والمنعة ونحو ذلك فمنها  
مثله أو أولى وتطع في الشرح وغيره بأن تفت الشعر من الوجه لا يجوز  
ويكره لها وصل شعرها بشعر آخر ذكره في المستوعب والتأخير  
وقدمه في الرعاية وعنه يحرم قطع به في الشرح وقدمه ابن تيم . ولا بأس  
بالقرا من (١) ونحوها زاد بعضهم لكن تركه أفضل ، وعنه هي كالوصل بالشعر  
قال المروذي سألت أبا عبد الله عن المرأة تصل رأسها بقرا من فكراهه وقال  
له أيضا فإرأة الكبيرة تصل رأسها بقرا من فلم يرخص لها ، ويباح  
ما تشد به شعرها للحاجة

ويكره نرز جلد لها باردة وحشوه أكحلا وتحسين أسنانها وتقليمها  
وتحديدها ، وذكر في الشرح وغيره أنه يحرم وهو أولى . وروى البخاري  
(١) القرا من والقرا من ما تصل به المرأة شعرها من صوف وغيره كالضفائر

ومسلم أن النبي ﷺ « لمن الله الوصال والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والمتنمصة والمتفليجات للحسن المغيرات خلق الله » وروى أيضا أن معاوية رضي الله عنه تناول قصة من شعر وقال سمعت رسول الله ﷺ ينهي عن مثل هذه ويقول « إنما هلكت بنو إسرائيل حين اتخذها نسائهم » وروى أحمد عن جابر قال نهى رسول الله ﷺ أن تصل المرأة برأسها شيئا ، قال صاحب المغني والظاهر إنما المحرم وصل الشعر بالشعر لما فيه من النديس واستعمال الشعر المختلف في نجاسته

## فصل

في جواز ثقب آذان البنات

ويجوز ثقب أذن البنت الزينة وبكره ثقب أذن الصبي نص عليها  
قال في رواية منها أكره ذلك للغلام إنما هو للبنات. قال منها قلت من كره ٢٤  
قال: جرير بن عثمان. وقطع ابن الجوزي في منهاج القاصدين وغيره بأنه لا يجوز ثقب أذن البنت لأنه جرح مؤلم وفي المخاتق والاسورة كفاية ، والاستئجار على ذلك غير صحيح والاجرة المأخوذة عليه حرام (١) قال في المستوعب : وتفضل الأدهان للرأس دهن البنفسج لقول النبي ﷺ

(١) هذه جراحة غريبة على تحريم شيء بدون نص قطعي ولا ظني عن الشارع مع العلم القطعي بأن نساء الصحابة كن يلبسن الأفراط كنسائهن من نساء العالم وهو يستلزم ثقب الآذان في الغالب . ولما تسميته جرحا مؤلما ففي غير محله فإن الله خفيف جداً ومدته فلما زيد على طرفه عين . فما ذكره المصنف في أول الفصل من الجواز هو الحق

«فضل دهن البنفس على سائر الادهان كفضلي على سائر الناس» ونصف  
غير واحد هذا الخبر وهو كما قالوا

### فصل

ما يقال عند سماع نهيق ونباح وصياح ديك وكراحة التحريش

من سمع نهيق حمار أو نباح كلب استعاذ بالله من الشيطان الرجيم  
قال ابو هريرة عن النبي ﷺ «إذا سمعتم نباح الحمير فتعوذوا بالله من  
الشيطان فإنها رأت شيطانا، وإذا سمعتم صياح الديكة فاسألوا الله من  
فضله فإنها رأت ملكا» رواه البخاري ومسلم وعن جابر (رض) قال : قال  
رسول الله ﷺ «إذا سمعتم نباح الكلاب ونهيق الحمير بالليل فتعوذوا بالله  
منهن فأنهم يرون ملائكة» رواه ابو داود ودورواه احمد وعنده فتعوذوا بالله  
- ولم يقل - منهن» ورواه النسائي والحاكم، وقال صحيح على شرط مسلم،  
ويستحب قطع القراءة لذلك كما ذكرناه أنه يقطعها بالاذان وظاهره ولو تكرر  
ذلك والنسائي رواية «إذا سمعتم صياح الديكة بالليل» وذكره

ويكره التحريش بين الناس وكل حيوان بهيم ككباش وديكة  
وغيرها ذكره في الرعاية الكبرى، وذكر في المستوعب أنه لا يجوز  
التحريش بين البهائم انتهى كلاما فهذاان وجهان في التحريش بين البهائم انتهى  
كلامه وكلام الامام احمد يحتمل ما قال ابن منصور لاني عبد الله يكره التحريش  
بين البهائم قال سبحانه الله اي لعمرى، والاولى القطع بتحريم التحريش بين  
الناس، وعن جابر (رض) قال نهى رسول الله ﷺ عن التحريش بين البهائم  
رواه ابو داود والترمذي من رواية أبي يحيى الثقات وهو مختلف فيه وباقيها ثقات



## فصل

في اتخاذ الطيور

قال في الرعاية الكبرى يكره اتخاذ طيور طيارة تأكل زروع الناس  
وتكره فراخها ويضها، ولا تكره المنخدة لتبليغ الاخبار فقط قال المروزي  
قات لابي عبد الله ما نقول في طير أتى جاءت الى قوم فازوجت عندهم  
وفرخت لمن الفراخ؟ قال يقبسون الام، وأظن اني سمعته يقول في الحمام الذي  
يرعى في الصحراء أكره أكل فراخها، وكره أن ترعى في الصحراء،  
وقال تأكل طعام الناس، وقال حرب سمعت احمد قال لا بأس أن يتخذ  
الرجل الطير في منزله إذا كانت مقصودة ليستأنس اليها فإن تهى بها فاني  
أكرهه قات لاحد ان أخذ قطيعة من الحمام فطير؟ فكره ذلك كراهة  
شديدة، ولم يرخص فيه إذا كانت تطير، وذلك لأنها تأكل أموال الناس  
وزروعهم، وقال مهنا سألت أبا عبد الله عن بروج الحمام التي تكون بالشام؟  
فكرهها وقال تأكل زروع الناس. فقلت له وإنما كرهتها لأجل أنها تأكل  
زروع الناس؟ فقال أكرهها أيضا لأنه قد أمر بقتل الحمام فقلت له تقتل؟  
قال تذبح، وروى مهنا وغيره عن عثمان رضي الله عنه أنه خطب وأمر  
بقتل السكلاب والحمام، وقل الحسين بن محمد سألت أبا عبد الله عن  
الحمام المقصوص قال: عثمان أمر بقتل الحمام والسكلاب. قلت المقصيص هي  
أهون عندك من الطيارة؟ قال نعم وقد أمر عمر بن عبد العزيز بترك المقاصيص  
وأمر بقتل الطيارة فكانه لم ير بالمقصصة التي في البيوت بأسا فقد كره

الامام أحمد اتخاذ الحمام للتلقي به وقد تقدم أن الاصحاب في كراهته  
 شيء هل يحمل على التحريم أو التنزيه ؟ على وجهين (١) قال الاصحاب  
 رحمهم الله من اتخذ الحمام لعباً ولهواً فهو دناءة وسفه قال أحمد رحمه الله :  
 من لعب بالحمام الطيارة براهن عليها ويسر حرم من المواضع لعباً لم يكن  
 عدلاً ، وقد رأى النبي ﷺ رجلاً يتبع حمامة قتال « شيطان يتبع شيطانة »  
 رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه من حديث أبي هريرة ، ورواه ابن  
 ماجه من حديث عثمان وعائشة وأنس .

وأما اتخاذ حمام طيارة لأجل فراخها فنقل حرب عنه أنه كرهه  
 كراهة شديدة ولم يرخص فيه لأجل أكلها أموال الناس وهذا ظاهر في  
 التحريم أن لم يكن صريحاً ، ونقل غيره عنه الكراهية وهل يمد هذا رواية  
 بالتنزيه ؟ فيه نظر تقدم ما يشبهه فملى الرواية الاولى يضمن ، وعلى الثانية  
 فيه نظر يتوجه فيه الروايتان في الكلب العقور وقد يتوجه أن يقال الكلب  
 العقور يحرم اقتناؤه وفي تضمين مقتنيه ما ألفه روايتان وجه القاضي  
 التضمين كما سلك الحيات والسباع ، ووجه عدمه كما لو شد حرثه عقوراً (٢)  
 في ذلك فمطلب بها انسان ووجه في المعنى التضمين بأن اقتناءه سبب للمقر  
 والاذى كمن ربط دابة في طريق ضيق ، ووجه عدمه بقوله عليه السلام  
 « المعجها جبار » وكسائر البهائم ، فتد يتوجه على هذا أن اقتناء طيراً كل

( ١ ) ان الامام أحمد كان يمر في مثل هذا بأكره اتباعاً للسلف الذين لم  
 يكونوا يجرمون شيئاً الا بنص قطعي فكيف يحمل كراهه على الجزم بتحريم الله تعالى  
 ( ٢ ) في المصرية : كما لو شد به عقوراً

زرع الناس وإن كان محرما هل يضمن مقتنيه؟ فيه روايتان كهذه المسئلة  
 وأنه هل يضمن مقتني الكتاب ما أنقله؟ على روايتين مع قطع النظر في تحريم  
 الاقتناء فكذا مقتني الطير فهذه مسائل محتملة، أما القطع بأنه لا ضمان فيه  
 كما جزم به في المغني والله أعلم

وأباح أحمد اتخاذ الحمام للناس واعتبر أن تكون مقصودة لئلا  
 تطير فتأكل زرع الناس فيحتمل أنه اعتمد في ذلك على أن الأصل الإباحة  
 ويحتمل أنه احتج بالخبر في ذلك روى الحافظ أبو بكر وأحمد بن محمد بن  
 السني من رواية الحسين بن علوان عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن  
 معاذ بن جبل رضي الله عنه أن عليا رضي الله عنه شكى إلى رسول الله ﷺ  
 الوحشة فأمره أن يتخذ زوج حمام ويذكر الله عند هديره، وهذا الخبر  
 ضعيف أو موضوع وهو الظاهر فإن الحسين بن علوان كذاب قاله ابن معين،  
 وقال أبو حاتم والنسائي والدارقطني متروك الحديث، وقال ابن حبان يضع  
 الحديث وخالد لم يدرك معاذ، قال في المغني: وقد روى عبادة بن الصامت  
 أن رجلا أتى النبي ﷺ فشكا إليه الوحشة فقال: اتخذ زوجا من حمام.

ولم أجد في كلامه اتخاذ الحمام لتبليغ الأخبار وقد ذكره الأصحاب رحمهم  
 الله لما فيه من المصلحة والحاجة إليه بشرط أن لا يطير فيأكل طعام الناس  
 ويتعدى الضرر إلى الناس، وأباحوا أيضا اتخاذها لاستفراخها بالشرط  
 المذكور، ورواية مهنا السابقة تدل على كراهة اتخاذ الحمام مطلقا للامر بتناوله  
 وأما أن قصد اتخاذ الحمام القمار أو أن يصيده حمام ذير ونحو ذلك حرم وتقدم



فما ينبغي عند الصباح والمساء كلامه في المتن فيه ، فَمَا إِنْ كُنْتُ مَحْفُوظَةً  
لَا تَأْكُلُ زُرُوعَ النَّاسِ فَقَدْ كَرِهَ فِي رِوَايَةٍ مِمَّا وَاجْتَبَى بِالْأَمْرِ بِنَفْسِهِ ، وَرِوَايَةُ  
الْحُسَيْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَلَى أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَنَقَلَ عَنْهُ مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ  
أَنَّهُ قِيلَ لَهُ الرَّجُلُ يَدْخُلُ بَيْتَهُ حَمَامٌ غَيْرُهُ فَيَهْرُخُ يَأْكُلُ مِنْ فَرَاخِهِ ؟ قَالَ  
لَا يَعْجِبُنِي هَذَا طَيْرٌ جَارُهُ

### فصل

اتخاذ الاطيار في الانفاص للنمل بأصواتها

فَأَمَّا حَبْسُ الْمُتَرَنَّمَاتِ مِنَ الْأَطْيَارِ كَالْقِرَارِيِّ وَالْبَلَابِلِ لِقَرْنِهَا فِي الْأَقْفَاصِ  
فَقَدْ كَرِهَهُ أَصْحَابُنَا لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْحَاجَاتِ لَكِنَّهُ مِنَ الْبَطَرِ وَالْأَشْرِ  
وَرَقِيقِ الْعَيْشِ وَحَبْسُهَا تَعْذِيبٌ (١) فَيَحْتَمِلُ أَنْ تَرِدَ الشَّهَادَةُ بِاسْتِدَامَتِهِ وَيَحْتَمِلُ  
أَنْ لَا تَرِدَ ذَكَرَهُ ابْنُ عَقِيلٍ فِي الْفُصُولِ ، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ وَقَدْ مَنَعَ مِنْ  
هَذَا أَصْحَابُنَا وَسَمَّوْهُ سَفْهًا

### فصل

في جواز اتخاذ الكلب للصيد والماشية والزرع

يَجُوزُ اقْتِنَاءُ كَلْبٍ لَصِيدِ يَعِيشُ بِهِ أَوْ لِحَفَظِ مَاشِيَةٍ يَرْوَحُ مَعَهَا إِلَى  
الْمَرْعَى وَيَتَّبِعُهَا أَوْ لِحَفَظِ زَرْعٍ وَلَا يَجُوزُ اتِّخَاذُهُ لِغَيْرِ ذَلِكَ لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ

(١) أَبَاحَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ اتِّخَاذَ الْحَمَامِ الْمَقْصُوصِ لِلنَّفْسِيَّةِ وَالْأُنْسِ بِهِ وَالْبَلَابِلِ  
وَنَحْوَهَا مِثْلَ الْحَمَامِ فِي الْحَبْسِ وَأَوَّلَى مِنْهُ بِالْأُنْسِ وَقَدْ أَخْبَرَنَا اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ خَلَقَ  
لَنَا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَسَخَّرَ لَنَا مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً

ومن اتخذ كلبا إلا كلب ماشية أو صيد أو زرع نقص من أجره كل يوم  
 قيراط ، رواه مسلم وقيل يجوز اقتناؤه لحفظ البيوت وهو قول بعض  
 الشافعية ، قال في الرعاية وقيل ولبيد ، قال اقتنى كلب الصيد من لا يصيد  
 به احتمل الجواز والمنع ، وهكذا الاحتمالان فيمن اقتنى كلبا ليحفظ له  
 حرثا أو ماشية إن حصلت أو يصيد به إن احتاج إلى الصيد ويجوز تربية  
 الجرو الصغير لأحد الثلاثة في أقوى الوجوهين والثاني لا يجوز ، وقال في  
 الرعاية لا يكره في الأصح اقتناء جرو صغير حيث يفتنى الكبير

### فصل

فيما يباح أو يستحب قتله من البهائم والحشرات الضارة

ويباح قتل الكلاب العقور والاسود البهيم والوزغ كذا ذكر غير  
 واحد وليس مرادهم والله أعلم حقيقة الإباحة والتعير بالاستحباب أولى  
 وقطع به في المستوعب في عقوبات الاحرام ، وكذا قال في كل ما فيه أذى  
 وكذا في الفصول وغيره قالت عائشة رضي الله عنها أمر رسول الله ﷺ بقتل  
 خمس فواسق في الحل والحرم : الغراب ، والحدأة ، والعرب ، والفأرة  
 والكلاب العقور ، رواه البيهقي ومسلم وروى مسلم من حديث ابن عمر مرفوعا  
 « لا جناح على من قتله في الحرم والاحرام » وروى عنه أيضا عن إحدى  
 نسوة النبي ﷺ أنه كان عليه الصلاة والسلام يأمر بقتلهم وفيه الحية  
 وفي الصحيحين من حديث أم شريك أن النبي ﷺ أمر بقتل  
 الأوزاع وفيها أو في مسلم وسماء فويسقا وروى مسلم عن أبي هريرة

رضي الله عنه مرفوعاً « من قتل وزغاً في أول ضربة كتبته له مائة حسنة  
وفي الثانية دون ذلك ، وفي الثالثة دون ذلك » وعبر بالاستحباب جماعة  
من تكلم على الاحاديث وما تقدم من باحة قتل الكلب العقور والاسود  
البهيم ذكره الاصحاب في غير موضع وصرح الشيخ موفق الدين وغيره  
وان كانا مملين فانه قال : وأما قتل مالايباح امساكه من الكلاب فان  
كان اسود بهما أو عقوراً أبيع قتله وان كانا مملين ، قال وعلى قياس  
الكلب العقور كل ما أذى الناس وضرهم في أنفسهم وأموالهم يباح قتله  
وقال الامام احمد في رواية موسى بن سعيد في الكلب ست خصال تحته  
وسوره وأمر النبي ﷺ بقتلها وتمنع الصلاة ، ويقتل الكلب الاسود البهيم  
وان كان لصاحب ماشية فلا بأس بقتله وقد علم أن مذهبه أنه لا يباح صيد الكلب  
الاسود البهيم وعلة الاصحاب او بعضهم ان اقتناءه محرم وذلك الامر بقتله ،  
وهذا يقتضي ان الامر بقتله للوجوب والالزام منه تحريم الاقتناء . وقد  
صرح الشيخ موفق الدين وحده فيما وجدت في بحث المسئلة في وجوب  
قتله ، وقد قل ابو الخطاب الامر بالقتل يقتضي النهي عن امساكه وتعليقه  
والاصطياد به انتهى كلامه . وعلى مقتضى هذا إلحاق الكلب العقور  
بالكلب الاسود البهيم واولى ، لان الشارع أكد قتله فأباحه في الحرم ،  
وعلى قياس وجوب قتل الكلب العقور مانص الشارع على قتله في الحرم  
وكذا ما كان فيه أذى ومضرة .

قال في الغنية الكلب العقور محرم اقتناؤه قولاً واحداً ، ويجب قتله ليدفع



شره عن الناس، وقال الشيخ محمد الدين في شرح الهداية الكلب الأسود البهيم  
 يتميز سائر الكلاب بثلاثة أحكام (أحدها) قطع الصلاة بمروره (والثاني)  
 تحريم صيده واقتنائه (والثالث) جواز قتله. والبهيم هو الذي لا يخالف  
 سواده شيء من البياض في إحدى الروايتين حتى لو كان بين عينيه بياض  
 فليس بهيم ولا تتعلق به هذه الأحكام وهذا قول ثعلب. والرواية الأخرى  
 أنه بهيم وإن كان بين عينيه بياض فيتعلق بهذه الأحكام وهو صحيح لما  
 روى مسلم عن جابر عنه عليه الصلاة والسلام «عليكم بالأسود البهيم  
 ذي الطفتين فإنه شيطان» والطفية خوص المقل شبه الخطين الأبيضين منه  
 بالخصيتين فإن كان البياض منه في غير هذا الموضع فليس بهيم رواية  
 واحدة لأنه مقتضى الاشتقاق اللغوي، ولم يرد فيه نص بخلافه

وقال الإمام أحمد في رواية أبي طالب إذا أسلم وله خمر أو خنازير  
 يصب الخمر و تسرح الخنازير قد حرما عليه وإن قتلها فلا بأس وظاهره  
 أنه لا يجب قتلها ولعله محمول على أنه لم يكن في تسريحهن ضرر على الناس  
 وأموالهم فإن كان وجب قتلها

### فصل

كراهة اقتناء كلب الصيد للهو وإتيان أبواب السلاطين

ويكره اقتناء كلب صيد للهو ولعباً، ويباح لغير للهو ولعب وذكري  
 ابن أبي موسى أنه مباح مستحب، وأطلق جماعة إباحة اقتناء كلب الصيد  
 والأصطياد من غير تفصيل. وروى الترمذي ثنا محمد بن بشر ثناء عبد الرحمن

ابن مهدي ثنا سفيان عن ابي موسى عن وهب بن منبه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « من سكن البادية جفا ، ومن اتبع الصيد غفل ، ومن أتى ابواب السلاطين افتتن » ورواه احمد وابوداود واسناده جيد ، وابو موسى هو اسرائيل بن موسى ثقة من رجال البخاري قال الترمذي حديث حسن غريب من حديث ابن عباس لا نعرفه الا من حديث الثوري . وفي الباب عن ابي هريرة وعن ابي داود قال سفيان مرة لا أعلمه الا عن النبي ﷺ

وروى ابوداود حديث ابي هريرة من حديث الحسن بن الحكم النخعي عن عدي بن ثابت عن شيخ من الانصار عن ابي هريرة عن النبي ﷺ بمعناه وقال « من لزم السلطان افتتن - وزاد - وما ازداد عبد من السلاطين دنوا الا ازداد من الله عز وجل بعدا » ويكره اقتناء القرد لموا ولعبا ، وفي اباحته في غير لهو ولعب للحفظ وجهان ، هذا معنى كلام غير واحد ، واستدل القاضي ابو الحسين على انه لا يجوز بيع القرد بانه في الغالب يباع لانه به وهذه صفة محظورة لم يحز بيعه كالخمر

## فصل

فيما يقال لحيات البيوت قبل قتلها

يسمى أن يقال للحية التي في البيوت ثلاث مرات — ذكره غير واحد ونقله في الفصول ثلاثا ونقله في المجرى ثلاثة أيام — اذهب بسلام لا تؤذونا نحن ذهاب والا قتله ان شاء ، وان رآه ذاهبا كره قتله وقيل لا يكره وقد قال أحمد في رواية الفضل بن زياد الا يذاز في غير ذي

الطفيتين وهو الذي يظهره خط أسود والابتز وهو الغليظ الذنب كأنه قد قطع ذنبه فانهما يقتلان من غير ايدان . وان كان غير ذلك مثل هذه الدقيق الذنب فهو حيات البيوت يؤذنه ثلاثا يقول : لا تؤذونا اذهب بسلام . وهذا هو الذي في الرعاية

وقال الميموني سئل أبو عبد الله عن قتل دواب البيوت ؟ قل لا يقتل منهن إلا ذو الطفتين والابتز . وذو الطفتين خطاين (١) في ظهره ، ثم ذكر حديث أبي لبابة قيل لابي عبد الله فما تقتل من الحيات ؟ قال نهى النبي ﷺ عن قتل دواب البيوت الا ذبي الطفتين والابتز فقلنا له انه ربما كان في البيوت منهن شيء الهائل منهن غلظا وطولا حتى يفزع عن ذناب اذا كان هذا فارجو أن لا يكون في قتله أي حرج ، قال فكان الامر عنده في سهولة اذا كن يحفن ، وقال المرودي سئل أبو عبد الله عن الحية تظاهر ؟ قل تؤذن ثلاثة ، قلت ثلاثة أيام أو ثلاث مرار ؟ قال ثلاث مرار إلا أن يكون ذو الطفتين وهي التي عابها خطاين والابتز هو الذي كأنه مقنوع الذنب يقتل ولا يؤذن قال المرودي وكنت أحفر بئر آبين يدي أبي عبد الله فخرجت حية حمراء فقلت يا أبا عبد الله أقتلها ؟ فنظر اليها فقال لي لا تعرض لها دعها ، وجواب احمد رحمه الله بالنهي يدل على أنه يحرم عنده القتل قبل الايدان لانه ظاهر النهي عنده ، وعند المالكية حيات مدينة النبي ﷺ لا تقتل إلا بعد الاذار للاخبار ويستحب قتل حيات غيرها ، وعند الحنفية ينبغي أن لا تقتل الحية



البيضاء لأنها من الجان ، وقل العجاوي لا بأس بقتل السكل والاولى هو  
الانذار . وفي تصحيحين عن أبي لبابة قال : سمعت رسول الله ﷺ ينهى  
عن قتل الحيات التي تكون في البيوت الا الالبتر وذو الطائفتين فانهما اللذان  
يخططان البصر ويقمان ما في بطون النساء . الطفيتان بضم الطاء المهملة  
واسكان الفاء الخططان الايضان على ظاهر الحية ، وأصل الطفيفة خروصة  
المقل وجمعها طفى . شبه الطفيلين على ظهرها بخوصتي المقل والمبنى يخططان  
البصر ويظلمانه بمجرد نظارهما اليه خاصة جعلها الله في بصرها اذا وقع  
على بصر الانسان ، وقيل يقصدان البصر بالسمع والنهش ، وفي الحيات  
نوع يسمى الناظر اذا وقع نظره على عين انسان مات من ساعته ، وعن  
أبي سعيد مرفوعا « ان لبيونكم عمرا آخر جوا عليهم ثلاثا فان بدا لكم بعد  
ذلك شيء فاقولوه دراه احمد والترمذي وم . لم ، وفي لفظ ثلاثة أيام ،  
وفي لفظ له « فاقولوه فانه كافر » وفي لفظ له « فانه شيطان » ولا في داود « ثلاثة  
أيام أيضا » وروى هو « نير » بأسنادين جيدين « ثلاث مرات » من حديث  
أبي سعيد . وروى أيضا من رواية ابن أبي ليلى بن ثابت البائي عن  
عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه أن رسول الله ﷺ مثل عن حيات  
البيوت فقال « اذا رأيتم منهن شيئا في مساكنكم فقولوا أنشدكن المهد  
الذي أخذ عليكن نوح » أنشدكن المهد الذي أخذ عليكن سليمان الا تؤذونا ،  
فان عدن فقلو » ابن أبي ليلى يختلف فيه ورواه النسائي في اليوم والليلة  
والترمذي وقال حسن غريب لا نعرفه من حديث ثابت الا من حديث

ابن أبي ليلى : والهمار الحيات التي تكون في البوت وكذا الدوامر  
جمع عامر وعامرة قيل سميت بذلك لطول أعمارها . والتي في الصحراء  
يجوز قتلها بدون انذارها .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من  
قتل حية فكأنما قتل رجلا مشركا ومن ترك حية مخافة عاقبتها فليس منا »  
رواه أحمد ولائي داود وغيره للمني الآخر من حديثه ومن حديث أبي  
هريرة وابن عباس ، روى حديث ابن عباس عن عثمان عن ابن عمر عن  
موسى بن سالم سمعت عكرمة يرفع الحديث فيما أرى إلى ابن عباس قال  
قال رسول الله ﷺ فذكره ، كلهم ثقات ورواه أحمد ثنا عبد الرزاق ثنا  
معمر عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس قال لأعده الرفع الحديث  
قال كان يأمرنا بقتل الحيات ويقول « من تركهن خشية أو مخافة ناز فليس  
منا » قال وقال ابن عباس إن الحيات مسخ الجن كما مسخت القرود من  
بني إسرائيل ورواه الطبراني عن اسحاق بن ابراهيم عن عبد الرزاق وفي  
رواية رفع الحديث أنه كان يأمر بقتل الحيات وقال « من تركهن خشية أو  
مخافة ناز » وبإثباته مثله وروى الطبراني ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنا  
ابراهيم بن الحجاج الشامي ثنا عبد العزيز بن المختار عن خالد الحذاء عن عكرمة  
عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال « الحيات مسخ الجن كما مسخت القرود  
والخنازير من بني إسرائيل » ورواه ابن حبان من حديث عبد العزيز بن المختار  
ورواه في المختارة من طريق أحمد والطبراني

## فصل

( أحكام قتل الحشرات وإحراقها وتغذيتها )

ويكره قتل النمل الآمن أذية شديدة فإنه يجوز قتلهم وقتل القمل  
بغير النار ويكره قتلها بالنار ويكره قتل الضفادع ذكر ذلك في  
المستوعب وقال في الغنية كذلك وأنه لا يجوز سقي حيوان مؤذ وقال في  
الرعاية يكره قتل ما لا يضر من نمل ونحل وهدمد وصرده ويجوز تدخين  
الزناجير وتشميس القرص ولا يقتل بنار نمل ولا قمل ولا برغوث ولا غيرها  
ولا يقتل ضفدع بحال وظاهره التحريم ومال صاحب النظم إلى أنه يحرم  
أحراق كل ذي روح بالنار وأنه يجوز إحراق ما يؤذي بلا كراهة إذا لم  
يترل ضرره دون شفقة غالبية إلا بالنار وقال أنه سئل (١) عما ترجم عنده الشيخ  
شمس الدين صاحب الشرح فقال ما هو بعيد واستدل صاحب الشرح  
بالخبر الذي في الصحيحين أو صحيح البخاري أن نبيا من الأنبياء نزل  
على قرية نمل فأذنه نملة فأحرق القرية فأوحى الله تعالى إليه فهلا نملة  
واحدة (٢) وبجواب من أوجه (أحدها) أنه خرج مخرج التوبيخ لا الإباحة  
بدليل إيهام النملة المؤذية وهو مانع بدليل إيهام حربي مستأنن في جملة  
يحرم قتل الكل (الثاني) أنه شرع من قبلنا وقد ورد شرعنا بخلافه (الثالث)

(١) في الصرية : سأل عما ترجح

(٢) ذكر الحديث بالنسبة من غير مراجعة وهو في الصحيحين وغيرهما وفي  
أحدى رواياته «فأوحى الله إليه : أفني أن قرصتك نملة أهلكت أمة من الأمم تسبح



أنه يدل على أنه لا يحرم ولا ينهي الكراهة جمعاً بينه وبين النهي (المرام)  
 أنه أن جعل دليلاً للجواز دل عليه وإن لم توجد مشقة غالبية فاعتبارها  
 بخلاف الخبر واحتج صاحب النظام بالإجماع على جواز نهي الجراد والسمك  
 كذا قل والخلاف عندنا مع التفريق المذكور ليس في السمك والجراد  
 قال وقد جوز الأصحاب احراق نخل الكفار إما كانوا يعمون ذلك في  
 بلادنا لينتموا فإذا جاز ذلك دفعا لضرر غيره المتوقع بجوارحه دفعا لضرره  
 الواقع أولى كذا قال فانتقل من نخل الكفار بالنخل المذمومة إلى الحناء المذمومة  
 وهو واضح قال وأجازوا أيضا تدخين الزناير وتشميس القر ويحجب  
 بأن هذا ليس تحريقاً بالدار إنما هو تمذيب بغيرها ولهذا فرق أحمد بين  
 التدخين والتحريق على ما يأتي وفي ترك التشميس إفساد المال فلا تعمل  
 بخلاف مستثناة وظاهر كلام بعض أصحابنا في محظورات الإحرام أن قتل  
 النمل والنحل والضفادع لا يجوز وهو مذهب الشافعية واحتج جماعة على  
 تحريم أكلها وأكل الهدية الصرد هي النسي <sup>عن قتله</sup> عن قتله

وقل في المستوعب في محظورات الإحرام فاما النمل وكل ما لا يضر  
 ولا ينفع كالخنافس والجملاد والديدان والقباب والنمل غير التي تلتصق فقال  
 أحمد رحمه الله إذا آذته يعني هذه الأشياء قتلها ويكره قتلها من غير أذية فإن  
 فعل فلا شيء عليه وقيل إن فعل في آخر النصول ولا يجوز قتل النمل  
 ولا تخريب البحر من ولا قصد من بما يضر من ولا نحل قتل الضفادع  
 عن إبراهيم البخفي قل إذا آذاك النمل فقله ورأى أبو العباسية (١)

(١) في المصرية أبو العباسية وله الصواب لأن أبا العباسية شاعر لا عالم بقدر كلامه

عملا على بساط فتبين،

وعن طاووس قال انا نفرق النمل بالماء يعني اذا اذتنا روى ذلك ابن ابي شيبة في مصنفه ومثل الشيخ تقي الدين هل يجوز احراق بيوت النمل بالنار فقال يدفع ضرره بتغير التحريق وذكر في المنى في مسألة قتل الكلب ان مالا مضرة فيه لا يباح قتله واستدل بالنهي عن قتل الكلاب فدل كلامه هذا على التسوية وانه ان ابح قتل مالا مضرة فيه من غير الكلاب ابح قتل الكلاب وهو ظاهر كلام جماعة وهو متجه وعلى هذا يحمل تخصيص جواز قتل الكلب المقور والاسود السيم لانه لم يبح قتل مالا مضرة فيه. وعلى هذا يحمل كلام من خصها من اصحابنا والا فلا يتجه جواز قتل مالا مضرة فيه غير الكلاب ومنع قتل الكلاب وهذا واضح ان شاء الله تعالى وعلى هذا المراد بالكلاب غير المأذون في اقتنائها والالم يجر وهذا مذهب مالك ويحمل نهي الشارع عن قتل الكلاب على الكراهة تخصيصا له برأي عثمان وغيره ممن رأى قتله ولان مقتضاه الكراهة وهو وجه لنا والكلام في هذا النهي انخص فانه نهي بعد وجوب وقد اختلف الاصحاب فيه هل هو للتحريم او للكراهة او لابطال الترك على الثلاثة اوجه. وعلى قولنا يمنع قتلها انها اذا اذت بكثرة نجاستها واكارتها غفل عنه الناس جاز قتلها على ما ياتي نص احمد في النمل بقتله اذا اذاه مع ان الشارع نهي عن قتلها فما جاز في احدهما جاز في الآخر بل النهي عن قتل النمل ونحوه أكد لانه لم يتقدمه امر بقتله ولم ير سعيا في قتله كما في

الكلاب وهذا ايضا دال ولا بد على انه اذا لم يحرم قتل النمل ونحوه بل  
يكره ان يكون حكم الكلاب كذلك من طريق الاولى فقد ظهر والحمد لله  
حكم هذه المسئلة مذهبا ودليلا والله اعلم. وسياتي كلام صاحب المستوعب  
والمغني والكلام في قتل الهر وتقدم في الرعاية الاباحة فصارت الاقوال  
في قتل مالا مضرة فيه ثلاثة الاباحة والكرهية والتحريم

قال علي بن سعد سالت احمد عن شبيب القرظ يموت النود فيه قال ولم  
يفعل ذلك؟ قلت يحرق القزوان تركه كان في ذلك ضرر كثير قال اذا لم يجدوا  
منه بدا ولم يريدوا بذلك ان يذبوا بالشمس فليس به بأس، وسئل احمد فيما  
نقل المروذي يدخن الزناير؟ قال اذا خشى اذا لم فلا بأس هو احب الى من  
يحرقه والنمل اذا آذاه يقتله وكذلك رواء ابن منصور عن احمد واسحاق  
وقال الللال اخبرنا عبد الله احمد بن حنبل حدثني ابي ثناء عبد الصمد بن  
عبد الوارث ثنا ابو عبد الله الكوازي حدثني حبيبة مولاة الاحنف انهارأت  
الاحنف بن قيس رحمه الله ورآها تقتل قملة فقال لا تقتلها ثم دعا بكرسي  
فجاس عليه فحمد الله واثنى عليه فقال اني اخرج عليك الاخرجتن من داري فاني  
اكره ان تقتل في داري، قال فخرجن فما روي منهن بعد ذلك اليوم واحدة  
قال عبد الله بن احمد رايت ابي فمل ذلك حرج على النمل، واكبر علي  
انه جلس على كرسي كان يجلس عليه لوضوء الصلاة ثم رايت النمل قد  
خرجن بعد ذلك، نمل كبار سود فلم ارهن بعد ذلك

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: نهى رسول الله ﷺ عن قتل



أربع من الدواب الثمالة والنحلة والمسكدة والصدرد إسناده جيد له غير طريق رواه احمد وابوداود ابن ماجه ونهى رسول الله ﷺ عن قتل الضفدع اسناده حسن رواه احمد وأبوداود والنسائي من حديث عبد الرحمن بن عثمان رضي الله عنه وقطاع الشيخ محي الدين النواوي بتحريم تعذيب كل حيوان بالنار حتى القملة ونحوها . وروى البخاري عن أبي هريرة مرفوعا « إن النار لا يعذب بها إلا الله »

وروى أبوداود ثنا أبو صالح محبوب بن موسى (١) ثنا أبو اسحاق الفزاري عن أبي اسحاق الشيباني عن ابن سعد وهو الحسن بن سعد عن عبد الرحمن ابن عبد الله عن أبيه قل كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فانطلق لحاجته فرأينا حمرة معها فرخان فأخذنا فرخيها فجاءت الحمرة فجاءت تفرش (٢) فجاء النبي ﷺ فقال « من جفع هذه بولدها ردوا ولدها اليها » ورأى قرية نمل قد حرقناها فقال « من حرق هذه » قلنا نحن فقال « انه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا رب النار » اسناده جيد وعبد الرحمن سمع من أبيه عن الأكثر فأما ما فيه منفعة من وجه وخضرة من وجه كالأبازي والصفرو والشاهين والباشق فإنه يخير في قتلها على ما ذكره في المستوعب وكذا في الفصول لما

(١) قوله محبوب بن موسى ساقط من المصرية وهو سهو من النسخ  
(٢) بالفاء أي تفرش جناحيها وتبسطهما والرواية الفصيحة تفرش بالعين المهملة وتشديد الراء والتعريض أن يرخي الطائر جناحيه ويدنو من الأرض كأنه يريد أن يسقط ولا يسقط ، وفي النسخة المصرية تقوس وهو تصحيف والحمرة بضم الحاء المهملة وتشديد الميم عصفورة صغيرة

استوت حالها - توى الحال في قتله وتركه فضرته في اصطليانه لطيور  
الناس ، ومنفعته كونه يصطاد الناس ، قال وكذا النهود وكل كلب معلم للصيد  
وذكر في المني أن الكلب المعلم لا يحل قتله لأنه محل متفق به بإباح افته وه  
حرم اتلافه كأنشاء قل لا تعلم فيه خلافا وقال أيضا إنما حرم اتلافه لما فيه من  
الاضرار وهو منهي عنه ، وذكر أيضا أنه بإباح قتل الكلب النور والاسود  
البهم وإن كان معلما ومقتضى كلامه أنه لا يحل قتل البازي ونحوه كالسكاب  
المعلم وأولى وقد يقال بكرامة القتل فتصير الأقوال الثلاثة وجزم صاحب  
النظم بخير إلا إذا ملكته فإنه يحرم إلا إذا عدت إلى معصوم آدمي أو مال ،  
ويحرم قتل الهر وجزم بمضمم يكره ، وإن ملكته حرم وكذا جزم به  
صاحب النظم ، وإن كره فقط فقتل السكاب أولى . ويجوز قتلها بأكلها لحما أو  
غيره نحوه قل صاحب النظم لا كرامة ، وفي النصول حين أكله لأنه لا يردعه  
الإلذفع في حال صياله ، والنقل شرع في حق الآدمي وإن فارق الفعل  
ليرتدع الجنس . وفي الترتيب لا يجوز إلا إذا لم يندفع إلا به كصائن  
وقال صاحب النظم وكذا لو كان يقول على الأمانة أو يكسر أمانة  
ويخطف الأشياء غالبا إلا قليلا لمضرته ، ومن نسي بقتلها فخطأها يخرج  
على جواز بيعها والا فلا ضمان ويضمن صاحبها ما أتلفته إن لم يحفظها جزم  
به في الفصول زاد في الرعاية في الأقياس قال جماعة بأكلها فرائضا عادة  
قال جماعة مع ذلك

## فصل

(كرامة إطالة وقوف البهائم المركوبة والحملة فوق الحاجة وآداب أخرى)  
يكره أن يطال وقوف البهيمة المركوبة والحملة والحديث عليها  
قال في الرعاية وقيل والخطبة والوعظ كذا قال وهو معنى الاول والمراد  
إذا طال ذلك كما سبق فلا يرد كون النبي ﷺ خطب على راحلته ويحتمل  
أن ذلك لمصلحة لا تحصل مع النزول بقوت وقها فيجوز مثل هذا وعن  
معاذ بن أنس الجهني عن رسول الله ﷺ أنه مر على قوم وهم وقوف على  
دواب لهم ورواحل فقال لهم «اركبوها سالمة ودعوها سالمة ولا تتخذوها  
كراسي لأحاديثكم في الطرق والأسواق قرب مركوبة خير من راسيها  
وأكثر ذكر الله تعالى منه» رواه أحمد وعن أبي هريرة مرفوعا «إياكم  
أن تتخذوا ظهور دوابكم منابر فإن الله تعالى إنما سخرها لكم لتبلغكم  
إلى بلد لم تكو نرا بالفيه إلا يشق النفس، وجعل لكم الأرض فعليها  
ثم انصوا حرائجكم» رواه أبو داود وهو حديث حسن، ولا يفي داود بأسناد  
جيد عن أنس كنا إذا نزلنا منزلا لا نسيح حتى نخط الرحال. قال الخطابي  
يريد لا نصلي سبحة الضحى قال وكان بعض العلماء يستحب أن لا يطعم  
الراكب إذا نزل المنزل حتى يعاف الدابة، وأنشد بعضهم فيما يشبه هذا المعنى  
حق المطية أنت تبدأ بحاجتها لا تطعم الضيف حتى أعلف الفرسا  
ويكره النوم بين المستيقظين وجلس اليقظان بين النيام ومد الرجل  
والتمطي وإظهار الثناوب بين الناس بلا حاجة. وعن عبد الله بن زمرة قال



نهى النبي ﷺ أن يضحك الرجل مما يخرج من الأنف رواه أحمد  
 والبخاري وغيرهما شبه خروج الريح من الدبر بخروج النفس من القم .  
 وعن الأسود بن يزيد قال : دخل شباب من قريش على عائشة وهي بمنى  
 وهم يضحكون فقال ما يضحكم ؟ قالوا فلان خر على طنب فسقط  
 فكادت عنه أو عينه أن تذهب فقالت لا تضحكوا فاني سمعت رسول الله  
 ﷺ يقول « ما من مسلم يشاك بشوكة فما فوقها إلا كتب الله له بها درجة  
 وحيت عنه بها خطيئة » رواه مسلم والضحك من مثل هذا كما فعله كثير  
 من الناس منهي عنه أن أمكن تركه ، ومظاهر الذهي التحريم وهذا الخبر  
 صريح في رفع الدرجات ومحو السيئات بالمصائب قال في شرح مسلم هو  
 قول جماهير العلماء ، وحكي القاضي عياض عن بعضهم أنها تكفر الخطايا فقط  
 وروي نحوه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : الوجد لا يكتب به أجر  
 لكن تكفر به الخطايا للأحاديث التي فيها تكفر الخطايا فقط

### فصل

( في الطيرة والشؤم والتطير والتشاؤم والتفاؤل )

قال في الرعاية وتكره الطيرة وهو التشاؤم دون التفاؤل وهو  
 الكلمة الحسنة لحديث صالح الحديبية وغيره وصح عنه عليه السلام « لا طيرة  
 وبمجيئي القال الكلمة الحسنة الطيبة » وصح عنه أيضا « لا طيرة وأحب القال  
 الصالح » روى ذلك أحمد والبخاري ومسلم وغيرهم ، وفي الطيرة توقع البلا  
 بسوء الظن والقال رجاء خير

وعن أنس أن رسول الله ﷺ كان يمجبه إذا خرج لحاجة أن  
يسمع ياراشد يانجبج رواه الترمذي وقال حسن غريب ، وعن عبد الله بن  
مسعود مر فوعاه الطيرة شرك ولكن الله يذهب بالتوكل رواه أحمد وأبو داود  
والترمذي وصححه وعندهم « وما من آلاء » وجعله الترمذي من قول ابن مسعود  
ولاحمد من حديث عبد الله بن عمر « من ردت الطيرة عن حاجته فقد أشرك »  
قالوا وما كفارة ذلك قال أن يقول « اللهم لا خير إلا خيرك ولا طير إلا  
طيرك ، ولا إله غيرك » وعن الفضل بن عباس قال : خرجت مع رسول  
الله ﷺ يوما فبرح بي ظبي فقال في شقته فاحتضنته فقلت يا رسول الله  
تطيرت قال « إنما الطيرة ما أمضاك أوردك » رواه أحمد من رواية محمد  
ابن عبد الله بن علاثة وهو مختلف فيه وفيه انقطاع . قوله برح بي أي طار  
عن اليسار والبارح ماجرى من اليسار والسامح ماجرى من اليمين  
وقال معاوية بن الحسك لابي عبد الله ﷺ من أرجال تطيرون قال « ذاك شيء  
يحدونه في صدورهم فلا يصدون » وفي رواية فلا يصدكم رواه مسلم ومعناه أن  
الطيرة شيء يحدونه في نفوسكم ضرورة ولا تكليف به لكن لا تمنعوا بسببه  
من التصرف لأنه مكتسب فيقع به التكليف قال في النهاية الطيرة هي  
التشاؤم بالشيء يقال تطير طيرة وتخير خيرة ولم يجي من المصادر هكذا غيرها  
وأصله فيما يقال التطير بالسوايح والبوارح وكان ذلك يصد عن مقاصد  
فتفاه الشرع وأبطله ونهى عنه وأخبر أنه لا تأثير له في جلب نفع ولا دفع ضرر  
وفي المسند والصحيح وغيرهما الشؤم في المرأة والدار والدابة »

زاد مسلم والخادم ورووا أيضا ان كان الشؤم في شيء فيكون على  
 ظاهره واختار جماعة من العلماء انه مخصوص من النهي عن الطيرة ورووا  
 أيضا لا عدوى ولا طيرة وإنما الشؤم وذكره عن حكيم بن معاوية مرفوعا  
 «لا شؤم وقد يكون الجن في الدار والمرأة والفرس» ورواه الترمذي ورواه  
 ابن ماجه من حديث محمد بن معاوية وفيها معاوية بن حكيم تفرد عنه  
 يحيى بن جابر الصائفي ولا احمد من حديث سمعته لا عدوى ولا طيرة ان يك  
 وفي المرأة فرس والدار» رواه أبو داود وفيه «ان تكن الطيرة في شيء»  
 فذكره وهو حديث جيد وذكر ابن عبد البر وغيره الخبر المروي عنه  
 عليه السلام «ثلاثة من سمادة ابن آدم المرأة الصالحة والمسكن الصالح والمركب  
 الصالح» وثلاثة من شقوة ابن آدم المرأة السوء والمسكن السوء والمركب  
 السوء» وروى أحمد ثنا عبد الصمد ثنا هشام عن قتادة عن عبد الله بن بريدة  
 عن أبيه قال كان رسول الله ﷺ لا ينظر من شيء ولكنه اذا اراد ان  
 ياتي ارضا سال عن اسمها فان كان حسنا رؤي البشر في وجهه وان كان  
 قبيحا رؤي ذلك في وجهه، وكان اذا بعث رجلا سأل عن اسمه فان كان حسنا  
 الاسم رؤي البشر في وجهه وان كان قبيحا رؤي ذلك في وجهه ورواه أبو داود عن  
 مسلم بن ابراهيم عن هشام وفيه فاذا دخل قرية وذكر معناه، ورواه النسائي  
 عن ابن مثنى عن معاذ بن هشام عن أبيه ولا احمد وابن ماجه من حديث ابن  
 عباس «لا تدعوا الى المجذومين الذقار» زاد احمد من حديث علي بن سوادا كلتموهم  
 فليكن بينكم وبينهم قدر ربح



وذكر بعض العلماء أن الطيرة من الكبائر وما تقدم من أنها مكروهة ذكره غير واحد من الأصحاب والاولى القطع بتحريمها ، ولعل مرادهم بالكراهة التحريم وظاهر ما تقدم أن حديث « لا عدوى ولا طيرة على ظاهره » محتمل أن حديث « لا يورد - بكسر الراء - مرض على مصحح » وهو في السند والصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة ليس للعدوى بل للتأذي بفتح صورة ورائحة كريهة والاولى أن حديث « لا عدوى ولا طيرة » نفى لاعتقاد الجاهلية أن ذلك يمدى بطيئه ولم ينف حصول الضرر عند ذلك بفعل الله تعالى وقدره ، فيكون قوله « لا يورد مرض على مصحح » ارشادا منه عليه السلام إلى الاحتراز ، وفي شرح مسلم أن هذا قول الجمهور وزعم بعض العلماء أن الخبر الثاني « ينسوخ بخبر » لا عدوى « وليس بالقوي وقد قال اسحاق بن عمار وذكرت لاحد بن حنبل هذا الحديث يعني حديث جابر أن رسول الله ﷺ أخذ بيد مجذوم فوضع يده معه في القصبة فقال « باسم الله ثقة بالله » فقال أذهب إليه فيحتمل أن هذا كما ذهب إليه عمر وغيره من الساف إلى الأكل معه

وخبر جابر هذا رواه أبو داود وعثمان بن أبي شيبة عن يونس عن محمد بن مفضل بن فضالة عن حبيب بن الشهيد عن محمد بن المنكدر عن جابر ، مفضل هو البصري لا المصري ، قال ابن معين ليس بذلك ، وقال أبو حاتم يكتب حديثه ، وقال النسائي ليس بالقوي وثقه ابن حبان ، وقال ابن عدي لم أر له أنكر من هذا ، ورواه ابن ماجه من حديث

يونس وكذا الترمذي وقال غريب ، ورواه شعبة عن حبيب بن بريد .  
 أن عمر أخذ بيد مجذوم وقال وحديث شعبة عندي أشهر وأصح  
 والبخاري من حديث أبي هريرة « وفر من المجذوم كما تفر من  
 الأسد » ولاحمد ومسلم عن الشريد بن سويد قال : كان في وفد ثقيف  
 رجل مجذوم فأرسل إليه النبي ﷺ « أنا قد بايعناك فأرجع » وعند هؤلاء  
 أن هذا منسوخ . ويحتمل أن مراد الإمام أحمد أنه لا يجب اجتنابه وإن  
 استعجب احتياطا وهو قول الأكثر وهو أولى إن شاء الله تعالى

ولهذا يقول الأطباء إن الجذام والسل من الأمراض المميتة المتوارثة  
 وإن كل مرض له نبت وريح يمضي كالجذام والسل والجرب والحمل البواسية  
 والرمم وأنه ربما أعدى بالنظر إليه والقروح الرديئة والوباء وهو يحدث  
 في آخر الصيف ولا يريدون بذلك معنى العدوى بل لأجل الراحة وهم  
 أبعد الناس عن الإيمان بيمين وشؤم لاسيما وقد يكون في بدن الصحيح  
 قبول واستعداد لذلك الداء والطبيعة سريفة الاتعمال نقالة لاسيما مع  
 الخوف والوهم فنه مسئول على القوى والمليئات ، ويتوجه احتمال يجب  
 ذلك هنا ، وفي قوله لا يورد ممرض على مصحح عملا بظاهر الأمر والذي  
 لما في ذلك من الضرر وهذا ظاهر كلام بعض العلماء وأظن قول ابن قتيبة  
 في كتاب اختلاف الحديث (١)

(١) المسألة طيبة لا اعتقادية فقد ثبت عند أطباء هذا العصر أن العدوى أسبابا  
 قطعية تدرك بالآلات البصرية المكبرة وثبتت بالتجارب المطردة فالتوفيق منها  
 كتنوف السحوم المعروفة فإذا لا يجوز تركها توكلًا لأنه من إلقاء النفس في التهلكة  
 وترك مراعاة الأسباب المطردة ليس من التوكل في شيء كما صرح به المحققون

واختار بعض أصحابنا أن النهي والامر احتياطاً للمؤمن الضعيف  
 ضعيف الايمان والتوكل ويحمل ماخالف في ذلك على المؤمن القوي قوي  
 الايمان والتوكل فيدفع قوة ذلك قوة العدوى كما تدفع قوة الطبيعة قوة  
 الله فيكون قوله عليه السلام اختلف لاختلاف قوى الناس وطباعهم  
 وحمل بعض العلماء أكله عليه السلام مع المجذوم لأن ذلك الجذم كان يسيراً  
 لا يمدى مثله ومن الناس من قال حديث «لا عدوى ولا طيرة» رجع أبو  
 هريرة عن التحدث به وتركه وقال الراوي فلا أدري أني أبو هريرة أم  
 فسح أحد الحديثين الآخر (١) وحديث جابر أن النبي ﷺ أكل مع مجذوم  
 لا يصح ، وقد قل شعبة وغيره اتقوا هذه الغرائب والله أعلم  
 وقال ابن هبيرة في قوله «أنا قد بايعناك فأرجع» قال لا يجوز أن  
 يقول «أنا قد بايعناك فأرجع» إلا وقد بايعه وإنما المعنى قد حصلت له البيعة  
 فلا يقدم مع الوفد خوفاً على الناس أن يظنوا إن أصابهم أمر أنه تمدى  
 منه (٢) وقد ظهر من هذا أنه لا يلزمه التنحي ويتوجه أنهم إذا كثروا لزمه  
 وذكر القاضي عياض أنه قول الأكثر وقد سبق في التداوي في المائتين  
 وذكر القاضي أبو يعلى في المعتمد في إبطال القول بالعدوى والطيرة في

(١) هذه أخبار عن حقائق في سنة الله في خلقه فلا يدخلها النسخ وما  
 دام حديث الأكل مع المجذوم لم يصح فلماذا نجعله معارضاً للحديث الصحيح المعقول؟  
 (٢) المتبادر من هذا الحديث أن قوله «بايعناك» انشاء لا خبر، وإن أمره  
 بالرجوع لانقضاء ضرره لا خشية أن يظن من يصاب أنه أصيب بسبب العدوى،  
 كما نقله عياض عن أكثر العلماء من وجوب التنحي هو الحق الظاهر



الأمراض وأصحاب المعاهات روايتين ذكر رواية اسحاق بن بهلول المذكورة  
وقال وهذا صريح في إبطال القول بالمدوى ويجب أن تكون الطيرة كذلك  
إذ لا فرق (١) اختارها القاضي (والثانية) اثبات الطيرة

قال أبو الضر اسماعيل بن ميمون العسكري كتبت إلى أبي عبد الله  
عن دار أردت شراءها فقتل الناس أنها مشؤمة فوقع في قلبي من قولهم فكنت  
إلي : أعلم أني نظرت في حديث الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي ﷺ  
أنه قال «الشؤم في ثلاثة الفرس والمرأة والدار» هكذا قال سفيان وظاهر  
هذا أنه أخذ بظاهر الحديث في الطيرة ويجب أن تكون المدوى كذلك  
لأنها تبلغ من الطيرة ثم احتج الأول بحديث «لا مدوى ولا طيرة» ومن  
أعدي الأول : وهو في المسند والصحاح وغيرها من حديث أبي هريرة  
«ومن أرجعت الطير من حاجة فتدثر لك الله» ولأن هذه الأشياء لا يتصور  
منها فعل فثبت أنه فعل الله أن شاء فعله مع ملايسة ذي شاء والمادة وإن شاء  
فعله منفردا عنه واحتج الثانية بقوله «فر من المجدوم» وبحديث الطاعن  
«وقوله» «شؤم في ثلاثة» وبناروى أنس أن رجلا قال يا رسول الله أنا زلت  
دارا أكثر فيها عددا وكثرت فيها أموالا ثم تحولنا عنها إلى أخرى فقلت  
فيها أموالنا وقل فيها عددنا فقال رسول الله ﷺ «فذروها» ميمونة انتهى كلامه  
والخير الأخير : وأما أبو داود في باب الطيرة ثنا الحسن بن يحيى ثنا بشر بن  
(١) الفرق بينهما كالصبيح فالطيرة وهم سببه المادة والمدوى من الأسباب  
الثابتة علما ونجربة لا يلحق الاعتقادي الذي كان عليه أهل الجاهلية

عماد عن تكملة عن عمار ابن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة بن انس  
استاده جيد وفي الموطأ عن يحيى بن سعيد مرسلاته وقل في النهاية اي  
اتركوها مذمومة فعيلة بمعنى مفعولة وانما امرهم بالتحويل عنها ابطالاً لما  
وقع في قوسهم من ان المكره انما اصابهم بسبب سكنت الدار فاذا تحولوا  
عنها انقطعت مادة ذلك الوهم وزال ما خافهم من الشبهة

وفي معنى الحديث الاخير ما قل احمد ثنا عبد الرزاق انما سمع عن  
يحيى بن عبد الله بن يحيى الخبزي من سمع نروقه بن مسيب المرادي قل قلت  
يا رسول الله عندنا أرض يقال لها أرض ابن هي أرض ريفنا وميرتنا وانما  
وبيعة أو قال انما الوباء شديد فقال رسول الله ﷺ «دعها عنك فان من  
القرى التي هي تفرده عنه ممر ووثقه ابن حبان ورواه عبد الله بن  
معاذ الصنعاني عن معمر عن يحيى عن نروقه وبعده الله هذا ثمة ندمه وكان  
عبد الرزاق يكذبه وقال أبو زرعة هو اوثق من عبد الرزاق وروى  
او داود في الطب حديث عبد الرزاق ومراذه ان هذا من باب الطب  
فلا مبارضة فلهذا جعل باب العيرة في كتاب الطب . قال ابن الجوزي  
القرى مدانة المرض وكل شيء قاربه فقد فارقه وكذا في النهاية :  
القرى ملازمة الداء ومدانة المرض والنافع الهلاك وليس هذا من باب  
العدوي وانما هو من باب الطب فان استصلاح الهواء من اعون الاشياء  
على صحة الابدان ، وفساد الهواء من اسوأ الاشياء الى الاسقام  
وعن ابي هريرة مرفوعة ما صنم النجم صباحاً قط ويقوم عاهة

الارفعت عنهم أو خفت «رواه أحمد قالوا المراد بالنجم الثريا وروى أحمد  
ثنا محمد بن جعفر ثنا عوف عن حبان أبي العلاء ثنا قطن بن قبيصة عن أبيه  
أنه سمع النبي ﷺ يقول «ان العياقة والطرق والعليرة من الجبت» قال  
عوف العياقة زجر الطير والطرق الخط بخط في الارض والجبت قال  
الحسن رنة الشيطان «اسناد جيد» ولا يبي داود والنسائي في المسند منه  
وقيل الجبت ما عبد من دون الله وقيل السحر وقيل انكاهن

### فصل

في المسند والصحيحين وغيرها عنه عليه السلام قال «لا هامة ولا صفر»  
زاد مسلم وغيره «ولا نوم ولا قول» فالهامة مفرد الهام وكن أهل الجاهلية  
يقولون ليس أحد يموت فيدفن الا يخرج من قبره هامة وكانت العرب  
تزعّم أن عظام الميت تصير هامة فتطير وكانوا يقولون إن النمل يخرج  
من هامته أي من رأسه هامة فلا تزال تقول اسقوني اسقوني حتى  
يؤخذ بشاره ويقتل قتله. وقوله «لا صفر» قيل كانوا يتشاءمون بدخول  
صفر فقال عليه السلام «لا صفر» وقيل كانت العرب تزعم أن في البطن  
حية نصيب الإنسان إذا جامع وتؤذيه وأنها أمدى فأبطله الشارع  
وقال مالك كان أهل الجاهلية يحلون صفر عاموا بحر مونه عاموا والنوء  
واحد الانواء وهي ثمانية وعشرون منزلة وهي منازل القمر ومنه قوله تعالى  
(والقمر قدرناه منازل) ويسقط في الغرب كل ثلاث عشرة ليلة منزلة  
مع طلوع الفجر، ويطلع أخرى متابها ذلك الوقت في الشرق فتنتضي



جميعها مع انقضاء السنة وكانت العرب تزعم أن مع سقوط المنزلة وطلوع  
ظهيرها يكون مطر فينسبونه إليها فيقولون مطرنا بنوء كذا وإنما سمي نوءاً  
لأنه إذا سقط الساقط منها بالغرب ناء الضالع بالشرق بنوء نوء أي نهض  
وطلع وقيل أراد بالنوء الغروب وهو من الاضداد فلما من جعل المطر من  
عمل الله تعالى وأراد بقوله مطرنا بنوء كذا أي في نوء كذا أي إن الله أجرى  
العادة بالمطر في هذا الوقت فلنا خلاف في تحريمه وكرامته

والقول أحد الغيلان وهي جنس من الجن والشياطين كانت العرب  
تزعم أن الغول في الفلاة يترامى للناس فيقولون تنولنا أي يتلون تلونا في  
صور شتى ويقولون أي يضامهم عن الطريق وبهلكهم ، فنفاه الشارع  
وأبطله ، قيل هذا وقيل ليس نقياً بين الغول ووجوده وإنما فيه إبطال  
زعم العرب وتلونه بالصور المختلفة واغتيالها فيكون معنى « لا غول » لأنها  
لا تستطيع أن تضل أحداً ويشهد له الحديث الأخير « لا غول ولكن  
السماني » وهو في مسلم وغيره والسماني سحرة الجن لسكن في الجن سحرة  
لهم تليس وتخييل ومنه الحديث « إذا تغولت الغيلان فباغروا بالأذان »  
أي ادفعوا شرها بذلك الله ومنه حديث أبي أيوب وأبي هريرة فجاءت  
الغول فكانت تأخذ النمر وهو مشهور ، وروي الخلال عن طاوس أن  
رجلاً صاحبه فصاح غراب فقال خير خير ، فقال له طاوس وأي خير عند  
هذا وأي شر ؟ لا تصحيني

## فصل

( فيها ورد من الاخبار والآثار في الطاعون )

وإذا وقع الطاعون ببلد ولست فيه فلا تقدم عليه وإن كنت فيه فلا تخرج منه للخبر المشهور الصحيح في ذلك، ومرادهم في دخوله والخروج منه ليس بسبب بل فراراً والآن لم يحرم، وجوز بعض العلماء القدوم عليه والخروج منه فراراً، وقالوا لم يثبت عن ذلك مخافة أن يصيبه غير المقدر لكن مخافة الفتنة على الناس لئلا يظنوا أن هلاك القادم بقدمه وسلامة الفار فراره وإن هذا من نحو النهي عن الطيرة والقرب من المجذوم، وذكره بعضهم إجماعاً ولهذا روى أحمد والبخاري ومسلم وغيرهم من حديث عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه « إذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه ، وإذا وقع بارض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه » ورووه أيضاً من حديث أسامة وفي أوله فقال « رجس - أو - عذاب عذب به بعض الأمم بقي منه بقية يذهب المرة وبأني الأخرى »

ولاحد والبخاري من حديث عائشة « إنه عذاب يبعثه الله على من يشاء ، وإن الله جملته رحمة للمؤمنين ليس من أحد يقع الطاعون فيمكث في بلده صابراً محتسباً يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر شهيد » ولأحمد « لا تنفي أمتي إلا الطائن والطاعون » قلنا فما الطاعون؟ قال « غدة كغدة البعير وانقار منه كفاة من الرخف » وله من حديث أبي

موسى قيل فما الطاعون؟ قال « وخزأعدائكم من الجن » (١) الخزطمن ليس  
 بناؤن. وله من حديث جابر « الفار منه كالفار من الزحف، والصابر فيه كالصابر  
 في الزحف » وروى أيضاً من حديث أنس « الطاعون شهادة لكل مسلم »  
 ولما وقع الطاعون بالشام قال عمرو بن العاص انه رجز، وفي رواية  
 رجز قفروا منه في الشباب والادية، فقال شرحبيل بن حسنة ولكنه  
 رحمة ربكم ودعوة نبيكم و وفاة الصالحين فاجتمعوا ولا تفرقوا عنه، فقال  
 عمرو صدق، وبلغ معاذ قول عمرو فلم يصدقه وقال بل هو شهادة ورحمة  
 ودعوة نبيكم، اللهم اعط معاذاً وأهله نصيبهم من رحمتك وفي رواية أن  
 أباء بيدة قام خطيباً فقال أيها الناس ان هذا الوجه رحمة ربكم، ودعوة نبيكم،  
 وموت الصالحين قبلكم، وان أباء بيدة يسأل الله تعالى أن يقسم له منه حظه،  
 ومأناً فيه رضي الله عنهما (٢) قال ابو قلابة فمرفت الشهادة وعرفت الرحمة ولم  
 أدر ما دعوة نبيكم حتى أنبت أن رسول الله ﷺ بينهما ذات ليلة يصلي  
 اذ قال في دعائه « خفي اذا أوطاعونا » فقبل له فقال « سألت ربي أن لا يهلك  
 أمتي بالسنة فأعطانيها، وسألته أن لا يسقط عليهم عدواً من غيرهم فأعطانيها،  
 وسألته أن لا يلبسهم شيعة ولا يذيق بعضهم بأس بعض فأني علي - او  
 قال - منعت فقلت هي اذا أوطاعونا » وعن عامر بن قيس أخي أبي  
 موسى الاشعري مرفوعاً « اللهم اجعل فناء أمتي قتلاً في سبيلك بالظمن  
 والطاعون » روى ذلك احمد

(١) قد اثبت الاطباء برؤية العينين بالمناظير المكبرة ان للطاعون نساجية يحدث  
 بسببها وهو يوافق الحديث فان هذا النسم جن خفية (٢) هذا رأى مخالف لاصول  
 الشريعة فان رجاء الثواب في البلاء لا يبيح التعرض له ولا عدم انتفاء أسبابه واضح  
 من هذا قول عمر (رض) ففر من قدر الله الى قدر الله



## فصل

(في شعور النفس باليسط والقبض وتعليل ذلك وحكمته)

قال في الفنون جرى في مجلس مذاكرة فقال قائل اني لا أجد في نفسي ضيقا وان قصرت يدي بل طيب النفس كذا صاحب ذخيرة، فقال رئيس فاضل قد جرب الدهر وحكمته التجارب بهذه صفة اما رجل قد أعدت له الايام سعادة شعرت نفسه بها لان في النفوس الشريفة ما يشعر بالامر قبل كونه، او يكون ذلك ثقة بالله لكل حادث لعله أنه من عند حكيم لا يضع الشيء الا في موضعه، فيستريح من تعب الاعتراض وعذاب التنبئ، قال وبالضد من هذا إذا كان با كيا شاكيا حزينا لا لسبب، بل نعم الله عليه جهة، فذلك شعور النفوس بما يؤثر حاله اليه، وهذا من جنس القول والطيرة والزجر والهاتف، وذلك كله انما هو إطلاع الله تعالى للنفوس على عقابها، ومن ذلك المنامات، فهذه شواهد الخير والشر، وقد بما رأينا المشايخ (١) لا بد من أن يكون مقدمة النحس وزوال السعادة كسوف البال، وتكاثف الهم وضيق الصدر وتغير الاخلاق، قال الله تعالى (ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) فجعل عنوان تغير النعم تغير النفوس لما دتم من تنكدها، كذا ذكره ابن عقيل وليس بمنتهى، ومعنى الآية أن المحرمات قد تكون سببا لزوال النعم والله أعلم

(١) كذا في النسخين ولعله قد سقط لفظ يقولون

## فصل

( في كراهة مجامعة المتلبسين بالمنكرات والسلام عليهم )

يكره لكل مسلم مكاتب أن يجالس من يلعب بشرط نرج أو نرد وأن  
يسلم عليه بل ينكر عليه ذلك ويهجره إن لم ينزجر عنهما . وحكى الشيخ  
تقي الدين أن أباحنيفة وأحمد وغيرهما قالوا أنه لا يسلم على لاعب الشرط نرج  
لأنه مظهر للمصيبة ، وقال مالك وصاحبنا أبي حنيفة يسلم عليه انتهى كلامه  
وقال أحمد في رواية ابن منصور فيمن يلعب بالشرط نرج : ما هو أهل  
أن يسلم عليه ، وهذا معنى كلام الشيخ عبد القادر وغيره وأنه لا يسلم على  
المتلبسين بالمعاصي ، قال الشيخ عبد القادر وإن سلموا هم عليه رد عليهم إلا  
أن يعاقب على ظنه أن يجارهم بتركه الرد عليهم فإذا لا يرد

وقال أبو داود قلت لأحمد أمر بالقوم يتقاذفون أسلم عليهم ؟ قال  
هؤلاء قوم سفهاء والسلام اسم من أسماء الله تعالى ، قلت لأحمد أسلم على  
الخنث ؟ قال لا أدري السلام اسم من أسماء الله عز وجل . قال الشيخ تقي  
الدين فقد توقف في السلام على الخنث

قال في الرعاية وغيرها ويكره أن يجالس دنيا أو سفيفا أو فاسقا  
أو مرأيا أو متها في دينه أو عرضه ، ويكره أن يبديت أحد على سطح  
غير محجر أو محوط أو في بيت بلا باب وتقدم فيما يقوله عند الصباح  
قول أحمد أنه يكفي منه كمؤخرة الرجل

## فصل

( في مكروهات مختلفة لا يجمعها جنس ولا نوع )

يكره أن يأكل لحماً نيئاً أو غير نضيج أو طيناً أو تراباً ذكره في الرعاية وغيرها ، قال أحمد أكره أكل العاين ولا يصح فيه حديث إلا أنه يضر بالبدن ، وقد تقدم أن للأصحاب في الكراهة في كلام أحمد هل تحمل على التحريم أو التنزيه ؟ على وجهين ، وقطع ابن عقيل بكراهة أكل الطين إذا تحققنا ضرره ولا يكره لغير ذلك ، وقطع في المنني بأكل ما كان يندأوى به منه كالطين الأرمني أو كان شيئاً يسيراً لا مضرة فيه ولا نفع لا يكره . ويكره أن يحدث بمباضعة أهله وأن يجمع بين بنتي عمين أو بين بنتي خالين له أو لغيره ، وعنه لا يكره الجمع بينهما

ويحرم خروج المرأة من بيت زوجها بلا إذنه إلا ضرورة أو واجب شرعي وأن تمنعه نفسها مع القدرة بلا عذر . قال في الرعاية وأن تزين لحرم غيره ، ويكره تطيبها لحضور مسجد أو غيره ، وكلام بعضهم يقتضي التحريم للخبر الصحيح المشهور ،

ويكره الخيلاء والزهو في المشي بل يمشي قصداً كذا ذكر جماعة منهم ابن تيميم وابن حمدان ، وظاهر الأخبار تحريم ذلك . وذكر بعض العلماء أنه من الكبار وهو ظاهر على قاعدة الامام أحمد . وروى هو وأبو داود وابن ماجه عن أبي هريرة مرفوعاً « قال الله تعالى الكبرياء ردائي ، والعظمة إزاري فمن نازمني في واحد منهما قذفته في ناري » ولمسلم من حديث أبي هريرة



وأني سعيد « المز إزاره، والكبرياء، وداؤده فمن نازعني (١) شيئا منهم ما عذبت به »  
 ويأتي في اللباس أخبار في الكبر. وذكر ابن عقيل أنه يكره إلا بين الصنفين  
 وقال الشيخ مجد الدين في أحكامه (باب استحباب الخلاء في الحرب)

ثم ذكر حديث جابر بن عتيك فيه أن النبي ﷺ قال « الخلاء التي يحب  
 الله اختيال الرجل بنفسه عند القتال واختياله عند الصدقة، والخلاء التي  
 يبغض الله اختيال الرجل في الفخر والبغي » رواه أحمد وأبو داود والنسائي  
 من رواية جابر بن عتيك وهو مجهول

قال القاضي أبو يعلى رحمه الله: إذا مشيت فلا تلتفت فانه ينسب فاعل  
 ذلك إلى الحق قال الشيخ عبد القادر رحمه الله يكره الصغير والتصفيق، ويكره  
 ألا تكلم الذي يخرج به عن مستوى الجلوس لأنه نجس وإلهوان بالجلساء إلا مع  
 المذر، ويكره مضغ العلق لأنه دناءة، ويكره التشديق بالضحك والقهقهة  
 ورفع الصوت في غير حاجة وينبغي أن يكون مشيه معتدلا لا يسارع إلى  
 حد يصدم الناس ويتعب نفسه ولا يخطر بحيت بورثه العجب، ويكره في  
 النكاح، التحجب والتعداد، إلا أن يكون من خوف الله تعالى والندم على  
 ما فات من أوقاته ببطالاته، ويكره له كشف رأسه بين الناس وما ليس  
 بمعروية مما جرت العادة بستره انتهى كلامه

(١) كذا الرواية بضمير النائب وتقدير القول أي يقول أو قال تعالى « فمن  
 ينازعني عذبت به » هكذا لفظه وذكره المصنف بالمعنى أخذاً بما قبله

## فصل

«ما يجب من الكف عن مساوي الناس وما وردني حفوظ الطريق»

يستحب الكف عن مساوي الناس وعيوبهم كذا قالوا والاولى يجب  
 زاد في الرعاية التي يسترونها وعما يبدو منهم غفلة أو غلبة من كشف حوزة  
 أو خروج ربح أو صوت ربح ونحو ذلك. فإن كان ذلك في جماعة فالاولى  
 للسامع أن يظهر طرشا أو غفلة أو نوما أو يتوضأ هو وغيره ستر لذلك  
 ويكره الجلوس على الطرقات للحديث ونحوه لما فيه من التعرض للفتن  
 والاذى. وفي الصحيحين أو أحدهما (١) عنه عليه الصلاة والسلام «اجتنبوا  
 مجالس الصدقات» فقلنا إنما قمنا لغير ما بأس قمنا لتذكركم وتحدث، قال  
 «أما لا فادروا الطريق حقه» قالوا وما حقه؟ قال «غض البصر، ورد السلام،  
 وحسنوا الكلام» وفي رواية غض البصر، وكف الاذى ورد السلام، والأمر  
 بالمعروف، والنهي عن المنكر» وفي لفظ لابي داود «وارشاد السبيل» وفي  
 لفظه أيضا «وتنبهوا للمعروف وتهذبوا الضال» وروى أحمد والترمذي معنى

(١) الحديث في الصحيحين عن أبي سعيد بالفظ آخر أوله : إياكم والجلوس  
 بالطرقات الخ وأما هذا اللفظ الذي ذكره المصنف فهو لمسلم من حديث أبي طلحة  
 وقد أورد آخره بالمعنى الملق من الروایتين ، والفظ أبي عبادة : فقال « إياكم لا  
 قادوا حقه : غض البصر ورد السلام وحسن الكلام » والصدقات بضم الصاد والدين  
 للمهملين : الطرقات ، وقوله عليه السلام إياكم لا معناه أن لم تتركوها ، وفي معناه رواية  
 أبي سعيد «إذا أقيم إلا المجلس فاعطوا الطريق حقه» قالوا وما حقه ؟ قال - غض البصر  
 وكف الاذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر »

ذلك، وصح عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال: خير المجالس أو سبيلها، وقد روى  
أبو داود في هذا الباب. وفي الفتون أما الطريق الواسع فلمروءة والزاهة  
اجتناب الجلوس فيه فإن جلس كان عليه أن يؤدي حق الطريق، غرض  
البصر، وإرشاد الضال، ورد السلام، وجمع اللقطة للتعريف، والامر  
بالمعروف، والنهي عن المنكر، ومن جلس ولم يعط الطريق حقها فقد استهدف  
لأذية الناس، قال وهذه الحقوق رأيتها في بعض الروايات عن النبي ﷺ

## فصل

(في صيانة المساجد وآدابها وكراهة زخرفتها)

يسن أن يصاب كل مسجد عن كل وسخ وقذر وفذاة ومخاط وبصاق  
فإن بدره فيه أخذه بثوبه ذكره في الرعاية، وذكر أيضا أنه يسن أن  
يصاب عن تقليم الأظفار، وقال ابن عقيل ويكره إزالة الأوساخ في  
المساجد كتقليم الأظفار وقص الشارب وتنف الأبط  
وقال في المستوعب وغيره يستحب تنزيه المسجد عن الفذاة والبصقة  
في المسجد خطيئة وكنافتها دفنها فإن كانت على حائضه وجب إزالتها  
ويستحب تخليق موضعها لقلعه عليه السلام

وتكره زخرفته بذهب أو فضة أو نقش أو صبغ أو كتابة أو غير ذلك  
مما يلي المصلي عن صلاته غالباً ويعني أن يقال إن كان ذلك من مال الوقف  
حرم ووجب الضمان. وذكر في الرعاية في موضع آخر سيأتي في الآيات أنه  
هل يحرم تحلية المسجد بذهب أو فضة وتجب إزالتها وزكاته بشرطها أو



يكرهه على قوانين وقدم الاول ، وعند الحنفية لا بأس بتعلية المسجد  
بذهب ونحوه لانه تعظيم له ومنهم من استحبه لذلك ، وعند المالكية  
يكره ذلك وبصان المسجد عنه وهو قول بعض الحنفية ذكره صاحب  
النفيد منهم والشافعية في تحريمه وجهان

وأول من ذهب الكعبة في الاسلام وزخرف المساجد الوليد بن عبد الملك  
لما بعث الى خالد بن عبد الله القسري والى مكة حينئذ فيضعف قول بعض  
الحنفية ممن قال بالكرههم يخرجون بإجماع المسلمين في الكعبة قال الحنفية  
والمتولي على المسجد إذا فعل ما يرجع الى النقش والزينة من مال الوقف  
ضمن. وبصان عن تعليق مصحف أو غيره في قبائه دون وضعه بالارض قال  
جعفر بن محمد أبو عبد الله الكوفي سمعت أحمد يقول يكره أن يعلق في  
القبلة شيء يحول بينه وبين القبلة ، ولم يكره أن يوضع في المسجد المصحف  
أو نحوه. وبصان أن يصان عن بيع وشراء فيه نص عليهما . ويحرم أن يقدمه  
في الرعاية ، وقطع به في الشرح في آخر كتاب الاعتكاف وقيل بل يكرهان  
قطع به في الفصول والمستوعب وقطع به في الشرح في آخر كتاب البيع  
وحكي عن بعض العلماء أنه لا بأس به فعلى التحريم في الصحة وجهان وقطع  
في الوسيلة بأنه لا يجوز ، وقال نص عليه في رواية حنبل فقال لا أرى للرجل  
إذا دخل المسجد إلا أن يلزم نفسه الذكر والتسبيح فان المساجد انما بنيت  
لذلك والصلاة فاذا فرغ من ذلك خرج إلى معاشه وانما هذه بيوت الله  
لا يباع فيها ولا يشتري ، وكذا ذكره القاضي وابنه أبو الحسين ، وقال

ابن هبيرة منع من صحته وجوازده احمد

وقال أبو حنيفة البيع جائز وبكره احضار السلع في المسجد وقت البيع وبمعقد البيع مع ذلك ، وأجازه مالك والشافعي مع الكراهة ، وقال ابن بطال أجمع العلماء على أن ما عتقد من البيع في المسجد لا يجوز لقضه كذا قال

### فصل

في صيانة المسجد من الخرف والتكسب والترخص في الكتابة والتعاطي  
ويسن أن يصان عن عمل صنعة نص عليه قال في المسترعب وغيره  
سواء كان الصانع يراعي المسجد بكفس أو ورش ونحوه أو لم يكن انتهى كلامه .  
قال حرب سئل أحمد عن العمل في المسجد نحو الخياط وغيره بعمل فمكانه  
كرهه ليس بذلك الشديد . وقال المروزي سألت أبا عبد الله عن الرجل  
يكتب بالاجر فيجلس في المسجد فقال أما الخياط وأشباهه فما بهيجني  
انما بني المسجد ليذكر الله فيه وكره البيع والشراء فيه ، وقال في رواية الأثرم  
ما بهيجني مثل الخياط والاسكاف وما أشبهه ، وسهل في الكتابة فيه وقال  
وإن كان من غدوة إلى الليل ، فليس هو كل يوم

وقال القاضي سعد الدين الخراساني من أصحابنا خص الكتابة لأنها  
نوع تحصيل للعلم فهي في معنى الدراسة وهذا يوجب التقييد بما لا يكون  
تكسبا وإليه أشار بقوله فليس ذلك كل يوم انتهى كلامه . وظاهر ما نقل  
الأثرم التسهيل في الكتابة فيه مطلقا لما فيه من تحصيل العلم وتكثير كتبه  
وينبغي أن يخرج على هذا والذي قبله تدعيم الصبيان الكتابة في المسجد

بالاجرة وتعليمهم تبرعاً جائز كتلقين القرآن وتعليم التعلم وهذا كله بشرط  
أن لا يحصل ضرر بحجر وما أشبه ذلك ، وفي نوادر ابن الصيرفي لا يجوز  
التعليم في المساجد

وقال صالح لا يكره الخياطون في المساجد قال إي نعمري شديداً ،  
وكذا رواه ابن منصور ، وهذا يقتضي التحريم ورواية حرب الكراهة  
فها تان روايتان عن الإمام أحمد في تحريم الصنائع وكرهاتها في المساجد وسيأتي  
في الفصل الثالث تحريم ذلك في كلام أبي عبد الله بن بطة ، وقال في رواية  
عبد الله لا ينبغي أن تتخذ المساجد حوانيت ولا مقبلاً ولا مبيتاً إنما بنيت  
للصلاة ولذكر الله وبالمنع قال الشافعي واسحاق يقتضيه مذهب مالك وغيره ،  
وذكر ابن عقيل أنه يكره في المساجد العمل والصنائع كالخياطة والغرز  
والخلج والنجارة وما شاكل ذلك إذا كثرت ، ولا يكره ذلك إذا قل مثل رقع  
ثوبه أو خصف نعله

وحكي صاحب الشفاء المالكي عن بعض مشايخه إنما يمتنع في المسجد  
من عمل الصنائع التي يختص بفهمها آحاد الناس ولا يكتسب فيها ولا يتخذ  
المسجد متجراً فأما الصنائع التي يشمل تفهمها المسلمين في دينهم مما لا امتناع  
للمسجد في عمله فلا بأس به ، وقد منع بعض العلماء من تعليم الصبيان في  
المسجد قال وحكي بعضهم خلافاً في تعليم الصبيان فيها ويسن أن يصان عن  
صغير ، أطلقوا العبارة والمراد والله أعلم إذا كان صغيراً لا يميز لغير مصلحة  
ولا فائدة ، وعن مجنون حال جنونه



## فصل

صيانة المسجد عن اللفظ ورفع الصوت قيل إلا يعلم لا مرأه فيه  
وبسن أن يسان عن لفظ وكثرة حديث لاغ ورفع صوت بمكروه  
وظاهر هذا أنه لا يكره ذلك إذا كان مباحا أو مستحبا وهذا مذهب  
أبي حنيفة والشافعي رحمهم الله، وقال في النية يكره إلا بذكر الله  
قال سفيان بن عيينة مررت بأبي حنيفة وهو مع أصحابه في المسجد  
وقد ارتفعت أصواتهم فقلت يا أبا حنيفة هذا في المسجد والصوت لا ينبغي  
أن يرفع فيه فقال : دعهم لأنهم لا يفقهون إلا بهذا، وقيل لأبي حنيفة  
في مسجد كذا حلقة يتناظرون في الفقه، فقال لهم رأس ! فقالوا لا، قال  
لا يفقهون أبدا. ومذهب مالك كراهة ذلك ذال أشهب سئل مالك عن  
رفع الصوت في المسجد في العلم وغيره قال لا خير في ذلك في العلم ولا في غيره  
ولقد أدركت الناس قديما يعيبون ذلك على من يكون في مجلسه ومن  
كان يكون ذلك في مجلسه كان يستزمنه، وأنا أكره ذلك ولا أرى فيه خيرا  
روى ذلك ابن عبد البر

وقال صاحب الشفاء المالكى قال مالك وجاعة من العلماء يكره رفع  
الصوت في المسجد بالعلم وغيره وأجاز أبو حنيفة ومحمد بن مسلم من أصحاب  
مالك رفع الصوت فيه في العلم والخصومة وغير ذلك مما يحتاج إليه الناس  
لأنه يحجهم ولا يكره لهم منه

وقال ابن عقيل في الفصول آخر باب الجمعة ولا بأس بالمناظرة في

مسائل الفقه والاجتهاد في المساجد إذا كان القصد طلب الحق فإن كان  
مغالبة ومناقرة دخل في حيز الملاحاة والجدال فيما لا يعني ولم يجوز في المسجد  
وأما الملاحاة في غير العلوم فلا تجوز في المسجد لأن النبي ﷺ رأى ليلة  
الفسدر نخرج ليطلع الناس فتلاحى رجلان في المسجد فارتفعت أصواتهما  
فأنسيهما فلو كان في الملاحاة خير لما كانت سببا لنسيانها ولأن الله تعالى  
صان الأحرام عن الجدال فقال ( ولا جدال في الحج ) وعن النبي ﷺ  
في صفة المؤمن « من ترك المراء وان كان محقا » انتهى كلامه . ويبقى هذا  
المعنى في أول الكتاب ، وفي فصل أصحاب الحديث والحديث على العلم من  
فصول الأمر بالمعروف وفي حسن الخلق نحو نصف الكتاب ، وقال ابن  
عتيق أيضا ويكره كثرة الحديث واللفظ في المساجد ، وقال في الرذيلة  
وغيرها ويباح نقد النكاح فيه والنساء والحكم فيه نص عليه والمناظرة في  
الفقه وما يتعلق به وتعليم العلم والشاد شعر مباح فيه

## فصل

صيانة المسجد عن الروائح الكريهة ومكث الجنب والحائض

ويسن أن يصال عن رائحة كريهة من بصل وثوم وكرات ونحوها  
وفي تحريمه وجهان فإن دخله أخرج ذكره لغير واحد وهل يخرج وجوبا أو  
استحبابا ؟ يخرج على وجهين وعلى قياسه إخراج الریح من دبره فيه وصرح  
الشافعية بأنه لا يحرم وعند الحنفية هو مكروه

ويسن أن يسان عن حائض وتفساء مطلقا والأولى أن يقال يجب  
صوته عن جلوسها فيه ويسن صوته عن المرور وكذا الجنب بلا وضوء  
وفي جواز مييت الجنب فيه مطلقا بلا ضرورة رواه تان وقيل يجوز أن  
كان مسافرا أو مجتازا والألا فلا كذا في الرعاية ويسن صوته عن نوم وعنه  
كثير وعنه أن اتخذ مبيتا أو مقبلا كرهه مطلقا ولا فلا يكرهه مطلقا كذا  
أطلقوا العبارة والمبني أن يخرج من هذا نوم المتكف واستثناءه في الغنية  
واستثنى الغريب أيضا رد كره في الشرح في أواخر باب الأذان أنه يباح  
النوم في المسجد ولم يغسل وقل للقاضي سعد الدين الحارثي من أصحابنا  
لا خلاف في جوازه المتكف وكذا ما لا يستدام كيدونة الضيف  
 والمرض والمسافر وقوله المجتاز ونحو ذلك نص عليه في رواية خير واحد  
وما يستدام من النوم كنوم المقيم به فمن أحد المنع منه كما مر من رواية  
صالح وابن منصور وثي داود وحكي القاضي رواية بالجواز وهو قول  
الشافعي وجماعة قال وبهذا أقول

### فصل

يسان المسجد عن كلام وشعر قبيح وغناء وصبي ومجنون، ويباح فيه اللعب بالسلاح  
ويسن صوته عن انشاد شعر قبيح ومحرم وتناء وعمل سماع وانشاد  
ضالة ونشدائها وقول له سامعه: لا وجدتها ولا ردها الله عليك ذكر ذلك  
في الرعاية ويستحب أن يقول لا ردها الله عليك فإن المسجد لم يبن لهذا  
كما أمر به النبي ﷺ أو يقول لا وجدت، إنما بنيت المسجد لما بنيت كما



قال النبي ﷺ ويتوجه في نشد الضالة وهو طلبها وإنشادها وهو تعريفها  
 ما في العقود من التحريم ولهذا قل في شرح مسلم إن النهي عنها يلحق  
 به ما في معناه من العقود فدل على التسوية لكن مذهب الكراعة وإذا  
 حرم وجب إنكاره قال في الغنية لأبأس بإنشاد شمر خال من سخط  
 وهجاء المسلمين والاولى صيانتها إلا أن يكون من الزهديات فيجوز الاكثار  
 إلا أن المساجد وضعت لذكر الله فيذهبني أن تجل عن ذلك وفي التشرح بكره  
 إنشاد الضالة في المسجد قال في الرعاية وعن نظر حرم الناس وعن إقامة  
 حد وسل سيف ونحوه وذكر ابن عقيل في الفصول أنه لا يجوز إقامة  
 الحدود في المساجد وقد قل أحمد في رواية ابن منصور لا تقام الحدود  
 في المساجد وقال أبو عبد الله بن بطة رحمه الله ومن السنة ذكر الله وذكر العلم في  
 المسجد وترك الخوض والفضول وحديث الدنيا فيه فإن ذلك مكروه وقد  
 رويت فيه أحاديث غليظة صعبة بطرق جياد صحاح ورجال ثقات منها  
 ما روى عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال ويكون في  
 آخر الزمان قوم يجلسون في المساجد أمامهم الدنيا لا يجالسوهم فليس الله  
 فيهم حاجة ومنها ما رواه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه قال لا تقوم  
 الساعة حتى يجلس الناس في المساجد ليس فيهم مؤمن حديثهم فيها الدنيا  
 ومنها ما قاله الحسن: سيأتي على الناس زمان يجلسون في المساجد حلقا حلقا حديثهم  
 الدنيا لا يجالسوهم فإن الله قد تركهم من يده فهذا كلام من حديث الدنيا وأهلها  
 في المسجد والبيع والشراء بالجدال والخصومة وإنشاد الضوال وإنشاد

الشعر الغزل ورفع الصوت وسل السيوف وكثرة اللفظ ودخول الصبيان والنساء والمجانين والجُنُب والارتفاق بالمسجد واتخاذ الصنعة والتجارة كالحانوت مكروه ذلك كله والفاعل له آثم لَهِيَ النبي ﷺ عنه وتغليظه على فاعله انتهى كلامه

قال أحمد رحمه الله في رواية صالح وابن منصور وقد مثل يكره الكلام بعد ركعتي الفجر **يقال** يروي عن ابن مسعود أنه كرهه وقال في رواية أبي طالب يكره الكلام قبل الصلاة إنما هي ساعة تسيب وقال منها سألت أبا عبد الله عن الكلام والحديث قبل صلاة الفجر فكرهه وقال عمر نهى عنه ونقل عنه الميموني قال كنا نقنظر في المسائل أنا وأبو عبد الله قبل صلاة الفجر ونقل عنه صالح أنه أجاز الكلام في قضاء الحاجة ليس الكلام الكثير قال القاضي فقد أجاز الكلام في الفقه وأجاز اليسير عند الحاجة ولعب الحبشة بدرقهم وحراهم في المسجد يوم عيد وجمّل النبي ﷺ بستر عائشة وهي تنظر إليهم وقال «دوكم يا بني أرفدة» رواه أحمد والبخاري ومسلم وغيرهم. وبنو أرفدة جنس من الحبشة يرقصون بفتح الحمزة وسكون الراء ويقال بفتح الهماء وكسرهما أشهر قال في شرح مسلم فيه جواز اللعب بالسلاح ونحوه من آلات الحرب في المسجد ولمحق به ما في مناه من الأسباب الممينة على الجهاد وفيه بيان ما كان عليه ﷺ من الرأفة والرحمة وحسن الخلق والمعاشرة بالمروءة. ولمسلم وغيره جاء جيش

يزفنون في يوم عيد في المسجد. يزفنون اي يرقصون. قال في شرح مسلم  
 حمله العلماء على التوثب بسلاحهم ولعبهم بحراهم على قريب من هيئة  
 الراقص لان معظم الروايات انما فيها لعبهم بحراهم فتناول هذه اللفظة  
 ورواه احمد وزاد قالت قال رسول الله ﷺ يومئذ «لتعلم يهود أن في ديننا فسحة  
 اني ارسلت بخنيفة سمحة» ولاحد باسناد جيد عن انس قال لما كانت الحبشة  
 يزفنون بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرقصون ويقولون محمد  
 عبد صالح فقال «ما يقولون؟» قالوا يقولون محمد عبد صالح وفي الصحيحين عن  
 ابي هريرة قال بينا الحبشة يلعبون عند رسول الله ﷺ بحراهم اذ دخل عمر  
 ابن الخطاب (رض) فاهوى الى الحصباء يحصبهم فقال رسول الله ﷺ  
 «دعهم يا عمر» قال في شرح مسلم وهو محمول على انه ظن ان هذا لا يليق  
 بالمسجد وان النبي ﷺ لم يعلم به

### فصل

في انكار ما يعمل في المساجد والمقابر في احياء ليالي النواصم والموائد  
 قال ابو الوفاء ابن عقيل رحمه الله تعالى انا ابرأ الى الله تعالى من جموع  
 اهل وقتنا في المساجد والمشاهد ليالي يسمونها احياء ، لعمرى انها لا احياء  
 اهوائهم ، وإيقاظ شهواتهم ، جموع الرجال والنساء مخارج ، الاموال فيها من  
 افسد المقاصد وهو الرياء والسمعة ، وما في خلال كل واحد من اللعب والكذب  
 والنقالة ، ما كان احوج الجوامع ان تكون مظلة من سرجمهم ، منزهة عن



معاصيهم وفسقهم ، مردان ونسوة وفسق الرجل (١) عندي من وزن في نفسه من الشمعة فأخرج به دهننا وحطبنا الى بيوت الفقراء ووقف في زاوية بيت (٢) بعد ارضاء عائلته بالحقوق فكذب في المتمجدين صلى ركعتين بحزن ودعا لنفسه واهله وجماعة المسلمين وبكر الى معاشه لا الى المقابر فتترك المقابر في (٣) ذلك عبادة .

يا هذا أنظر الى خروجك الى المقابر كم بينه وبين ما وضعت له ، قل « تذكركم الآخرة » فاشغلك بطلع الوجوه الناضرة في تلك الجموع لزرع اللذة في قلبك ، والشهوة في نفسك . من مطالعة العظام الآخرة يستدعي بها ذكر الآخرة كلاً ما خرجت الا منتزهاً ، ولا عدت إلا متأنماً ، ولا فرق عندك بين القبور والبساتين مع الفرجة لا أقل من أن تكون من المعاصي بين الجدران فأما أن تجعل المقابر والمشاهدة في الاشتهار فلا . فعلى من فطن لقولي في رجب وأمثاله (فلا تظنوا فيهن أنفسكم) عز علي بقوم فأتتهم أيام المواسم التي يحظى فيها قوم بأنواع الارباح ، وليتهم خرجوا منها بالبطلان رأساً برأس ما قنعوا حتى جعلوها من السنة الى السنة خلصاً لاستيفاء اللذات واستلام الشهوات المحفورات ، ما بال الوجوه المصونة في جمادى هتكت في رجب بحجة الزيارات (أخيم الجاهلية يبنون - ما لكم لا ترجون لله وقاراً) وقال أترى بماذا تتحدث عنك سوارى المسجد في الظلم ، وأفنية القبور

(١) كذا في الاصلين ولعل صوابه : وفسق الرجال (٢) لعل أصله : بيته  
(٣) لعل أصله : في ذلك اليوم ، وذلك لان تخصيصهم أيام بالزيارة والاجتماع لها وما يعمل عندها كله بدع ، وترك البدع عبادة كأن فعلها معصية

والقباب، بالبكاء من خوف الوعيد والتذكر فلاخرة؟ ينظر العبرة إذا تحدثت  
 عن أقوام ختموا في يومهم الختمات وصانوا الأهل اتباعاً للنبي ﷺ حيث  
 أنزل من فراش عائشة (رض) إلى المسجد لا جوع ولا شموع؟ طوبى لمن سمع  
 هذا الحديث فأتزوى إلى زاوية بيته فانتصب لقراءة جزء في ركعتين بتدبر  
 وتفكير، فيألفها من لحظة ما أصفهاها من اكدار المخائطات وأفذار الرياء، غدا  
 يرى أهل الجوع أن المساجد تلمنهم، والمشاهد والمقابر تستغيث منهم.  
 يبكر أحدهم فيقول أنا صائم، متى أفلح عرسك حتى يكون له صبغة؟ قل لي  
 يا من أحيى في الجامع بأي قلب رجعت؟ مات والله قلبك، وعابت نفسك،  
 ما أخوفني على من فعل هذا الفعل في هذه الأيام أن يخاف في مواطن الأمن،  
 ويظلم في مقامات الري انتهى كلامه. وإذا كان ذلك في زمته فما ظنك بزمنا  
 هذا الذي بينهما نحو ثلاثمائة سنة وما يجري بالشام ومصر وال عراق وغيرها  
 من بلاد الإسلام في أيام المواسم من المنكرات فانا لله وانا اليه راجعون  
 وفي صحيح البخاري من حديث أنس رضي الله عنه قال « لا يأتي  
 عام إلا والذي بعده شر منه » سمعته من نبيكم ﷺ ، وتوجه أن يقال  
 ان علم أن ذلك سبب في حصول المحرم والمنكر ولا بد حرم تعاطيه  
 ودخوله وان ظن ذلك كره ، وقد يقال يحرم فان ظن مع ذلك اشتباه على  
 أنواع من الخير تزيد على نوع المكروه أو تساويه فلا كراهة (١) وبكل حال

(١) قال مثل هذا القول بعض مروجي البدع وهو سهو منهم فان درء المقاسد  
 مقدم ، ومنكرات هذه الموالد والمواسم معاص لا يباح اقترافها ولا حضورها مع  
 السكوت عن إنكارها ، وما يذكرونه من طاعة وخير فهو بدعة في شكك أو في أصله  
 وموضوعه أو فيها معاً ، دع ما قاله ابن عقيل من قصد الرياء فيه ، وربما كان انهما  
 أشد من اثم المنكرات الظاهرة

فالتوافل والتطونات خفية أولى في الجملة بلا اشكال ، وأسلم من الرياء  
والسمة ، نسأل الله العفو والمساخنة والله تعالى أعلم

## فصل

ويكره اخراج حصاه وترايه لتبرك وغيره كذا قالوا وفيه نظر ،  
ويتوجه أن يقال ، إما مرادهم بالكراهة التحريم ، وإما مرادهم اخراج الشيء  
اليسير لا الكثير ، فالوا ويباح وضع حصى مكان غيره فيه

## فصل

في صيانة المسجد عن كل حدث ونجس ، وإغلاق أبوابه لمنع المنكر فيه  
قال في المستوعب وغيره لا يجوز أن يغرس في المسجد شئ ، وللإمام  
قلم ما غرس فيه بعد إيقافه وهذا كانه معنى كلام أحمد في رواية الفرع بن  
الصباح ، وقطع في التلخيص بأنها تقاع كما لو غرست في أرض غصب  
وهو معنى كلامه في المحرر

وذكر ابن أبي موسى وأبو الفرع في المبهج أنه يكره غرسها ولفظ  
أحمد في رواية الفرع بن الصباح : هذه غرست بغير حق والذي غرسها  
ظالم غرس فيما لا يملك . وسأله شئ عن هذا قال شئ فلم يعجبه

وقال في الرعاية الكبرى يسن أن يصان عن الزرع فيه والغرس  
وأكل ثمره مجانا في الأشهر ، وعن الجماعة فيه أو فوقه

وقال ابن تميم يكره الجماعة فوق المسجد والمسح بمخائله والبول عليه



نص عليه. وهذا النص في مسائل اسحاق بن ابراهيم، وذكر ابن عقيل في آخر الاجارة من الفصول أن أحمد قال أكره لمن بال أن يمسح ذكره بجدار المسجد، قال والمراد به الحظر ويحرم البول فيه والقيء ونحوه. وقال ابن عقيل يحتمل أن يباح القصد في المسجد في طست لحديث المتكفة المستحاضة انتهى ما ذكره، وعلى قياسه إخراج كل نجاسة في إناه في المسجد، وإن بال خارجا عنه وجسده فيه دون ذكره كره وعنه يحرم ويباح غلق أبوابه لئلا يدخله من يكره دخوله إليه نص عليه وقتل البراغيث والقمل فيه نص عليه وهذا ينبغي أن يقال أنه مبني على طهارة (١) كما هو ظاهر المذهب وينبغي أن يقيد بإخراجه لأن إلقاء ذلك في المسجد وبقائه لا يجوز. وفي المفيد من كتب الحنفية ويكره إغلاق باب المسجد لأن فيه منعا عن الصلاة وإنه لا يجوز للآية. قال وقال مشايخنا لا بأس به في زماننا في غير أوان الصلاة لأنه يخاف على ما فيه من السرقة إن انتهى كلامه. وفي كراهة الرضوء فيه والنقل روايتان. وحكى بعضهم بأنه لا يجوز ولعله على رواية أن المستعمل في رفع الحدث نجس، فإن كان فهو واضح

### فصل

في الخلاف في دخول الكافر مساجد الحل والنفصل فيه

وفي جواز دخول الكافر مساجد الحل بأذن مسلم لمصلحة روايتان قال في الزعامة الكبرى والمنع مطلقا أظهر فإن جاز في جواز جلوسه فيه جنبا

(١) أي طهارة ما ذكر من القمل والبراغيث

وجهاً ، وحكى بعض أصحابنا رواية الجواز من غير اشتراط اذن ، وقال  
في المستوعب هل يجوز لأهل الذمة دخول مساجد الحل ؟ على روايتين ،  
وذكر في الشرح وغيره أنه هل يجوز دخولها بأذن مسلم ؟ على روايتين ،  
وأن الصحيح من المذهب الجواز فظهر من هذا أنه هل يجوز لكافر  
دخول مساجد الحل ؟ فيه روايتان ثم هل الخلاف في كل كافر أم في أهل  
الذمة فقط ؟ فيه طريقان . وهل محل الخلاف مع اذن مسلم لمصلحة أو لا يعتبر  
أو يعتبر اذن المسلم فقط ؟ فيه ثلاث طرق . ومذهب الشافعي جواز دخوله  
بأذن مسلم ومذهب مالك وغير واحد أنه لا يجوز مطلقاً ومذهب أبي حنيفة  
أنه يجوز للكتابي دون غيره وليس لكافر دخول الحرمين لتغير ضرورة  
قطع به ابن حامد وقدمه في الرعاية الكبرى وقيل يجوز  
قال القاضي في شرح المذهب وقد أومأ إليه في رواية الأثرم . قال  
ابن تيميم وحكى أكثر أصحابنا المنع من حرم مكة دون المدينة ، وقال في  
المستوعب لا يجوز لكافر دخول الحرم وكذا ذكر في الشرح وغيره

## فصل

في الاجتماع والاستفتاء والاكل واعطاء السائل في المسجد  
ولا يجوز دخول مسجد الأكل ونحوه ذكره ابن تيميم وابن حمدان  
رحمهم الله قال أحمد رضي الله عنه مسجد النبي ﷺ لا يشد فيه شعر  
ولا يمر فيه بالحجم . وذكر في الشرح والرعاية وغيرهما أن المعتكف الاكل  
في المسجد وغسل يده في طست

وذكر في الشرح في آخر باب الاذان : أنه لا بأس بالاجتماع في  
المسجد والاكل فيه والاستئمان فيه ، قال بعض أصحابنا يكره السؤال  
والتصدق في المساجد ومرادهم والله أعلم بالتصدق على السؤال لا مطلقا  
وقطع به ابن تقييل وأكثرهم لم يذكر الكراهة وقد نص أحمد رحمه الله  
على أن من سأل قبل خطبة الجمعة ثم جلس لها تجوز الصدقة عليه وكذلك  
إن تصدق على من لم يسأل أو سأل الخاطب الصدقة على انسان جاز

وروى البيهقي في المناقب عن علي بن محمد بن بدر قال صليت يوم  
الجمعة فاذا أحمد بن حنبل بقرب مني فقام سائل فسأل فأعطاه أحمد قطعة  
فما فرغوا من الصلاة قام رجل الى ذلك السائل فقال أعطني تلك القطعة  
فأبى فقال أعطني وأعطيتك درهما فلم يفعل فما زال يربذه حتى بلغ خمسين  
درهما فقال لا أفعل فاني أرجو من بركة هذه القطعة ما أرجوه أنت ، وقال  
أبو مطيع البلخي الحنفي لا يحل للرجل أن يمطي سؤال المسجد

قال خلف بن أيوب لو كنت قاضيا لم أقبل شهادة من تصدق عليه  
واختار صاحب المحيط منهم أنه إن سأل لا مر لا بد منه ولا ضرر فلا  
يأس بذلك ولا كرها





## فصل

تقدم الرجل اليمنى في دخول المسجد واليسرى في الخروج منه وجواز الصلاة فيه بالنعائين  
وأين يضعهما إذا خلعهما ؟

وتقدم المسلم يساره في دخوله ويسراه في خروجه ويقول ماورد ،  
وبكره أن يتمل قائما ، وعنه يباح ، ومن أن يبدأ بخلع اليسرى وأيس  
اليمنى يساره فيها والمسجد ونحوه فيها سواء . قال المروزي رأيت أبا  
عبد الله إذا دخل المسجد خلع نعليه وهو قائم

وله الصلاة في نعله وتركه أمامه ، وعنه بل عن يساره لأن النبي  
ﷺ لما خلع نعليه وهو في الصلاة جعلهما عن يساره . رواه أحمد  
وأبو داود ولابي داود من حديث أبي هريرة « إذا صلى أحدكم خلف نعليه  
فلا يؤذيهما أحداً ليجعلهما بين رجله أو ليصل فيهما » رواه أبو داود  
وفي خبر أبي هريرة وأبي بكر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ « ليجعلهما  
بين رجله » روى ذلك أبو محمد الحلال حكاه القاضي (١) قال وقيل إن كان  
مأموما جعلهما بين رجله فلا يؤذي من عن يمينه أو شماله ، وإن كان اماما  
أو منفردا جعلهما عن يساره فلا يؤذي أحدا . قال القاضي وإنما اخترنا  
جانب اليسار لأن النبي ﷺ فعل ذلك في حديث أبي سعيد رواه أبو

(١) كأن المصنف لم يذكر أن نص حديث أبي هريرة عند أبي داود « إذا  
صلى أحدكم فلا يضع نعليه عن يمينه ولا عن يساره فتكون عن يمين غيره إلا أن لا يكون  
عن يساره أحد ، وليضعها بين رجله » ولكن في سنده من يرجح أنه لا يخلع به

حفص ، ورواه أبو محمد الخلال من حديث عبد الله بن السائب ، ولأن  
 اليسار جعلت للأشياء المستندرة من الأقدام ، قل القاضي فأما موضعها  
 من غير المصلي فإلى جنبه . كذا رواه أبو بكر الجوي في كتاب اللباس  
 بإسناده عن ابن عباس قال من السنة إذا جلس الرجل أن يخلع نعليه فيضعهما  
 بجنبه . ويمنع السكران من دخوله ويمنع نجس الأذن من اللبس فيه بلا تيمم  
 ذكره ابن تيمم وغيره

### فصل

فمن سبق إلى مكان من المسجد وفي كنسه وتطيفه وتطيبه وانقطه  
 وإن جلس غير الإمام في مكان من المسجد فهو أحق به ، وقال ابن  
 حمدان يكره دوامه في موضع منه فإن دام فليس هو به أولى من غيره فإن  
 قام منه فغيره الجلوس فيه ، ويسن كنس المسجد يوم الخميس وإخراج  
 كناسته وتطيفه وتطيبه فيه وشمل القناديل فيه كل ليلة ، ومما ينبغي أن  
 يتفطن له ما يفعله بعض الناس من أخذ شيء ملقى في المسجد بسان عنه  
 ثم يضعه فيه فإنه يتوجه القول بأنه يلزم بالأخذ لأن خلاه المسجد منه فإذا  
 ألقى فيه فهو كنسامة ونحوها ألقيت فيه

وقد قال أصحابنا رحمهم الله في النقطة يلزم بأخذها وهذا بخلاف  
 ما لو كان الموجود مقصودا وضعه في المسجد كالخصباء أو لم يقصد وضعه  
 لكنه أرض المسجد ولما أرسل ابن عمر إلى عائشة يسألها عن رواية  
 أبي هريرة في قبراطي الجنازة أخذ قبضة من خصباء المسجد يتلها في يده

حتى رجع اليه الرسول فقال قالت عائشة صدق ابو هريرة فضرب ابن عمر  
بالخصباء الذي كان في يده الارض ثم قال لقد فرطنا في قراريط كثيرة  
رواه مسلم وأصله في البخاري . قال في شرح مسلم فيه أنه لا بأس بمثل  
هذا الفعل ، وفي البخاري ان حذيفة روى الاسود بن يزيد في المسجد  
بالخصباء ليأتيه فانه قال ابن هبيرة فيه دليل على جواز رمي الرجل صاحبه  
في المسجد بالخصباء ومسلم عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال : قال  
لي رسول الله ﷺ « لا يزالون يسألونك يا أبا هريرة حتى يقولوا هذا  
الله فمن خلق الله ؟ قال فيدنا أنا في المسجد إذ جاءني ناس من الأعراب  
فقالوا يا أبا هريرة هذا الله فمن خلق الله ؟ قال فأخذ حصا بكفه فرماهم ثم  
قال قوموا صدق خليلي ﷺ ومسلم عنه مرفوعا « ليس أنكم الناس عن كل  
شيء حتى يقولوا الله خلق كل شيء فمن خلقه » وفي هذا تأديب من يسأل  
عما لا ينبغي بالقول والفعل

### فصل

في الأمر بالصلاة بالتعاليين وكون طهارتهما بمسحهما بالارض ، غير أرض المسجد  
من أبي سعيد رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال « اذا جاء أحدكم  
المسجد فليقلب نعليه ثم لينظر فيهما فان رأى خبثا فليمسحه بالارض ثم ليصل  
فيهما » استناد جيد رواه أحمد وأبو داود ومراده أن يمسح الخبث بغير  
أرض المسجد ، وان لم يصل في نعليه ووضعها في المسجد فلا يرم بهما فيه  
فان كان على وجه الكبر والتعظيم أو كان ذلك سببا لآللاف شيء من



أرض المسجد أو في أذى أحد فلا خفاء بأن ذلك لا يجوز ويضمن ما تلفت بسببه وإلا فالآداب ألا يفعل ذلك لأنه خلاف التعظيم المأمور به في بيوت الله تعالى وأحب البقاع إلى الله تعالى، ويشبه هذا رمي الكتاب بالأرض وقد فعله رجل عند أحمد فغضب وقال هكذا فعل بكلام الأبرار وفي المحيط من كتب الحنفية لو مشى في الطين كره له أن يمسحه بمخاطب المسجد، وإن مسحه بتراب المسجد وكان مجموعاً فلا بأس به، وإن كان منبسطاً يكره.

### فصل

وسهل الإمام أحمد رضي الله عنه في أن يمسح فيه دون وضع النعش وقال أيضاً في رواية أبي داود وسئل عن النعش يوضع في المسجد قال من الناس من يتوقاه، وكره الإمام أحمد اتخاذه طريقاً، وقال في رواية إسحاق ابن إبراهيم وسئل عن المشي في المسجد قال لا تتخذوا المسجد طريقاً فإن كانت علة فلا بأس.

### فصل

قال القاضي في الأحكام السلطانية فأما جلوس العلماء والفقهاء في الجوامع والمساجد والتصدي للتدريس والفتوى فعلى كل واحد منهم زاجر من نفسه أن لا يتصدى لما ليس له بأهل - إلى أن قال - وللسلطان فيهم من النظار ما يوجب الاحتياط من انكار وإقرار وإذا أراد من هؤلاء أهل أن يترتب في أحد المساجد للتدريس أو فتياً نظار في حال المسجد

كانت كان من مساجد الحال التي لا ترتب الأئمة فيها من جهة السلطان لم يلزم من يرتب فيها لذلك استئذان السلطان في جلوسه كما لا يلزم أن يستأذنه من يرتب فيها للإمامة، وإن كان من الجوامع وكبار المساجد التي ترتب الأئمة فيها بتقنين السلطان روعي في ذلك عرف البلد وعادته في جلوس أمثاله، فإن كان للسلطان في جلوس مثله نظر لم يكن له أن يرتب للجلوس فيه إلا عن اذنه كما لا يرتب للإمامة فيه إلا عن اذنه لانه أفتيات عليه في ولايته، وإن لم يكن للسلطان في مثله نظر معهود لم يلزمه استئذانه في ذلك وكان كثيره من المساجد قل القاضي سعد الدين الحارثي من أصحابنا والتصحيح عدم اعتبار الأذن لأن الطاعات لا توقف على ذلك لانه ربما أدى إلى التعطيل ولقفل السلف وما ذكر من الأفتيات فقير مسلم انتهى كلامه

قال القاضي ويمنع الناس في الجوامع والمساجد من استغراق حلق الفقهاء والقراء صيانة لحرمتها وقد روي عن النبي ﷺ انه قال « لا حى الا في ثلاثة البئر وطول الفرس وخلق القوم » فأما البئر فهي منتهى حریمها، وأما طول الفرس فهو مادار فيه بمقوده إذا كان مربوطا، وأما خلق القوم فهي استدارتهم في الجلوس للتشاور والحديث، وهذا الخبر الذي ذكره القاضي اسناده جيد من حديث سعد الكاتب عن بلال النخعي عن النبي ﷺ مرسلارواه البيهقي وإذا تنازع أهل المذاهب المختلفة فيما يروى فيه الاجتهاد لم يعترض عليهم فيه الا أن يحدث بينهم تنافر فيكفوا عنه وإن

حدث منازع ارتكب ما لا يسوغ في الاجتهاد كفه عنه ومنع منه ، فان أقام  
عابه وتظاهر باستنواء من يدعو اليه لزم السلطان أن يحسمه بزواج السلطنة  
ليقين ظهور بدعته ، وبوضع بدلائل الشرع فساد مقالته ، فان لكل بدعة  
مستمدا ، ولكل مستغفر متبعا

## فصل

في كراهة إسناد الظهر إلى القبلة في المسجد واستحباب جلوس القرفصاء  
يسن أن يشتغل في المسجد بالصلاة والقراءة والذكر ويجلس  
مستقبل القبلة ويكره أن يسند ظهره إلى القبلة قال أحمد هذا مكروه  
وصرح الفاضل بالكراهة قال إبراهيم كانوا يكرهون أن يتساندوا  
إلى القبلة قبل صلاة الفجر رواه أبو بكر النجاد قال محمد بن إبراهيم  
البوشنجي ما رأيت أحمد بن حنبل جالسا إلا القرفصاء إلا أن يكون  
في الصلاة قال ابن الجوزي في المناقب وهذه الجلسة تحكيها قيلة في حديثها  
أنني رأيت رسول الله ﷺ جالس جلسة المتخضع القرفصاء ، وكان أحمد  
يتيمم في جلوسه هذه الجلسة وهي أولى الجلوسات بالخشوع . والقرفصاء  
أن يجلس الرجل على إتيه رافعا ركبتيه إلى صدره مفضيا بالخص قدميه  
إلى الأرض ، وربما احتبى يديه ، ولا جلسة أخشع منها انتهى كلامه وحديث  
قيلة رواه أبو داود من حديث عبد الله بن حسان النخعي حدثني جدنا  
صفية ودحية (١) ابنتا علي وكانتا ربييتي قيلة بنت مخزوم وكانت جدتهما أيهما  
(١) في المصرية دحية وفي التجديبة دحية بالراء وكلاهما تحريف لاسمها وهو  
دحية بالدال والتصنيف



انها اخبرتهما انها رأت النبي ﷺ وهو قاعد القرفصاء ، ففأرأت رسول الله ﷺ المنخشم وفي لفظ المنخشم في الجاسة أرعدت من الفرق ، صفة ودحية تفرد عنهما عبد الله بن حسان ورواه الترمذي وقال لا نعرفه الا من حديثه وقال في النهاية عن قولها فاذا رسول الله ﷺ جالس القرفصاء قال هي جلسة المحتبي بيديه وللبخاري عن ابن عمر قال رأيت رسول الله ﷺ بفناء الكعبة محتبيا بيديه هكذا وصف بيديه الاحتباء وهو القرفصاء . وقد روى أبو داود بإسناد ضعيف عن أبي سعيد أن رسول الله ﷺ كان إذا جنس احتبي بيديه ، وصح عن جابر بن سمرة وهو في مسلم قال كان رسول الله ﷺ إذا صلى الفجر تربع في مجلسه حتى تطلع الشمس حسناء قال في الشرح في آخر باب النية ولا يشبهك أصابعه ، وكذا في الرعاية وزاد على خلاف صفة ما شبكها النبي ﷺ ولا يكتر فيه من حديث الدنيا أو سكوته وعنه لا يسن الذليل المطابق فيه قبل الفرض وسننه

## فصل

في عمارة المساجد ومراعاة أبنيتها ووضع المحاريب فيها

قال في الفصول والمستوعب : عمارة المساجد ومراعاة أبنيتها مستحبة . وقال ابن تيمم بناء المسجد مندوب اليه ، ويستحب اتخاذ المحراب فيه وفي المنزل ، وقال الشيخ وجيه الدين بن المنجي في شرح الهداية بناء المسجد مستحب وردت الاخبار بالحث عليه وسيأتي كلامه في الرعاية في أواخر

الكتاب أن المساجد والجوامع من فروض الكفايات

وقال ابن عقيل ينبغي اتخاذ الحراب فيه ليستدل به الجاهل ، وقطع  
 به ابن الجوزي ، وقال بعضهم وبما أحاذ الحراب نص دابة وقيل يستحب  
 أو ما إليه أحمد وتجاوز عمارة كل مسجد وكسوته واشمائه بمال كل كافر  
 وأن يديه بيده فظاهر هذا أن لم يكن صريحاً أنه لا فرق في هذا بين  
 المسجد الحرام وغيره فملى هذا يكون المراد بعمارة في الآية دخوله والجلوس  
 فيه كقول بعض المفسرين يدل عليه ما روى أحمد وابن ماجه وأبو ثمر  
 وقال حسن قريب من حديث عمرو بن الحارث عن دراج أبي السمع  
 عن أبي الهيثم سليمان بن عمرو عن أبي سعيد مرفوعاً : إذا رأيتم الرجل  
 يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان (١) فإن الله تعالى يقول ( أنما يعمر مساجد  
 الله من آمن بالله واليوم الآخر ) الآية دراج ضيف لاسمها عن أبي الهيثم  
 وجوزة ابن عقيل في الفتون ، وقال لمن احتجج بالآية : الآية واردة على  
 سبب وهي عمارة المسجد الحرام فعنده لا يجوز لكافر عمارة المسجد الحرام  
 فقط لشرفه ، وقال ابن الجوزي بعد أن ذكر أن العمارة له هل هي دخوله  
 والجلوس فيه أم البناء له وإصلاحه ؟ على قواين . قال وكلاهما محذور على  
 الكافر ويجب على المسلمين منعه من ذلك ، وذكر البغوي أن القول الثاني  
 ذهب إليه جماعة

(١) في المصرية فاشهدوا له بالخير بالإيمان

## فصل

في التغلب على المسجد وغضبه وحكم الصلاة فيه والضمان له

قال ابن عقيل رحمه الله فإن تغلب متغلب على مسجد ومنع دخول الناس إليه نظرت إليه فإن أزال الآلة الدالة على كونه مسجداً وادعاه ملكاً كان كسائر المنصوب في صحة الصلاة فيه روايتان فإن منع الناس عنه وانفرد به دونهم من غير تخريب لم يصح غضبه حكماً بمعنى أنه لو تغلب المسجد في مدة منعه لم يلزمه ضمانه كالحر إذا غضبه غاصب فيحتمل أنه إذا لم يصح غضبه أن تصح الصلاة فيه ، ويحتمل أن لا تصح لأنه تغلب على أرض لا يملكها على سبيل التمذي أشبه ما إذا تغلب على أملاك الناس ولأنه ليس إذا لم يملك (١) لم يمنع صحة الصلاة غصبه كما لو غصب ستارة الكعبة وصلى فيها مستترا بها انتهى كلامه . فقد اعتبر المسئلة بغصب الحر وفيه خلاف في ضمانه بالغصب ويؤخذ منه أنه إن اتخذ مسكناً أو مخزناً ونحو ذلك أنه يضمن أجرته كما نقول في الحر إذا استعمله كرها وقد ذكر في المعني وغيره أنه من استوجر لحفظ الغنمة وركب دابة منها أو دابة من الحيث أنه يلزمه أجرتها

وذكر الشيخ وجبه الدين من أصعابنا في شرح الهداية أنه لو غضبه واتخذ مسكناً وانهدم لأضمان عليه كالحر واختار الشيخ تقي الدين في

(١) كذا



شرح العمدة القول بعدم صحة صلاته . قل وأما قول ابن عقيل إن المسجد لو تلف في مدة منعه لم يلزمه ضمانه فليس الأمر كذلك بل المسجد عقار من العقار يضمن بالاتلاف اجماعا ويضمن بالنصب عند من يقول إن العقار يضمن بالنصب وهو المشهور في المذهب ومن لم يضمنه بالنصب لم يفرق بين المسجد وغيره ولا خلاف أنه متقوم تقوم الاموال بخلاف الحر لانه ليس بمال نعم يشبه العبد الموقوف على خدمة الكعبة فإنه ليس له مالك معين ومع هذا فهو مضمون بالنصب بلا تردد انتهى كلامه

قال أبو داود سمعت أحمد سئل يجيء الرجل يزكاته يعني صدقة الفطر إلى المسجد أو يطعمه ؟ قال يطعمه ، وقال سمعت أحمد سئل عن زكاة الفطر تجمع في المسجد ؟ قال أرجو أن لا يكون به بأس انتهى كلامه ، وقد وضع تمر الصدقة في المسجد وبات عنده أبو هريرة رضي الله عنه ، وجاءت الغول وأخبر به النبي ﷺ وأخبر مشهور في الصحيحين وغيرهما

## فصل

﴿ فروع في رحبة المسجد وبنائه في الطريق ومتى يجوز هدمه ؟ ﴾  
 رحبة المسجد ان كانت محوطة فلها حكمه والا فلا . قدمه في الرعاية الكبرى والمستوعب . وذكر أن هذا رواية واحدة وأنه الصحيح ، وعنه ليست من المسجد مطلقا . وهو ظاهر كلام الخرق ، وعنه لها حكمه مطلقا ويجوز للامام أن يأذن في بناء مسجد في طريق

واسع وعليه سلم يضر بالناس ، وعنه المنع مطلقاً سواء بني على ساباط أو  
قنطرة جسر ، وقال أيضاً حكم المساجد التي بنيت في الطرق أن تهدم ، وقال  
أيضاً هذه المساجد أعظم جرماً يخرجون المسجد ثم يخرجون دلي أثره ،  
وعنه يجوز البناء بلا إقنة وحيث جاز صحت الصلاة فيه والافوجهان ، ونصح  
فيما بني على درج مشترك بأذن أهله ، وفيه وجه لا تصح وإن جدد الطريق  
ونحوه يمد المسجد فوجهان

وقال القاضى إذا أحدث الطريق يمد ما بين المسجد فتد يتوجه  
كرامة الصلاة فيه ، ومن جعل دلوته أو أسفله مسجداً صح وانتفع بالآخر  
قدمه في الرعاية الكبرى ، وقال في المستوعب أن جعل أسفل بيته مسجداً  
لم ينتفع بسطحه وإن جعل سطحه مسجداً انتفع بأسفله نص عليه ، وقال أحمد  
لأن السطح لا يحتاج إلى أسفل . ولا يجوز أن يهدم المسجد ويبني تحته حوائط  
تنفعه أو سقاية خاصة أو عامة فإن تهدم المسجد فكذلك وقيل يجوز ذلك  
في الحائطين فأومأ إليه أحمد ، قال بعضهم وهو بعيد ، وقيل ينظر إلى قول أكثر أهله  
وقيل يجوز أن يهدم المسجد ويجدد بناءه لمصلحة نص عليه وقال تارة في  
مسجد له حائط قصير غير حصين وله منارة : لا بأس أن تهدم وتجعل في  
الحائط ثلاثاً تدخله الكلاب وقال لا يبني مسجداً إلى جنب مسجد آخر  
إلا الحاجة كضيق الأول ونحوه

## فصل

﴿كرهية مد الرجلين الى القبلة أو في المسجد﴾

ذكر غير واحد من الحنفية رحمهم الله أنه يكره مد الرجلين الى القبلة في النوم وغيره وهذا ان أرادوا به عند الكعبة زادها الله شرفا فسلم، وان أرادوا مطابقة كما هو ظاهر فالكرهية تستدعي دليلا شرعيا، وقد ثبت في الجملة استحبابه أو جوازها كما هو في حق الميت، قال في المفيد من كتبهم ولا يمد رجله يعني في المسجد لان في ذلك اهانة به ولم أجد أصحابنا ذكروا هذا ولعل تركه أولى، ولعل ما ذكره الحنفية رحمهم الله من حكمهاتين المسئلتين قياس كراهية الامام أحمد رحمه الله الاستناد الى القبلة كما سبق فان هاتين المسئلتين في معنى ذلك، وينبغي لمن دخل المسجد للصلاة أو غيرها أن ينوي الاعتكاف مدة لبثه فيه لاسيما ان كان صائما ذكر ابن الجوزي هذه المسئلة في الشهاج وكذلك ينبغي له قصد استقبال القبلة

## فصل

﴿في حفر البئر في المسجد﴾

قال المروزي سألت أبا عبد الله عن حفر البئر في المسجد قال لا، قلت فان حفرت بئر ترى أن يؤخذ المفصل فيغطي به البئر؟ قال لا انما ذلك للموت، وقال في النهاية في احياء الموات إن أحمد رحمه الله لم يكره حفرها فيه، وقال ابن حمدان ان كره الوضوء فيه كره حفرها فيه وإلا فلا



قال المروزي سمعت أبا عبد الله يقول ثلاثة أشياء لا بد للئامن منها  
الجسور والفتاخر وأراه ذكر المصانع والمساجد ، وقال قد كان ههنا قوم  
أخرجهم هذا الأمر إلى أن أباحوا السرقة فقالوا لو سرق هذا لم يكن  
عليه قطع . قالت لابي عبد الله هؤلاء قوم كانوا قد مروا من الاسلام ؟  
قال نعم . وقال أبو عبد الله قول موته بشيء يسير قد دخلت إلى داخل  
المسجد فصليت على الحضر ، ثم قال أبو عبد الله هذا المسجد الحرام  
ينفقون عليه ويعمرونه

## فصل

( في ذكر أخبار تتعلق بأحكام المساجد ) \*

عن عثمان رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « من بنى مسجدا لله  
بنى الله له بيتا في الجنة » رواه مسلم . وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن  
النبي ﷺ قال « من بنى لله مسجدا ولو كفه حص قنطرة لبيضا بنى الله له بيتا  
في الجنة » رواه أحمد وعنه أيضا مرفوعا قال « ما أمرت بتشييد المساجد »  
قال ابن عباس لتزخر فيها كما زخرت اليهود والنصارى رواه أبو داود  
قال المروزي قالت لابي عبد الله إن ابن أسلم الطوسي لا يخصص  
مسجده ولا يرى بطرسوس مسجداً مخصوصا إلا قام حصه ، فقال أبو  
عبد الله هو من زينة الدنيا . وذكرت لابي عبد الله مسجداً قديني وأتفق  
عليه مال كثير فاسترجع وأنكر ما قلت ؟ قال أبو عبد الله قد سألت النبي

ﷺ أن يكمل المسجد ؟ قال : لا عريش كعريش موسى ؟ قال أبو عبد الله  
 إنما هو شيء مثل الكحل يطلى به أي فلم يرخص النبي ﷺ أنهى كلامه  
 وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن المسجد كان على عهد رسول الله  
 ﷺ مبنيا بالطين وسقفه بالجريد وعمده خشب النخل فلم يزد أبو بكر فيه  
 شيئا ، وزاد فيه عمر وبنوه على بنيانه في عهد رسول الله ﷺ وابن الجريد  
 وأعاد عمده خشبهم غيره عثمان وزاد فيه زيادة كثيرة وبني جداره بالحجارة  
 المنقوشة بالنقش وجعل عمده من حجارة منقوشة وسقفه بالساج . القصة الجص  
 وعن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : لا تقوم الساعة حتى  
 يقبهاه الناس في المساجد ، إسناده ثقات رواه أحمد والنسائي وابن ماجه  
 وعن ابن عباس مرفوعا : إراكم ستشرفون مساجدكم كما شرفت  
 اليهود كنائسها وكما شرفت النصارى بيعها .

وعن عمر رضي الله عنه مرفوعا : « ما ساء عمل قوم قط إلا زخرفوا مساجدكم »  
 رواها ابن ماجه من رواية جبارة بن المنسل وقد كذبه ابن معين وقال ابن عمير  
 صدوق ، وقال أبو حاتم هو عندي عدل ، وقال البخاري حديثه مضطرب  
 وعن عائشة رضي الله عنها قالت : أمر رسول الله ﷺ ببناء المساجد  
 في الدور وأن تنظف وتطيب إسناده حسن رواه أحمد وأبو داود وابن  
 ماجه والترمذي وذكر أنه قد روي مرسلًا وأن المرسل أصح  
 وعن سمرة رضي الله عنه قال : أمرنا رسول الله ﷺ أن نتخذ المساجد  
 في ديارنا وأمرنا أن ننظفها رواه أحمد والترمذي وصححه ورواه أبو داود

وافظه كان يأمرنا بالمساجد أن نصنعها في ديارنا وأمرنا أن ننظفها رواه  
أحمد والترمذي وصححه ورواه أبو داود وافظه كان يأمرنا بالمساجد  
أن نصنعها في ديارنا ونصلح صنعها ونظهرها. وعن جابر رضي الله عنه أن  
النبي ﷺ قال « من أكل الثوم والبصل والكراث فلا يقربن مسجدا  
فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم » رواه البخاري ومسلم وعن  
أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا « أحب البلاد إلى الله تعالى مساجدها  
وابغض البلاد إلى الله أسواقها » رواه مسلم

وثبت في الخبر ضرب الخباء واحتجاز الحظيرة في المسجد ، وعن  
أحمد في مسائل صالح وابن منصور تقييد الاباحة . وجود البرد ، قال القاضي  
سعد الدين الحارثي من اصحابنا والصواب عدم اعتبار هذا التقييد ، وعن  
أبي حميد وابن أسيد رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ « إذا دخل أحدكم  
المسجد فليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك ، وإذا خرج فليقل اللهم اني أسألك  
من فضلك » رواه أحمد والنسائي ورواه مسلم وأبو داود وقالوا عن أبي  
حميد أو عن أبي أسيد بالشك ، وعن فاطمة الزهراء رضي الله عنها قالت :  
كان رسول الله ﷺ إذا دخل المسجد قال « بسم الله والسلام على رسول الله  
اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك » وإذا خرج قال - بسم الله  
والسلام على رسول الله ، اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك »  
في إسناده ضعف رواه أحمد وابن ماجه ورواه الترمذي بإسناد آخر  
ينحوه وقال حديث حسن وليس إسناده بمتصل ، وروى ابن ماجه ورواه



ثقات من حديث أبي هريرة نحوه إلا أنه قال إذا خرج فليسلم على النبي ﷺ  
وليقل اللهم اعصمني من الشيطان الرجيم

وعن أبي هريرة مرفوعاً «من سمع رجلاً ينشد في المسجد ضالة فليقل  
لا ردها الله عليك فإن المساجد لم تبين لهذا» وعن بريدة أن رجلاً نشد  
في المسجد فقال النبي ﷺ «لا وجدت إنما بنيت المساجد لما بنيت له»  
رواهما أحمد ومسلم

وعن حكيم بن حزام رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «لا تقام الحدود في  
المساجد ولا يستفاد فيها» رواه أحمد وأبو داود وإسناده ثقات وفيه انقطاع  
وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال نهى رسول الله ﷺ  
عن الشراء والبيع في المسجد وأن ينشد فيه الأشعار وأن ينشد فيه الصلوة  
إسناده ثقات وعمرو بن شعيب تكلم فيه وحديثه حسن، وروى حديثه هذا  
جماعة منهم أحمد وأبو داود والترمذي وحسنه، وعن سعيد بن المسيب  
عن أبي هريرة قال مر عمر في المسجد وحسان ينشد فلحظ إليه فقال  
كنت أنشد فيه وفيه من هو خير منك، ثم التفت إلى أبي هريرة فقال:  
أنشدك الله أسمعك رسول الله ﷺ يقول «أجب عني، اللهم أيده بروح  
القدس» قال نعم رواه البخاري ومسلم وتقدم عنه ما يتعلق بالقصاص  
والوصايا وأحاديث في الشعر

قال القاضي في الجامع الكبير وروى أبو بكر القرطبي في كتاب  
الصلوة بإسناده عن أبي النعمان قال حججت في خلافة عمر فقدمت المدينة

فدخلت مسجد النبي ﷺ فتقدمت إلى مقدم المسجد أصلي إذ دخل عمر  
فرآني فأخذ برأسي وجعل يضرب به الحائط ويقول ألم أنهم أن تقدموا  
في مقدم المسجد بالسحر ان له عوامر. وبإسناده عن عبد الله بن عامر قال  
دخل حابس بن سعد الطائي المسجد من السحر وكانت له صحبة فإذا ناس  
في صدر المسجد يصلون فقال أربعوهم فمن أربعهم فقد أطاع الله ورسوله.  
قال جرير بن عثمان كنا نسمع أن الملائكة تكون قبل الصبح في الصف الأول  
قال القاضي وهذا يدل على كراهة التقدم في المسجد وقت السحر.

وعن عبادة بن عويم عن عمر رضي الله عنه أنه رأى رسول الله ﷺ  
مستقيما في المسجد وأضما إحدى رجله على الأخرى رواه البخاري  
ومسلم. ومالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن عمر وعثمان  
رضي الله عنهما كانا يفعلان ذلك، وعن جابر أن رسول الله ﷺ نهى أن  
يرفع إحدى رجله على الأخرى وهو مستلق على ظهره بإسناده ثقات  
رواه أحمد وأبو داود والترمذي وصححه ورأى قتادة بن النعمان أخاه  
لامه أبا سعيد كذلك وكانت إحدى رجله وجمة فضربه عليها فقال  
أوجعتني ما هلك علي ذلك؟ قال أو لم تسمع أن النبي ﷺ قد نهى عن  
هذه؟ رواه أحمد قال المروزي سألت أبا عبد الله عن الرجل يستلقي على قفاه  
ويضع إحدى رجله على الأخرى قال ليس به بأس قد روي

قال ابن الجوزي لا بأس به إذا كان له سراويل ويتوجه تخرج برواية  
يكره كثيره قائما ونهيه عنه ونحو ذلك وعلى هذا لو وضع أحدهما على

الآخرى من غير استلقاء احتمل وجهين نظر إلى أن النهي إنما هو منع الاستلقاء  
والأصل اعتبار الوصف أو أن المقصود وضع أحدهما على الأخرى  
والاستلقاء ذكر لانه الغالب لأنه معتبر في الحكم، والاول أظهر لان الأصل  
هدم الكراهة خولف للخبر وهو في أمر مخصوص فيقتصر عليه

وقد قال ابن حزم في كتاب الإجماع قبل السبق والري اتفقوا على  
إباحة جلوس المرأة كيف أحب ما لم يضع رجلا على رجل أو يستلقي كذلك،  
واختلفوا في جواز الاستلقاء والقيود كما قدمنا فن مانع ومبيح. فسوى  
ابن حزم في حكمته بين القيود والاستلقاء وفيه نظر لما سبق. والقول أيضا  
بأنه لا يجوز غير متجه لقوله عليه الصلاة والسلام والأصل التساوي في الأحكام  
إلا ما خصه الدليل وقد فعله الصحابة رضي الله عنهم وسبق قبل فصول  
آداب الكل قبل فصل استعجاب القائلة كراهية الاتكاء على يده اليسرى  
من وراء ظهره وسبق قبل فصول آداب المسجد قبل فصل الكف عن  
مساوي الناس كلام الشيخ عبدالقادر رحمه الله في كراهية الاتكاء وساقه  
وحده أو في جماعة، وبه تنضيه تعليله بأنه فحير، وقوله أنه وان بالجلوس يحتمل  
أن يقال لا يقتضي اختصاصه بالجماعة بل يكره أن كان وحده لعله، وإن  
كان في جماعة لملئين ويحتمل أن يقال مراده في جماعة وسبق بنحو نصف  
كراسة في فصول آداب المسجد جلسة المحتسبي والمترجع وتأتي جلسة المترجع  
في اللباس في فصل كراهية النظر إلى ملابس الحرير

وقال ابن منصور لابن عبد الله تكره المرأة أن تستلقي على قفاها؟ قال



في والله يروي عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنهما انه كرهه ورواه الخلال  
عن ابن سيرين وقد تقدمت هذه المسألة وعن ابن عمر انه كان ينام وهو شاب  
عزب لا أهل له في مسجد رسول الله ﷺ رواه البخاري وأبو داود  
والنسائي وأحمد ولفظه كنا في زمن رسول الله ﷺ ننام في المسجد ونقبل  
فيه والترمذي وصححه ولفظه كنا ننام في المسجد على عهد رسول الله ﷺ  
ومحن شباب رواه مسلم بمعناه وله في رواية أبيه في المسجد

قال الترمذي وقال ابن عباس لا تنفذوه مقبلا ومقبلا قال البخاري  
وقال أبو قلابة عن أنس قدم رهط من عكل على النبي ﷺ فكانوا في  
الصفة وقال عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهما كان أصحاب الصفة  
يقرأون وقال أبو بكر رضي الله عنه لرَسُولِ اللَّهِ ﷺ دخلت المسجد فإذا  
بسائل يسأل فوجدت كسرة خبز بين يدي عبد الرحمن فأتخذتها فدفعتها  
إليه رواه أبو داود من رواية مبارك بن فضالة وفيه كلام وبقية ثقات، وعن  
عبد الله بن الحارث قال كنا نأكل على عهد رسول الله ﷺ في المسجد الخبز  
واللحم رواه ابن ماجه ثنا يعقوب بن حميد بن كاسب وحرمله بن يحيى قالنا  
عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث حدثني سليمان بن زياد الحضرمي أنه  
سمع عبد الله بن الحارث فذكره استأذنه جيد وسليمان وثقه ابن معين

وعن عثمان بن طلحة رضي الله عنه أن النبي ﷺ دعاه بعد دخوله  
الكعبة فقال «أني كنت رأيت قرني الكعبش حين دخلت البيت فنسيت  
أن آمرك أن تخمرها فإنه لا ينبغي أن يكون في قبة البيت شيء بلهي

المصلي» رواه أحمد وأبو داود وعن وائلة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال  
 «جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وشراكم وبيعتكم وخصوماتكم ورفع  
 أصواتكم واقامة حدودكم وسل سيوفكم واتخذوا على ابوابها المظاهر  
 وجروها في الجمع» رواه ابن ماجه باسناد ضعيف ورواه الطبراني من حديث  
 معاذ بن جبل رضي الله عنه باسناد ضعيف أيضا

وفي حواشي تاليف القاضي عند مسائل القسمة قال من حديث أبي  
 القاسم عبيد الله بن عثمان الصيرفي خروجه في كتاب الجماعات وأحكام  
 المساجد باسناده عن أبي الدرداء ووائلته بن الاسقع وأبي امامة قالوا سمعنا  
 رسول الله ﷺ وهو على المنبر يقول «جنبوا مساجدكم خصوماتكم ورفع  
 أصواتكم وسل سيوفكم واقامة حدودكم ومجانينكم وجروها في الجمع  
 ولا تتخذوا على ابواب مساجدكم مظاهر» وفي الصحيحين أنه عليه الصلاة  
 والسلام أمر من مر بنبل في المسجد أو سوق أن يمسك على نصالها وهذا  
 من شفقه ورحمته ﷺ كما في الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعا لا يشير  
 أحدكم إلى أخيه بالسلاح فإنه لا يدري لعل الشيطان ينزع في يده فيقع  
 في حفرة في النار (١) ينزع معناه يرمي في يده ويحقق ضربته وروى بالنيين  
 من الاغراء أي يحمل على تحقيق الضرب ويزنه ولمسلم من أشار إلى  
 أخيه بحديدة فإن الملائكة تلعنه حتى وإن كان أخاه لأبيه وأمه أي حتى  
 يدعه كما وقع في بعض النسخ وظاهره ولو كان هازلا لما فيه من ترويع  
 (١) يدخل في النهي بالاولى أسلحة عصرنا القارية فكيف بمن نكل بها خطأ

المسلم وقد روى أبو داود وغيره عنه عليه السلام « لا يحل للمسلم أن يروع مسلما » ورووا أيضا « لا يأخذ أحدكم متاع أخيه جادا ولا هازلا » إسنادها صحيح وكما روى أبو داود عن سمرة أن رسول الله ﷺ نهى أن يقد السير بين أصبهين وقال في المستوعب روى عثمان بن عفان رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه « قال جنبوا مساجدكم صائلكم »

## فصل

السابق إلى مكان مباح أحق به

ليس له أن يقيم انسانا ومجلس مكانه . ومن قلم من موضعه لمذرتهم عاد اليه فهو أحق به ذكره جماعة ، وإن كان لغيره سقط حقه بقيامه إلا أن يختلف مصلى أو خطاء فقيه وجهان ذكرهما ابن عقيل وغيره والاختلاف في ذلك مشهورة ، وقال في الرعاية في باب احياء الموات ، ومن جلس في مسجد أو جامع لفتوى أو لاقراء الناس فهو أحق به مادام فيه أو غاب لمذرتهم عاد قريبا ، وإن جلس فيه لصلاة فهو أحق به فيها فقط وإن غاب لمذرتهم عاد قريبا فوجهان انتهى كلامه وهو غريب بعيد

## فصل

أهل المساجد أحق بحريمها فنمنع مزاحمتهم فيها

قال القاضي أما حريم الجوامع والمساجد فإن كان الارتفاق بها مضرا بأهل الجوامع والمساجد منهم وأمنه ولم يجوز للسلطان أن يأذن فيه لأن المصلين بها أحق ، وإن لم يكن مضرا جاز الارتفاق بحريمها وهل يعتبر فيه إذن السلطان ؟ على الوجهين في حريم الاملاك



وقد قال أحمد في رواية المروزي في الرجل يحفر في فناء المسجد وفي  
وسط المسجد بئرا للماء: ما يعجني أن تحفر وإن حفرت تعلم. وأما ما اختص  
بأفنية الشوارع والطرقات فإن كان يضر بالمجتازين يضيق الطريق منهموا  
منه ولم يحز للسلطان أن يأذن فيه، وإن لم يكن مضر إلا الطريق فعلى  
روایتين (إحداها) المنع أيضا (والثانية) الجواز قال وهل يفتر ذلك  
إلى إذن السلطان؟ يخرج دلى الوجوه، وظاهر كلامه في رواية حرب أنه  
لم يعتبر أذنه فإن اعتبرنا أذنه لا يكون السابق أحق على هذا الوجه قال  
وليس له أن يأخذ على الجلوس أجرا

### فصل

في كراهة أعمال الدنيا في المقابر

قال المروزي في كتاب الورع: ما كره من عمل الدنيا في المقابر قلت  
لأبي عبد الله فترى للرجل أن يعمل المنازل ويأتي المقابر وربما أصابه المطر  
فيدخل في بعض تلك القباب فيعمل فيها؟ فقال المقابر إنما هي أمر  
الآخرة، وكأنه كره ذلك

### فصل

في تخصيص المساجد والقبور والبيوت

قال المروزي قلت لأبي عبد الله إن قوما يحتجون في الجص أنه لا بأس  
أن النبي ﷺ نهى عن تخصيص القبور فلا بأس أن يخصص الحيطان  
فقال وإيش بهذا من الحجة؟ وأنكره وذكر المروزي أن ابن أسلم الطوسي

كان لا يخص مسجدده ، وأنه كان لا يدع بطرسوس مسجداً يخصها إلا قلعها ، فقال أبو عبد الله هو من زينة الدنيا ، وسأله المروزي عن الجص والآجر بفضل من المسجد (١) فقال يصير في مثله

وقال أبو عبد الله قيل للنبي ﷺ عن تكحيل المسجد فقال « لا عريش كعريش موسى ، وإنما هو شيء يطلى به كالكحل » أي فلم يرخص فيه النبي ﷺ ، وقال في الغيبة لأبأس بتجفيف المساجد وتطليتها ، وسألت (١) أبا عبد الله عن الرجل يخص فقال أما أرض البيت فيقيمهم من التراب وكره تجفيف الخيطان ، قل ورأيت في حجرة أبي عبد الله يتأفقه صور سقفه سواد وبياض فطمسناه وهو معنا حتى بيضنا السقف كله ، وذكر حديث الأحنف بن قيس أنه قدم من سفر وقد حروا سقف بيته وأعلمه سقف بيته قال لا أدخله حتى يغير وأبو عبد الله تناولاه عن عبد الصمد ثنا حماد ثنا سعيد بن جهمان عن سفينة أبي عبد الرحمن أن رجلاً ضاف عليها فقالت له فاطمة لو دعونا رسول الله ﷺ فأكل معنا ، فذكر الحديث وفيه قال « ليس لي أو لبي أن يدخل بيتنا مزوقاً » اسناد حسن وسعيد فيسه كلام وحديثه حسن (إن شاء الله تعالى ورواه أبو داود والبيهقي

## فصل

إنكاره ﷺ على المتعلقين في المسجد لفرقهم خلفاً

تقدم في الاستئذان الجلوس وسط الحلقة ، وقال أبو داود باب في التحليق ثنا مسدد ثنا يحيى عن الأعمش حدثني المسيب بن رافع عن ثميم

(١) أي سأله ماذا يفعل به (٢) ياليت شعري من هذا السائل ؟

ابن طرفة عن جابر بن سمرة قال : دخل رسول الله ﷺ المسجد وهو  
 حلق فقال « مالي أراكم عزيزين » ثم اواصل بن عبد الاعلى عن ابن فضيل  
 عن الاعمش بن ذاء قال كأنه يحب الجماعة « عزيزين » جمع عزاة أي حلقة حلقة  
 وجماعة جماعة ورواه مسلم

## فصل

فيما ورد في العارة والبناء

لم أجده أصحابنا رحمهم الله ذكروا النفقة في العارة والبناء ، وقال  
 أبو داود في أبواب الآداب (باب ما جاء في) البناء ثم روى الخبر الصحيح  
 المشهور الذي رواه أحمد والترمذي وصححه أنه عليه السلام مر بعبد الله  
 ابن عمرو وأمه بطيئتان حائطتا وفي لفظ يصلحان خصاهما فقال « الا امر  
 أسرع من ذلك » حدثنا أحمد بن يونس ثنا زهير ثنا عتيان بن حكيم أخبرنا  
 إبراهيم بن محمد بن حاطب القرشي عن أبي طلحة الاسدي عن أنس بن مالك  
 أن رسول الله ﷺ خرج فرأى قبة فذكر الحديث إلى أن قال فرجع الرجل إلى  
 قبته فهدمها فخرج رسول الله ﷺ فلم يرها قال « ما فعلت القبة » قالوا شكنا  
 صاحبها اعراضك عنه فأخبرناه فهدمها فخرج رسول الله ﷺ قال « اما ان كل  
 بناء وبنا على صاحبه إلا مالا إلا مالا » (١) اسناده جيد وأبو طلحة روى عنه  
 جماعة ولم أجده فيه كلاما ، ورواه ابن ماجه وأحمد والفظه « كل على صاحبه »  
 وعندهما في آخره والكل للثقل قال تعالى (وهو كل على مولاه) قال في النهاية :  
 الوبال في الاصل الثقل والمكروه ويريد به في الحديث العذاب في الآخرة.

(١) في سنن أبي داود تفسير المستثنى في الحديث وهو : مالا بد منه -  
 وعجيب من المصنف تركه له ، وسببه انه ذكر الحديث ملخصا من حفظه لا بالفظه



وفي المسند والصحاحين من خباب رضي الله عنه قال وهو يبنى حائطه إن  
المرء المسلم يؤجر في نفقته كلها إلا في شيء يحمله في التراب ورواه ابن ماجه  
عن اسماعيل بن موسى عن شريك عن أبي اسحاق عن حارثة بن مضرب  
عن خباب مرفوعا « إن العبد ليؤجر في نفقته كلها إلا في التراب » أوقال -  
في البناء « اسناد جيد . وظهره أنه لا أثم له بذلك وللقمرمذي عن أنس  
مرفوعا « النفقة كلها في سبيل الله إلا البناء فلا خير فيه » وروى أحمد  
ثنا حسن ثنا ابن لهيعة ثاربان بن فهد عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني  
عن أبيه عن رسول الله ﷺ قال « من بنى بيانا في غير ظلم ولا اعتداء  
وغرس غرسا في غير ظلم ولا اعتداء كُن له أجر جاريا ما انتفع به من  
خلق الله » اسناده ضعيف .

اعلم أن المسكن لا بد للإنسان منه في الجملة فيجب تحصيله لنفسه  
وإن تلزمه نفقته ومثل هذا يعاقب على تركه ويثاب على فعله وموته عنه  
كبغية ماله الخلف عنه لورثته يثاب عليه ، قل عليه السلام لسعد بن أبي  
وقاص رضي الله عنه « إنك إن تدع ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم  
حالة يتكففون الناس » متفق عليه . وأما الزيادة على ذلك فإن كانت يسيرة  
لا تعد في العادة والعرف اسرافا واعتداء ومجاوزة للحد فلا بأس بها لا تكره ،  
وهل يثاب عليها ؟ يحتمل وجوب . والأحاديث محتملة وأهل ظاهرها مختلف  
والأصل عدم الإثابة ، وقد يخرج للإثابة بظاهر قوله تعالى ( وما أنفقتم

من شيء فهو بخلافه) أي في غير اسراف فله بعض المنسرين من التابعين ولم يذكر سبحانه الجهة المنفق فيها واخراج ما جاوز الحد وأسرف فيه لدليل يخصه لا يلزم منه اخراج ما دونه والاصل عدم دليل يخرج ذلك وقد قيل في الآية غير ذلك وظاهرها كما سبق، في الكرم والبخل بعد فصول الكمب بعد قوله عليه السلام «أتفق ينفق عليك» ولأن هذا مما يشرح الصدر ويسر النفس وقد يحفظ الصحة وقد يحتاج إليه ومعدود الاسراف منتف فيستحب ذلك.

واما الاسراف والاعتداء في ذلك فظواهر الاخبار السابقة تدل على الكراهة وقد رواها أحمد وأبو داود ولم يخالفوها كما أن ظاهرها أنه لا يحرم لأن فاعل المحرم لا يقال عادة وغالبا لا أجر له ولا تخلف تفقته بل يقال يعصي ويأثم ويماقب فيذكر المعنى المختص بعمله وعلى هذا المراد بالوبال والكل في الخبر الثقل فيؤتى بمثل هذا الكلام لكرهية الفعل ولهذا لم يأمر النبي ﷺ بهدم تلك القبة ولا طاب صاحبها فأمره بذلك وهذا واضح وعلى هذا قول ابن الأثير أن المراد المذاب في الآخرة غير واضح ولا متجه مع أن ظاهر كلام الشيخ تقي الدين أن لم يكن صريحه بأنه يحجر على من بذله في مباح زائدا على المصلحة والمسئلة سبقت في في آداب الاكل ومذكورة في الفقه في باب الحجر

وحيث حرم أو كره فاجرة فاعلة ناهية لذلك كما يأتي في خياطة الملابس اذا حرم حرمت الاجرة وسبق الكلام في الاسراف في ما كول ومشروب وملبوس في آداب الاكل

وقد قل ابن حزم في كتاب الإجماع قبل السبق والرمي اتفقوا على أن  
 بناء ما يستريح به المرء حاله وعياله وماله من العيون والبرد والحر أو المطر فرض  
 واكتساب منزل أو مسكن يستريح ما ذكرناه، واتفقوا أن الاتساع في المكاسب  
 والمباني من حل إذا أدى جميع حقوق الله تعالى قبله مباح ثم اختلفوا فمن  
 كاره ومن غير كاره وسبق كلام ابن حزم في هذا في فصول الكسب والتجارة  
 وأعلم أن حال رسول الله ﷺ أكمل الأحوال وطريقه خير الطرق  
 لما علم عليه السلام أن الدنيا دار سفر لا دار إقامة اتخذ مساكن بحسب  
 الحاجة تستريح عن العيون وتقي مضرة الحر والبرد والمطر والرياح وتحفظ  
 ما وضع فيها من دابة وغيرها ولم يزخر فيها ولم يشيدها ولم تكن ثقيلة  
 فيخاف سقوطها ولا واسعة رفيعة فتعشش فيها الهوام وتصير فيها الرياح  
 المؤذية، ولا هي مساكن تحت الأرض فتشبه مساكن الجبابرة المتقدمين  
 وربما تأذي ساكنها بذلك لقلة الهواء أو الشمس أو عدمهما أو بالظلمة  
 أو ببعض الهوام بل هي مساكن متوسطة حسنة طيبة الرائحة بمرقه  
 ورائحته ﷺ وكان يحب التطيب ويتخذ كما سبق في حفظ الصحة من  
 فصول الطب والله أعلم

## فصل

مضاعفة الصلاة في المساجد الثلاثة

وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة وفي مسجد النبي ﷺ  
 بخمسين ألفاً وفي المسجد الأقصى بخمسة وعشرين ألفاً فإذا فضيلة النفل  
 فيها على النفل في غيرها كفضيلة الفرض فيها على الفرض في غيرها، ذكر



ذلك في المستوعب والرعاية وزاد للآثر . وكذا ذكره ابن عبد القوي ولم  
أجد أراهم هذه الصفة والظاهر أنهم أرادوا حديث أنس الآتي ووقع لهم  
وفيه غلط وكذا عند الشافعية أن المضاعفة لا تختص بالفرض وكذا  
وله معارف المالكي وخصها الطحاوي الحنفي بالفرض وقال النافعي السروجي  
الحنفي اسم الصلاة يتناول الفرض والنفل ثم قال وحكي أن رشد المالكي  
في القواعد أن أبا حنيفة حل هذا الخبر يعني « صلاة في مسجدي » هذا على  
الفرض ليجمع بينه وبين قوله عليه السلام « صلاة أحدكم في بيته أفضل  
من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة » ولم يزد السروجي على هذا  
وحكي الشيخ تقي الدين رحمه الله عن الجمهور استحباب المجاورة بمكة  
قال قلوا ولأن في المجاورة بها من تحصيل العبادات وتضعيفها مالا يكون  
في بلد آخر ولأن الصلاة فيها تتضاعف هي وغيرها من الأعمال انتهى  
كلامه وقطع به الشيخ موفق الدين رحمه الله في استدلاله لأفضلية صدقة  
التطوع في الاوقات والاماكن المعظمة

وروى الإمام أحمد في مسنده عن علي بن بحر عن عيسى بن يونس  
عن ثور بن يزيد عن زياد بن أبي سودة عن أخيه عثمان عن ميمونة مولاة  
النبي (ص) قالت يا نبي الله افئنا في بيت المقدس قال « أرض المحشر والمنشر  
أثم فصلوا فيه فإن صلاة فيه كألف صلاة » قالت أرايت من لم يطق أن  
يتحمل إليه أو يأتيه قال « فليهد له زينا يسرج فيه فإن من أهدي كان  
كمن صلى فيه » رواه ابن ماجه عن اسماعيل بن عبد الله الرقي عن عيسى

كذلك ورواه أبو داود من حديث مسكين بن بكير عن سعيد بن عبد العزيز عن زياد بن سودة عنها حديث حسن ورجاله ثقات ، وادعى بعضهم ان فيه نكارة من جهة ان الزيت يزر في الحجاز فكيف يأمر الشارع بنقله من هناك الى مدينته .

وروى ابن ماجه ثنا هشام بن عمار ثنا أبو الخطاب الدمشقي ثنا ذريق أبو عبد الله الالهاني عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله (ص) صلاة الرجل في بيته بصلاة وصلاته في مسجد القبائل بخمس وعشرين صلاة وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه بخمسائة صلاة وصلاته في المسجد الاقصى بخمسين ألف صلاة وصلاته في مسجد بني خمسين ألف صلاة وصلاته في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة ، أبو الخطاب هذا لا يعرف ولم يرو عنه غير هشام بن عمار ، وقال أبو حفص عمر بن زيد الموصلي الحنفي لا يصح في هذا الباب شيء عن رسول الله (ص) غير ثلاثة أحاديث (أحدها) لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى ، والآخرة مثل عن أول بيت وضع في الارض فقال «المسجد الحرام» قيل ثم ماذا ؟ قال «المسجد الاقصى» قيل كم كان بينهما ؟ قال «أربوز عام» (١) والآخرة ان الصلاة (٢) تعدل سبعائة صلاة كذا قال .

(١) قال ابن الجوزي وغيره فيه أشكال لان ابراهيم بن الكعبة وسليمان بن بيت المقدس وبينهما أكثر من ألف سنة . وأجابوا عنه بان ابراهيم وسليمان انما كانا مجددين البناء كان قبلها وذوب وان أول من وضع البناء آدم عليه وعليهم السلام وقيل سام والله أعلم بالحقيقة (٢) كذا في النسختين

وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة ؓ صلاة في مسجد ذي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام ؓ وروى أحمد وغير واحد مثله من حديث جابر وهو صحيح وزادوا وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة فيما سواه ؓ ولاحمد وغيره بالإسناد الصحيح من حديث ابن الزبير رضي الله عنهما مثل حديث أبي هريرة وزادوا وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة في هذا ؓ فعلى هذا الصلاة في مسجد المدينة تزيد على ألف في غيره سوى المسجد الحرام لأنها تعادل الألف والصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه سوى مسجد المدينة وانقول بهذا أولى مما تقدم ذكره عن بعض الأصحاب وهو الذي اعتمد عليه الشيخ محمد الدين في أحكامه وغيره من الأصحاب وغيرهم .

وظاهر الأخبار أن النفل في البيت أفضل قل عليه الصلاة والسلام  
 ؓ أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة ؓ متفق عليه وينبغي أن يكون مرادهم إلا التسمية لأرسلاتهم في بيوتهم أفضل والأخبار مشهورة في ذلك وهو ظاهر كلام أصحابنا وغيرهم . وقد قل الإمام أحمد في المسند ثنا هارون أخبرني عبد الله بن وهب ثنا داود بن قيس عن عبد الله بن سويد الأنصاري عن عمته أم حميد امرأة أبي حميد عبد الساعدي أنها جاءت النبي ﷺ فقالت يا رسول الله اني أحب الصلاة معك ؟ قل ؓ قد علمت انك تحبين الصلاة معي وصلاتك في بيتك خير من صلاتك في حجرةك وصلاتك في حجرةك خير من صلاتك في دارك ، وصلاتك في دارك



خير من صلاتك في مسجد قومك ، وصلاتك في مسجد قومك خير من صلاتك في مسجدي ، قال فأمسرت فبني لها مسجد في أقصى بيت من بيته ، والله كانت تصلي فيه حتى لقيت الله عز وجل . عبد الله بن سويد ذكره البخاري في تاريخه وقال روى عنه داود بن قيس ولم يزد على ذلك فقيه جهالة لكن المتقدمون حالهم حسن وبقي رجاله ثقات والله أعلم .

وهذه المضاعفة تخص بالمسجد على ظاهر الخبر وقول العلماء من أصحابنا وغيرهم . قال ابن عقيل الاحكام المتعلقة بمسجد النبي ﷺ لما كان في زمانه لا ما يزيد فيه لقوله عليه السلام « في مسجدي هذا » واختار الشيخ أن حكم الزائد حكم المزيّد عليه وعن أبي ذر رضي الله عنه قال : لأن أصلي على رملة حمراء أحب إلي أن من أصلي في بيت المقدس ، وعن حذيفة رضي الله عنه قال لو سرت حتى ما يكون بيني وبين بيت المقدس الا فرسخ أو فرسخان ما أتيته أو ما أحب أن أتيه رواها أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه والاسناد صحيح والله لم يبلغهما الحديث في ذلك

## فصل

زيادة الوزر كزيادة الاجر في الازمنة والامكنة المعظمة

قال الشيخ تقي الدين المعاصي في الايام المعظمة والامكنة المعظمة تلاحظ مصيبتها وعقابها بقدر فضيلة الزمان والمكان انتهى كلامه وهو معنى كلام ابن الجوزي وغيره ، وقد روي الحافظ أبو القاسم التميمي في الترغيب

ثنا ساجان بن ابراهيم ثنا عبدالله بن محمد بن حمديه ثنا محمد بن عبدالله بن  
 ابراهيم ثنا محمد بن أحمد بن أبي العوام ثنا أبي ثنا خلف بن خليفة عن  
 عبدالله بن عبدالله بن أبي مليكة عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة  
 مرفوعا فذكره وفي آخره فاتقوا شهر رمضان فان الحسنات تصاعف فيه  
 وكذلك السيئات وهو خبر ضعيف

### فصل

دخول معابد الكفار والصلاة فيها وشهود أعيادهم

وله دخول بيعة وكنيسة ونحوها والصلاة في ذلك وعنه، يكره ان  
 كان ثم صورة وقيل مطالعة، ذكر ذلك في الرعايه، وقال في المستوعب  
 وتصح صلاة الفرض في الكنائس والبيع مع الكراهة، وقال ابن تيميم  
 لا بأس بدخول البيع والكنائس التي لا صور فيها، والصلاة فيها. وقال ابن  
 عقيل يكره كالتي فيها صور، وحكي في الكراهة روايتين، وقل في الشرح  
 لا بأس بالصلاة في الكنيسة النظيفة روي ذلك عن ابن عمر وأبي موسى  
 وحكا عن جماعة، وكره ابن عباس ومالك الكنائس لاجل الصور وقال  
 ابن عقيل تكره الصلاة فيها لانه كالتعظيم والتبجيل لها وقيل لانه يضرهم  
 ولنا أن النبي ﷺ صلى في الكعبة وفيها صور ثم قد دخلت في عموم  
 قوله عليه السلام وفصله فانه مسجد متفق، عليه انتهى كلامه. وينبغي أن  
 يكون دخول مسجد فيه تصاوير كذلك، وعندنا أنه لا يحرم واحتج فيه

المفني بدخول الكنائس والبيع وبإباح ترك الدعوة لأجله عقوبة للداغي  
لأنه أسقط حرمة باتخاذ ذلك

وقال أكثر الشافعية إذا كانت الصورة على الستور وما ليس بموضوء  
لم يحزله الدخول وهو الذي ذكره ابن الجوزي في منهاج القاصدين قال  
في صور الحيوانات على باب الحمام أو دخله من لم يقدر على الإنكار لم  
يحزله الدخول إلا لضرورة وليعدل إلى حمام آخر

وذكر أيضا في منكرات الضيافة أن تعليق الستور وفيها الصور منكر يجب  
تغييره ومن عجز لزمه الخروج انتهى كلامه وهو مقتضى كلام غير واحد  
ويدخل في هذه المسئلة شهود أعياد اليهود والنصارى ، وقال  
أبو الحسن الآمدي لا يجوز شهود أعياد النصارى واليهود نص عليه  
أحمد في رواية منها واحتج بقوله تعالى (والذين لا يشهدون الزور)  
قال الشعمان وأعيادهم فأما ما يبيعون في الاسواق في أعيادهم فلا بأس  
بحضوره نص عليه أحمد في رواية منها فقال إنما يمتنعون أن يدخلوا عليهم  
يبيعهم وكنائسهم ، فأما ما يبيع في الاسواق من المأكول فلا ، وإن قصد  
إلى توفير ذلك وتحسينه لأجلهم وقال الخلال في جامعه (باب في كراهية  
خروج المسلمين في أعياد المشركين) وذكر عن منها قال سألت أحمد عن  
شهود هذه الأعياد التي تكون عندنا بالشام مثل دير أيوب وأشباهاه يشهده  
المسلمون يشهدون الاسواق ويحلبون فيه الغنم والبقر والدقيق والبر وغير  
ذلك إلا أنه إنما يكون في الاسواق ، يشتركون ولا يدخلون عليهم يبيعهم ؟



قال إذا لم يدخلوا عليهم بيعهم وإنما يشهدون السوق فلا بأس قال الشيخ  
 تقي الدين فأنما يخص أحمد رحمه الله في دخول السوق بشرط أن لا يدخلوا  
 عليهم بيعهم فعلم منهم من دخول بيعهم وكذلك أخذ الخلال من ذلك المنع من  
 خروج المسلمين في أعيادهم . فقد نص أحمد على مثل ما جاء عن عمر  
 رضي الله عنه من المنع من دخول كنائسهم في أعيادهم وهو كما ذكرنا من  
 باب التنبيه على المنع من أن يفعل كعظيمهم قال وقد تقدم قول القاضي أبي  
 يعلى مسألة في المنع من حضور أعيادهم .

وروى البيهقي بإسناد صحيح في باب كراهية الدخول على أهل  
 الذمة في كنائسهم والتشبه بهم يوم نيروزهم ومهرجاناتهم عن سفیان الثوري عن  
 ثور بن يزيد عن عطاء بن دينار قال : قال عمر رضي الله عنه لا تملأوا رطانة  
 الأعاجم ولا تدخلوا على المشركين في كنائسهم يوم عيدهم فإن السخطة تنزل  
 عليهم قال الشيخ تقي الدين : وكذلك أيضا على هذا لا ندعهم بشر كوننا في  
 عيدنا يعني لاختصاص كل قوم بعيدهم (١)

قال وأما الرطانة وتسمية شعورهم بالاسماء الأعجمية فقال حرب  
 (باب تسمية الشعوب بالفارسية) قلت لا حمد فأن الفرس أياما وشعورا يسمونها  
 بأسماء لا تعرف فكره ذلك أشد الكراهة وروى فيه عن مجاهد حديثا أنه

(١) هذه هي السياسة العليا فن استعمل رطانة الأعاجم في شعورهم وسنبتهم  
 وحساباتهم وغيرها تضعف الأمة بجعلها تابعة لغيرها مفضلة له على نفسها وتضعف  
 لغتها وسائر روابطها كما هو مشاهد في الامم التي قلدت الأفرنج في هذه الأمور  
 وأمثالها حتى ضاع استقلالهم وغزهم

كره أن يقال أذرماء وذمماء قالت فان كان اسم رجل أسميه به فكرهه وهذا  
قول مالك وقد استدل بنهي عمر عن الرطانة مطلقا وقال كره الشافعي لمن  
يمرف العربية أن يسمي بنيرها أو أن يتكلم بها خالطا لها بالعجمية فذكر  
كلامه في ذلك وذكر آثارا

## فصل

النظر في النجوم وما يقال عند الرعد ورؤية الهلال

ولا ينظر في النجوم الا بما يستدل به على القبلة عند الالتباس وآخر  
الليل ويترك ما سوى ذلك ذكره في المستوعب وغيره ، وقد قال النبي  
ﷺ من اقتبس شعبة من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر زاد  
ما زاد اسناده جيد رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه من حديث ابن عباس  
وهذه المسئلة المذكورة في استقبال القبلة وفي باب المرتد

وقد ذكر ابن عبد البر وغيره عن عمر رضي الله عنه قال تعلموا من

النجوم ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر ثم أمسكوا وأنشد بعضهم

علم النجوم على المقول وبال	وطلاب شيء لا ينال ضلال
هيئات ما أحد مضى ذو فطنة	يدري متى الارزاق والآجال
إلا الذي هو فوق سبع سمائه	ولو جهه الاعظام والاجلال

وقال آخر :

لو أن نجما تكلم لقال صكوا المنجم

لأنه قال جهلا بالغيب ما ليس يعلم

وروى أحمد ثنا يزيد بن هارون ثنا هشام بن محمد قال كنا مع أبي قتادة رضي الله عنه على ظهر بيتنا فرأى كوكبا انقض فظفر واليه فقال أبو قتادة أنا قد نهينا أن تتبعه أبصارنا اسناد صحيح قال الشيخ وجيه الدين بن المنجي رحمه الله في شرح الهداية كان الساف يكرهون الإشارة إلى الرعد والبرق ويقولون عند ذلك لا إله الا الله سبح قدوس ، فيستحب الاقتداء بهم انتهى كلامه

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان النبي ﷺ إذا سمع الرعد والصواعق قال « اللهم لا تقتلنا بغضبك ، ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك » رواه الترمذي والنسائي وأبو داود وكان ابن الزبير رضي الله عنه إذا سمع الرعد ترك الحديث وقال سبحان الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته رواه مالك وإذ رأى الهلال كبر ثلاثا وقال اللهم اهله علينا باليمن والايمان والامن والامان ربى وربك الله ويقول ثلاث مرات هلال خير ورشد ويقول آمنت بالذي خلقك ثم يقول الحمد لله الذي ذهب بشركك وجاء بشركك كذا وروى أبو داود ثنا محمد بن الملاءن زيد بن الحباب أخبرهم عن أبي هلال عن قتادة أن رسول الله ﷺ كان إذا رأى الهلال صرف وجهه عنه مرسل حسن وأبو هلال محمد بن سليم وروى عبد الله بن أحمد في المسند ثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن بشر أخبرنا عبد العزيز بن محمد حدثني من لا أنهم من أهل الشام عن عبادة بن الصامت قال كان رسول الله ﷺ إذا رأى الهلال قال « الله أكبر الحمد لله لا حول ولا قوة إلا بالله ، اللهم انى أسألك خير هذا الشهر ، وأعوذ بك من شر القدر ، ومن سوء المحشر »



## فصل

النهى عن سب الريح وما يقال عند هبوبها وعند رؤية السحاب والمطر  
عن أنى بن كعب رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «لا تسبوا  
الريح فإذا رأيتم ما تكرهون فقولوا اللهم انا نسألك من خير هذه الريح  
وخير ما فيها وخير ما أمرت به، ونعوذ بك من شر هذه الريح وشر ما فيها  
وشر ما أمرت به» رواه الترمذي وقال حسن صحيح وعن أنى بن هريرة مرفوعا  
«الريح من روح الله تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فإذا رأيتموها فلا تسبوها  
واسألوا من الله خيرها واستعيذوا بالله من شرها» رواه أبو داود .  
وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان إذا رأى سحابا مقبلا  
من أفق من الآفاق ترك ما هو فيه وإن كان في صلاة حتى يستقبله فيقول  
«اللهم اني أعوذ بك من شر ما أُرسل به» فإن أمطر قال «اللهم صيبا  
نافعا اللهم صيبا نافعا» وإن كشفه الله ولم يمطر حمد الله على ذلك رواه  
أبو داود وابن ماجه والنسائي واللفظ له والصيب المطاء وهو بفتح الصاد  
المهملة والياء المشناة تحت

## فصل

النهى عن سب الدهر ونسبة الشراية وإنما افعل الله - وعن قول الرجل هلاك الناس  
من الناس من يفعل عند النوازل والمصائب ما كانت تفعله العرب من  
سب الدهر والزمان فلهذا في الصحيحين عن أنى بن هريرة مرفوعا «قال الله  
عز وجل يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر أغلب الليل والنهار»  
وفيها «لا تقولن أحدكم بأخية الدهر فإن الله هو الدهر» وفي لفظ لمسلم

« لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر » أي انكم اذا سببتم فاعل ذلك وقع السب على الله عز وجل لانه هو الفاعل ، والدهر لا فعل له بل من جملة مخلوقات الله تعالى . ومن هذا المعنى ما رواه مسلم عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اذا قال الرجل هلك الناس فهو أهلكهم » برفع الكاف ، قال الحميدي في الجمع بين الصحيحين وهو أشهر أي أشدهم هلاكا . وروى في حلية الأولياء في ترجمة سفيان الثوري فهو من أهلكهم ، وروى أهلكهم بفتح الكاف أي جعلهم هالكين لانهم هلكوا في الحقيقة وهذا انتهى لمن قال ذلك على سبيل الاحتقار والازراء على الناس وتفضيل نفسه عليهم فان قال ذلك تحزنا لما يرى من النقص في أمر الدين - زاد في شرح مسلم في نفسه وفي الناس - فلا بأس كما قال يني الصحابي أظنه انس ابن مالك لا أعرف من أمر النبي ﷺ إلا أنهم يصلون جميعا . هكذا فسرہ الامام مالك وتابعه الناس عليه كذا قال ، وقول الصحابي يقتضي انه اذا قال هذا المعنى تحزنا لما يراه فيهم من النقص فلا بأس من غير أن يرى ذلك في نفسه لكن لا يزكي نفسه . قال الخطابي معناه لا يزال الرجل يسيب الناس ويذكر مساوئهم ويقول فسد الناس وهلكوا ونحو ذلك ، فاذا فعل ذلك فهو أهلكهم أي أسوأ حالا منهم بما يلحقه من الاتم في عيبهم والوقعة فيهم وربما أضاف (١) ذلك الى العجب بنفسه ورؤيته انه خير منهم . وقال في النهاية من فتحها كانت فعلا ماضيا ، ومعناه ان الذين

(١) في المصرية : وبما أدى

يؤيسون الناس من رحمة الله يقولون هلك الناس أي استوجبوا النار بسوء أعمالهم فإذا قال الرجل ذلك فهو الذي أوجبه لهم لا الله تعالى أو هو الذي لما قال ذلك لهم وآيسهم حلهم على ترك الطاعة والانهماك في المباحي فهو الذي أوقعهم في الهلاك ، وأما الضم فمعناه أنه إذا قل لهم ذلك فهو أهلكتهم أي أكثرهم هلاكا وهو الرجل يولع بعيب الناس ويرى له عليهم فضلا ، وفي مسلم عن جندب بن عبد الله أن رسول الله (ص) حدث أن رجلا قل : والله لا أعقر لفلان لفلان ، وإن الله قل « من ذا الذي يتألى علي أن لا أعقر لفلان قد نقرت لفلان وأحبطت عملك » أو كما قل والمراد بحبط بقدر هذه السبئية لا كل شيء وقد سبقت المسئلة في فصول التوبة

## فصل

في قول حرثت بدل زرعت موافقة للآية

روى أبو يعلى الوصلي ثنا مسلم بن أبي مسلم الحرمي (١) ثنا محمد بن الحسين عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله (ص) « لا يقول أحدكم زرعت ليقول حرثت » قال محمد قال أبو هريرة ألم تسمروا إلى قول الله تعالى ( أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون ) قال محمد بن الحسين الأزدي وقد روي هذا الخبر عن أبي يعلى تفرد به محمد بن الحسين انتهى كلامه ، ومحمد بن النعمان العقلاء ، قال أبو داود كان أعقل أهل زمانه .

(١) هذه النسبة معروفة في النسختين ومسلم هذا ضعيف



## فصل

انتهى عن تسمية العنب كرمًا لأن الكرم يطلق على الخمر  
 في الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعاً « لا يقول أحدكم للعنب  
 الكرم فإن الكرم الرجل المسلم » وفي لفظ « فإن الكرم قلب المؤمن »  
 ولا يبي داود وغيره « ولكن قولوا حدائق العنب » وترجم عليه (باب في  
 حفظ المنطق) ولمسلم عن وائل مرفوعاً « لا تقولوا الكرم ولكن قولوا  
 العنب والحيلة » والحيلة بفتح الحاء المهملة وفتح الباء واسكانها شجرة العنب فهي  
 هذا كرامية تسمية العنب أو شجرتة كرمًا بل يقال عنب أو حيلة لأن  
 العرب كانت تطلق الكرم على ذلك وعلى الخمر المتخذة منه فهي الشرع  
 عن إطلاقها على ذلك لأنهم يتذكرون بها الخمر فيقومون فيها وقال إنما  
 يستحق هذا الاسم الرجل المسلم أو قلب المؤمن لأن الكرم مشتق من  
 الكرم بفتح الراء فسمي قلب المؤمن والرجل المسلم كرمًا لما فيه من الخير  
 قال أهل اللغة يقال رجل كرم بفتح الراء واسكانها وكذا رجلان ورجال  
 وامرأة ونسوة وصف بالمصدر كضيف وعدل وسبق في المفردات من الطب

## فصل

ليقل المرء لقست نفسي بدل خبثت

في الصحيحين عن عائشة وسهل بن حنيف رضي الله عنهما مرفوعاً  
 « لا يقول أحدكم خبثت نفسي ولكن ليقل لقست نفسي » وهما بمعنى  
 واحد وإنما كره لفظ الخبث وبشاعة الاسم ، ومعنى لقست عنت وقيل

حُصِّقَتْ ، وَأَمَّا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الَّذِي يَنَامُ عَنِ الصَّلَاةِ فَأَصْبَحَ خِيثَ  
النَّفْسِ كَسَلَانَ لِأَنَّهُ يَخْبِرُ عَنْ صِنْفَةٍ غَيْرِهِ وَعَنْ شَخْصٍ بِهِمْ مَذْمُومٌ ذَكَرَهُ  
غَيْرُ وَاحِدٍ وَيَتَوَجَّهُ أَنَّهُ لِبَيَانِ الْجَوَازِ رَوَى أَحْمَدُ خَيْرَ مَأْثُورَةٍ ، وَرَوَى  
أَبُو دَاوُدَ بِقَلْبِ « لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ جَاشَتْ نَفْسِي »

### فصل

قَالَ أَبُو دَاوُدَ ثَنَا وَهَبُ بْنُ بَقِيَّةٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدِ  
بْنِ الْحِذَاءِ عَنْ أَبِي تَمِيمَةَ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ قَالَ كُنْتُ رَدِفَ النَّبِيِّ ﷺ فَعَثَرْتُ  
دَابَّتَهُ فَقُلْتُ نَعَسَ الشَّيْطَانُ فَقَالَ « لَا تَقُلْ نَعَسَ الشَّيْطَانُ فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَ  
ذَلِكَ تَعَاظَمَ حَتَّى يَكُونَ مِثْلَ الْبَيْتِ وَيَقُولُ بِقَوْتِي ، وَلَكِنْ قُلْ بِسْمِ اللَّهِ فَإِنَّكَ  
إِذَا قُلْتَ ذَلِكَ تَصَاغَرَ حَتَّى يَكُونَ مِثْلَ الذَّبَابِ » وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي الْيَوْمِ  
وَاللَّيْلَةِ عَنْ بَنْدَارٍ عَنِ الثَّقَفِيِّ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي تَمِيمَةَ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ قَالَ كَانَ  
رَجُلٌ فَذَكَرَهُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَاتِمٍ عَنْ سُوَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي  
تَمِيمَةَ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ رَدِفِ النَّبِيِّ ﷺ بِنَحْوِهِ ، وَرَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ حِرَازٍ  
الْقِسِيُّ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي تَمِيمَةَ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ أُمِّهِ هَذَا حَدِيثٌ جَيِّدٌ  
الْإِسْنَادُ وَأَبُو تَمِيمَةَ طَرِيفُ بْنُ عَجَّالٍ ، وَأَبُو الْمَلِيحِ هُوَ ابْنُ أَسَامَةَ وَمُحَمَّدُ  
ابْنُ حِرَازٍ لَهُ أَفْرَادٌ وَغَرَائِبُ ، يُقَالُ نَعَسَ يَتَعَسَّى إِذَا عَثَرَ وَانْكَبَ لَوَجْهِهِ  
وَقَدْ تَفَتَّحَ الْعَيْنُ وَهُوَ دَعَاءٌ عَلَيْهِ بِالْهَلَاكِ

## فصل

ماورد في قطع شجر السدر وسببه

قال أبو داود في الادب في باب (قطع السدر) ثنا نصر بن علي أنبأنا  
أبو أسامة عن ابن جريج عن عثمان بن أبي ساجان عن سميد بن محمد بن  
جبير بن مطعم عن عبد الله بن حبشي رضي الله عنه قال : قال رسول الله  
ﷺ « من قطع سدره صوب الله رأسه في النار » ثنا مخلد بن خالد  
وسلمة يعني بن شبيب قال أنبأنا عبد الرزاق أنبأنا معمر بن عثمان بن  
أبي ساجان عن رجل من ثقيف عن عروة بن الزبير رفع الحديث الى  
النبي ﷺ نحوه . ثنا عبد الله بن عمر بن ميسرة وحديد بن مسعدة قال أنبأنا  
حسان بن ابراهيم قال سألت هشام بن عروة عن قطع السدر وهو مستند  
الى قصر عروة فقال أترى هذه الابواب المصاريع انما هي من سدر  
عروة كان عروة يقطعه من أرضه وقال لا بأس به وزاد حميد فقال هي (١)  
يا عراقي جئتني ببذعة ، قال قلت انما البذعة من قبلكم سمعت (٢) من  
يقول بمكة لعن رسول الله ﷺ من قطع السدر ثم ساق معناه . انتهى  
ما ذكره أبو داود والحديث الاول استاده جيد ، ورواه النسائي من حديث  
ابن جريج وجعل بعضهم الثاني علة للاول ، ولعل أبا داود أراد هذا .  
وقد قال الامام أحمد والمقبلي وغيرهما لا يصح فيه حديث . وقد ذكر الاصحاب

(١) هي ضمير الفصة والشأن يفسره ما بعده وقيل اسم صوت ساكن

(٢) في المصرية سمعت رسول الله ﷺ يقول الخ وهو غلط ولا يلتزم مع ما بعده



رحمهم الله أو من ذكر منهم في الفضائل والآداب دون هذا  
وقال في النهاية قيل أراد سدر مكة وقيل المدينة ليكون أنسا وظلا  
للهاجرين إليها ، وقيل أراد السدر في الفلاة يستظل به أبناء السبيل والحران  
أو في ملك انسان ، قال ومع هذا فالخبير مضطرب الرواية فإن أكثر  
ما يروى عن عروة بن الزبير وكان هو يقطعه قال وأهل العلم يجمعون على  
إباحة قطعه وفي هذا الإجماع مع ذكره القول الثالث نظر إلا أن يكون  
أراد بالإجماع لا يحرم ، وأراد صاحب القول الكراهة ، وقوله أكثر ما يروى  
عن عروة غير متوجه والله أعلم

وقد قال اسحاق بن ابراهيم في الادب من مسأله سألته يعني الامام أحمد  
عن السدرة تكون في النار فتؤذي القطع ؟ قال لا تقطع من أصلها ولا  
بأس أن تقطع شاخاتها فيحتمل أن يقال هذا النص يدل على كراهة القطع  
وتضعيفه للحديث يدل على إباحته فيكون عنه روايتان ، ويحتمل أن يقال  
هذا يدل على الكراهة والخبير الضعيف يحنج به أحمد وغيره في مثل هذا  
وقد يقال اذا ضعف أحمد الخبر فيثبتني أن يخرج العمل به في مثل هذا  
على ما سبق في آداب القراءة والدعاء والله أعلم

وذكر في مقبول المنقول في أول كتاب اللواحق أن أبا داود سئل  
عن معنى هذا الحديث فقال هذا الحديث مختصر يعني «من قطع سدرة في  
فلاة يستظل بها ابن السبيل والبهائم عبنا وظلما يغير حق يكون له فيها  
صوب الله رأسه في النار»

## فصل

في كراهة سب الديك

عن زيد بن خالد الجهني قال : قال رسول الله ﷺ « لا تسبوا الديك »  
فانه يوقظ للصلاة « اسناد جيد رواه أبو داود ولاحمد معناه

## فصل

﴿ في الرؤيا ﴾ (\*)

قال في المستوعب لا ينبغي أن يفسر الرؤيا من لا علم له فيها ولا  
يسبرها على المكروه وهي عنده على الخير ولا على الخير وهي عنده على  
المكروه انتهى كلامه وينبغي أن يريد بقوله التحريم

قال القاضي في الجرد : ومن رأى في منامه بعض ما يكرهه بفعل  
عن يساره ثلاثا وأموذ بالله من شر ما رآه انتهى كلامه . الفعل شبيه بالبرق  
وهو أنه منه أوله البرق ثم التفعل ثم النفث ثم النفخ وقد قيل يتفعل  
ويتفعل (١) وكذا نفث بنفث

وروي أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال « إذا اقترب الزمان لم  
تكذبوا المؤمن تكذب ورؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة »  
وفي رواية « أصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا » قيل « إذا اقترب الزمان »  
أي اعتدل ليله ونهاره وهو أشهر عند أهل الرؤيا وقيل المراد إذا قارب  
القيامة وجاء في حديث ما يؤيد هذا « والرؤيا ثلاث فالرؤيا الصالحة بشري

(\*) ترجمة هذا الفصل للمصنف

(١) يعني بكسر الفاء وضما من الياءين الأول والثاني

من الله، ورؤيا تحزين من الشيطان، ورؤيا مما يحزن المرء نفسه، وإذا رأى أحدكم ما يكره فليقم فليصل، ولمسلم رؤيا الرجل الصالح يراها أو ترى له جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة، ولمسلم من حديث ابن عمر: الرؤيا الصالحة من الرجل الصالح جزء من سبعين جزءا من النبوة، والبخاري من حديث أنس: الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة، وقال عليه السلام: «لم يبق من النبوة إلا المبشرات» — قيل وما المبشرات؟ قال — الرؤيا الصالحة، ورواه البخاري من حديث أبي هريرة ومسلم من حديث ابن عباس، وروي من أجزاء أخر كثيرة والأشهر «من ستة وأربعين» قيل لأنه أقام يوحى إليه ثلاثا وعشرين سنة، و(١) قبل ذلك يرى في المنام الوحي وهو جزء من ستة وأربعين جزءا وقيل المراد أن للنمات شيئا مما حصل له ومرتبة من النبوة بجزء من ستة وأربعين وقال الخطابي إنما كانت جزءا من أجزاء النبوة في حق الأنبياء دون غيرهم

قال وقال بعض العلماء معنى الحديث أن الرؤيا تأتي على موافقة النبوة لأنها جزء من النبوة. وقيل المراد أن في المنام إخبارا بالغيب وهو إحدى ثمرات النبوة وهو يسير في جنب النبوة لأنه يجوز أن يبعث الله نبيا يشرع الشرائع ويبين الأحكام ولا يخبر بغيب أبدا ولا يمدح ذلك في نبوته، وهذا الجزء من النبوة وهو الإخبار بالغيب إذا وقع لا يكون إلا صدقا. وقيل هذا الاختلاف يرجع إلى اختلاف حال الرائي فالصالح رؤياه من ستة وأربعين جزءا والفاسق من سبعين، وقيل الجلي منها جزء من ستة



وأربعين والخفي من سبعين وأني كلام مالك

وروى مالك في الموطأ وأبو داود والنسائي عن أبي هريرة مرفوعاً « ليس  
يبقى بعدني من النبوة إلا الرؤيا الصالحة » وعن أنس مرفوعاً « لا رسول بعدني (١)  
ولاني » قال فشق ذلك على الناس فقال « ولكن المبشرات - قالوا وما المبشرات؟  
قال - رؤيا المسلم وهي جزء من أجزاء النبوة » رواه أحمد والترمذي وقال صحيح  
حسن غريب . وعن أبي هريرة مرفوعاً « من رأى في المنام فسيراً في  
اليقظة - أو - لكأعاً رأى في اليقظة - ولا يتمثل الشيطان بي » قال بعضهم  
هو على ظاهره وإن من رأى فقد أدركه ولو رآه على خلاف صفته أو رآه  
جماعة في مواضع وإن غلط في بعض صفاته وتخيل لها على خلاف ما هي عليه  
وإنما يشترط في المرئي كونه موجوداً وقال بعضهم مناه أن يرواه صحيحة  
وفي الصحيحين من حديث أبي قتادة « فقد رأى الحق » وقد تكلم  
العلماء فيما إذا رأى النبي ﷺ فأمره في منامه أو نهاره وتخصيصه أنه لا يغير  
ماقرر في اليقظة شرعاً إجماعاً نظراً إلى ترجيح الدلائل وأما ما ليس  
فيه أمر ولا نهي منه عليه الصلاة والسلام في اليقظة فهل يلزم العمل به؟  
قال القاضي عياض في أواخر مقدمة مسلم عن قول حمزة الزيات إنه  
رأى النبي ﷺ في المنام فعرض عليه ما سمعه من ابن أبي عيش  
فما عرف منه إلا شيئاً يسيراً قال وهذا ومثله استثناس واستظهار على ماقرر  
من ضعف ابن أبي عيش لا أنه يقطع بأمر المنام ولا أنه يطل بسببه سنة ثبتت ولا

(١) في المعربة : « لا نبي بعدني ولا رسول »

ثبت به سنة لم تثبت وهذا باجماع العلماء انتهى كلامه

قال ابو زكريا النواوي وكذا قال غيره من أصحابنا وغيرهم فنقلوا الاتفاق على أنه لا يغير بسبب ما يراه النائم ما تقرر في الشرع ولا يخالف هذا قوله عليه السلام «من رأى في المنام فقد رأى» فان معنى الحديث أن رؤيته صحيحة، وليست من أضغاث الاحلام وتلبيس الشيطان، ولكن لا يجوز اثبات حكم شرعي به لان حالة النوم ليست حالة ضبط وتحقيق لما يسميه الرائي، وقد اتفقوا على أن من شرط من تقبل شهادته وروايته ان يكون متيقظا لا مغفلا ولا ساهيا الحفظ ولا كثير الخطأ ولا مختل الضبط والنائم ليس بهذه الصفة فلم تقبل روايته لاختلال ضبطه أما إذا رأى النبي صلى الله عليه وسلم يأمره بفعل مندوب اليه أو ينهيه عن منهي عنه أو يرشده الى فعل مصلحة فلا خلاف في استحباب العمل على وفقه لان ذلك ليس حكما بمجرد المنام بل بما تقرر من أصل ذلك الشيء انتهى كلامه وهذا كله معنى كلام الشيخ تقي الدين بن تيمية.

وقال ابن حزم أيضا لا يلزم العمل به وقال الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد في قوله صلى الله عليه وسلم «أرى رؤياكم قد تواطأت في السبع الاواخر» انه هل يلزم العمل به؟ فيه خلاف والله أعلم

وعن أبي سعيد رضي الله عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول «إذا رأى أحدكم رؤيا يحبها فإنا هي من الله فليحمد الله عليها وليحدث بها، وإذا رأى غير ذلك مما يكره فإنا هي من الشيطان فليست به من شرها ولا يذكرها لاحد

فإنها لا تضره» رواه البخاري وعن أبي قتادة مرفوعا «الرؤيا من الله والحلم من الشيطان فإذا حلم أحدكم حلما فلينفث على يساره ثلاثا وليتعوذ بالله من شرها فإنها لن تضره - وفي رواية - فليصق عن يساره حين يهب من نومه ثلاثا - وفي رواية - فإذا رأى أحدكم شيئا يكرهه فلينفث عن يساره ثلاثا» ولمسلم «فليتحول من جنبه الذي كان عليه» وفي رواية «الرؤيا الصالحة من الله والرؤيا السوء من الشيطان» فمن رأى رؤيا فكره منها شيئا فلينفث عن يساره وليتعوذ بالله من الشيطان فإنها لا تضره ولا يخبر بها أحدا فإن رأى رؤيا حسنة فليبشر ولا يخبر بها إلا من يحب» وفي رواية «فليتقل عن يساره ثلاثا وليتعوذ بالله من شر الشيطان وشرها ولا يحدث بها أحدا فإنها لن تضره» روى ذلك البخاري ومسلم

الحلم بضم الحاء واسكان اللام والفعل منه حلم بحلم بفتح اللام وأكثر الروايات «فلينفث» وقد قيل إن السكك بمعنى وفي شرح مسلم لعل المراد بالجميع النفث فإنه نفخ لطيف بلاريق وعن جابر رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال إذا رأى أحدكم الرؤيا يكرهها فليصق عن يساره ثلاثا وليستعذ بالله من الشيطان ثلاثا وليتحول عن جنبه الذي كان عليه» رواه مسلم وعن وائلة رضي الله عنه مرفوعا «إن من أعظم القرى أن يدعى الرجل إلى غير أبيه، أو يري عينه ما لم تر، أو يقول على رسول الله ﷺ ما لم يقل» رواه البخاري ولاحد «أعظم القرى بإسقاط من» والبخاري وغيره من حديث ابن عباس «من تحلم بحلم لم يره كلف أن يعتقد بين شيرتين وإن فعل» والترمذي من حديث أبي سعيد بإسناد



ضويف «أصدق الرؤيا بالاسفار»

وفي خبر أنس أنه عليه السلام كان يمجبه الرؤيا الحسنة فإذا رأى الرجل رؤيا فإن كان ليس به بأس كان أعجب لرؤياه إليه ، وذكر الحديث . ورأى خزيمة أنه يقبله فتأوله النبي ﷺ فقبل وجهه وفي رواية رأى أنه يسجد على جبهتيه فوضع جبهته على جبهته ثم قال «صدق رؤياك» فسجد على جبهة النبي ﷺ روى ذلك أحمد

ورأى الضميل بن سخير قد هتأ من اليهود فقال انكم اثم القوم لولا انكم تزعمون عزير ابن الله ثم رأى رهطاً من النصارى قل انكم اثم القوم لولا انكم تقولون المسيح ابن الله . وكلاهما قال له وانتم القوم لولا انكم تقولون ماشاء الله وشاء محمد فلما اصبح اخبر بها من اخبر ثم أتى النبي ﷺ فأخبره فقال «اخبرت أحداً» قال نعم فلما صلوا خطبهم حمد الله وأثنى عليه ثم قال «ان طغيلا رأى رؤيا فآخبر بها من آخبر منكم وانكم تقولون كلمة كان بمنعني الحياء منكم» رواه أحمد ثنا عثمان ثنا حماد بن سلمة عن عبد الملك بن عمير عن ربعي بن خراش عن طفيل وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ يقول «لا تقص الرؤيا الا على عالم أو ناصح» رواه الترمذي وصححه عن وكيع ابن عديس عن عمه أبي رزین مرفوعاً الرؤيا على رجل طائر مالم تعبر فإذا عبرت وقمت «قل وأحسبه قل» ولا تقصها الا على واد أو ذي رأي» وكيع تفرد عنه يعلی بن عطاء ووثقه ابن حبان رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي وقال حسن صحيح وفي «انظر مالم يحدث بها فإذا

حدث بها وقعت» وكذا رواه أحمد

قيل لثلاث رجه الله أمير الرجل الرؤيا على الخير وهي عنده على  
النشر قال معاذ الله أبا النبيوه تنعيب هي أجزاء النبوة قال حنبل سمعت  
أبا عبد الله يقول رأيت علي بن عاصم في المنام قيل أن يؤذن لي بالانحدار  
يعني من العسكر أيام المتروكل بإثنين نسأله عن شيء فسيته فقال أبو عبد الله  
فأولته على عاصم عصمة الله فالحمد لله على ذلك

وروى أحمد ومسلم وأبو داود عن أنس قال قال رسول الله ﷺ  
«رأيت ذات ليلة فيما يرى النائم كأننا في دار عقبة بن رافع فأتينا برطب  
من رطب ابن طاب» فأولت الرفقة لنا في الدنيا والماقية لنا في الآخرة  
وان دبنا قد طاب» قوله برطب من رطب ابن طاب وهو نوع من الرطب  
معروف يقال له رطب ابن طاب وتجر ابن طاب وعذق ابن طاب وعرجون  
ابن طاب وهو مضاف إلى ابن طاب رجل من أهل المدينة وقوله «وان  
دبنا قد طاب» أي كمل ورأى النبي ﷺ امرأة سوداء نثرة الرأس  
خرجت من المدينة حتى نزلت بمهيمه» فتأولتها (١) أن وياه المدينة نقل  
إلى مهيمه وهي الجحفة. رواه البخاري من حديث ابن عمر رضي الله عنهما

(١) كذا وقد سقط من الكلام قال وقوله وهي الجحفة ثبتت في رواية واحدة  
وخلافتها سائرهما، ورجع الحافظ ابن حجر أنها مدرجة من قول موسى بن عقبة  
أي قلها تفسيراً لمهيمه وهي بفتح الميم وسكون الهاء

## فصل

الرؤيا اعتماد القلب ذكره القاضي أبو يعلى قال أبو عبد الله المازني  
مذهب أهل السنة في حقيقة الرؤيا أن الله يخلق في قلب النائم اعتقادات  
كما يخلق في قلب اليقظان وهو سبحانه يفعل ما يشاء لا يمنه نوم ولا يقظة  
فإذا خلق هذه الاعتقادات فكانه جعلها علما على أمور أخر تلحقها في  
نفي الحال أو كان قد خلقها فإذا خلق في قلب النائم الميران وليس بظاهر  
فاكثر ما فيه أنه اعتقد أمرا على خلاف ما هو فيكون ذلك الاعتقاد علما  
على غيره كما يكون خلق الله النعم علما على المراء والجميع خلق الله تعالى  
واكن يخلق الرؤيا والاعتقادات التي جعلها علما على ما يسر بغير حضرة  
الشیطان ويخلق ما هو علم على ما يضر بحضرة الشيطان، فنسب إلى الشيطان  
مجازا لحضوره عندها وإن كان لا فعل له حقيقة

ولابن ماجه من حديث انس اعتبروها بأسمائها وكنوها بكنائها  
والرؤيا لأول عابر وذكر ابن عبد البر وغيره عن علي رضي الله عنه قال  
لارؤيا خائف الا ان رأى ما يحب وقال هشام بن حسان كان ابن سيرين يسأل  
عن مائة رؤيا فلا يجيب فيها بشيء الا ان يقول اتق الله واحسن في اليقظة فإنه  
لا يضر كمارأيت في النوم وكان يجيب في خلال ذلك ويقول اما اجيبه بانظن  
والظن يخطيء ويصيب قيل لجعفر بن محمد كم تأخر الرؤيا فقال رأى رسول  
الله ﷺ كان كلما أقم بلغ في دمه فكان شمر بن ذي الجوشن قاتل الحسين  
رضي الله عنه وكان أبرص أخرزه الله ، وكان تأويل الرؤيا بمدخمين ستة



بينما عمر بن الخطاب رضي الله عنه جالس مع أناس من أصحاب رسول  
الله ﷺ وفيهم علي بن أبي طالب وجماعة من المهاجرين والأنصار رضي  
الله عنهم فالتفت إليهم فقال : اني سألتكم عن خصال فاخبروني بها ، أخبروني  
عن الرجل بينما هو يذكر الشيء إذ نسيه ، وعن الرجل يحب الرجل ولم  
يلقه ، وعن الرؤييين (١) احدهما حق والاخرى أضغاث ، وعن ساعة  
من الليل ليس أحد الا وهو فيها مروع وعن الرائحة الطيبة مع الفجر  
فسكت القوم فقال ولا أنت يا أبا الحسن ؟ فقال بلى والله ان عندي من ذلك  
لعلم : أما الرجل بينما هو يذكر الشيء إذ نسيه فان على القلب طغاء كطغاء  
القمر فاذا سري عنه ذكره ، واذا أعيد عليه نسي وغفل ، وأما الرجل يحب الرجل  
ولم يلقيه فان الارواح أجناد مجتدة فما تعارف منها ائتلف ، وما تنكر منها  
اختلف ، وأما الرؤييان (٢) ان احدهما حق والاخرى أضغاث فان في ابن آدم  
روحين فاذا نام خرجت روح فانت الحليم والصديق والبعيد والقريب والمدو  
فما كان منها في ملكوت السموات فهي الرؤيا الصادقة ، وما كان منها في  
الهواء فهي الاضغاث ، وأما الروح الاخرى فللنفس والقلب وأما الساعة  
من الليل التي ليس فيها أحد الا وهو فيها مروع فان تلك الساعة التي  
يرتفع فيها البحر يستأذن في تغريق أهل الارض فتحمسه الارواح فترتاح  
لذلك ، وأما الريح الطيبة مع الفجر فان الفجر اذا طلع خرجت ريح من  
تحت العرش حركت الاشجار في الجنة فهي الرائحة الطيبة خذها يا عمر .

(١) في المصرية : وعن الرؤييا من أحدهما (٢) في المصرية رؤيا إن أحدهما

قال الجوهري قال أبو عبيد الطخاء بالمدح السحاب المرتفع يقال أيضا وجدت على قلبي طخاء وهو شبه انكرب قال اللحياني ما في السماء طخية بالضم أي شيء من سحاب قال وهو مثل الطحورور والطخاء فمدود الليلة المظلمة وتكلم بكلمة طخياء لا تفهم

### فصل

قال المروزي ادخلت ابراهيم الحدي على أبي عبد الله وكان رجلا صالحا فقال ان أبي رأيت لك كذا وكذا وذكر الجنة فقال يا أخي ان سهل بن سلامة كان الناس يخبرونه بمثل هذا وخرج سهل الى سفك الدماء ، وقال الرؤيا تسر المؤمن ولا تفره

### فصل

ماورد في المدح والاطراء والمداحين

في كراهة المدح في الوجه لمن خيف عليه مفسدة من عجب ونحوه ، وجوازه لمن أمن من ذلك في حقه وظاهر كلام ابن الجوزي تحريمه في غير هذه الحال ، عن أبي موسى رضي الله عنه قال سمع النبي ﷺ رجلا يشي على رجل ويحاربه في المدح فقال « أهلكم أو قطعتم ظهر الرجل » رواه احمد والبخاري ومسلم . الاطراء المبالغة في المدح وقال ﷺ « اذا رأيتم المداحين فاحشوا في وجوههم التراب » رواه احمد ومسلم من حديث المقداد وجاء في الاباحة أحاديث كثيرة صحيحة ، وما تقدم يصلح ان يكون جمعا بينهما واستعمل المقداد على ظاهره مدح في التراب في الوجه وقاله بعضهم

كذا فعل ابن عمر برجل أثني عليه رواد احمد ، وقيل أراد به الرد والخيبة كما  
 يقال للطالب المردود والخبث لم يحصل في كفه غير التراب  
 وقال في النهاية : وأراد بالمداحين الذين اتخذوا مدح الناس عادة  
 وجعلوه بضاعة يستأكلون به الممدوح ، فأما من مدح على الفعل الحسن  
 والأمر محمود ترغيبا في أمثاله وتحريضاً للناس على الاقتداء به في أشباهه  
 فليس بمداح ، وإن كان قد صار مادحاً بما تكلم به من جميل القول كذا قال ،  
 وقال ابو بكر أثني رجل على رجل عند النبي ﷺ فقال « ولست قطعت  
 عنك صاحبك ثلاثاً - ثم قال - من كان منكم مادحاً أخاه لا بماله فليقل  
 احسب فلاناً والله حسبه ولا يركي على الله أحدا احسب كذا وكذا  
 إن كان يعلم ذلك منه » رواه أحمد والبخاري ومسلم ، قال عبد الله بن  
 الإمام احمد رضي الله عنهما : جاء رجل الى أبي فذكر انه كان عند بشر  
 فذكروه فأثنى عليه بشر وقال لا ينسى الله لأحمد صنيعة ، ثبت وتبتنا ، ولولاه  
 لهلكنا ، قال عبد الله ووجه أبي شبل ، فقلت يا أبا اليس تكره المدح في  
 الوجه ؟ فقال يا بني إنما ذكرت عند رجل من عباد الله الصالحين وما كان مني  
 شتم صنيعة وقد قال ﷺ « المؤمن مرآة المؤمن » وقال المروزي قلت  
 لأبي عبد الله احمد بن حنبل لا يزال الرجل يقال له في وجهه أحبيت السنة ؟  
 قال هذا فساد قلب الرجل . وقال خطاب بن بشر : قال أبو عثمان الشافعي لأبي  
 عبد الله أحمد بن حنبل لا يزال الناس بخير ما من الله عليهم ببقائك وكلام  
 من هذا النحو كثير ، فقال له لا تقل هذا يا أبا عثمان ومن أنا في الناس ؟



وقال المروزي قلت لأبي عبد الله ما أكثر الداعين لك فتغفر ثمرت عينه  
وقال أخاف أن يكون هذا استدراجا ، وقال محمد بن واسع لو أن للذنوب  
ريحا ما جلس إلي منكم أحد ، قلت لأبي عبد الله إن بعض الحديثين قال لي  
أبو عبد الله لم يزهدي في الدراهم وحدثها فدهدي في الناس ، فقال أبو عبد الله : ومن  
أنا حتى أزهدي في الناس ؟ الناس يريدون أن يزهديني ، وقال لي  
أبو عبد الله أسأل الله أن يجعلنا خيرا مما يظنون ، ويفعل لنا ما لا يعلمون .  
وقال رجل لأبي عبد الله الحمد لله الذي رأيتك ، قال نعم إيش ذا  
من أنا ؟ وقال الخلال أخبرني أحمد بن الحسين بن حسان قال دخلنا على  
أبي عبد الله فقال له شيخ من أهل خراسان يا أبا عبد الله ، الله الله ، فإن الناس  
يحتاجون إليك وقد ذهب الناس ، فإن كان الحديث لا يمكن فسائل فإن  
الناس مضطرون إليك . فقال أبو عبد الله لي أنا ؟ واغتم من قوله وتنفس  
الصمداء ورأيت في وجهه أثر الغم . قيل لأبي عبد الله جزاك الله عن الإسلام خيرا ؟  
فقال قيل لعمر بن عبد العزيز جزاك الله عن الإسلام خيرا ، فقال لا بل جزى الله  
الإسلام عني خيرا ، ثم قال أبو عبد الله للرجل أنا ؟ ومن أنا ؟ وما أنا ؟ وفي غير  
هذه الرواية قال للرجل أنت في خير حل من جلوسك ، وقد سبق هذا  
النص . وقالت هند أم ابن قتيبة للمروزي أخبرت أن خراسانيا جاء إلى  
أبي عبد الله وعنده قوم جلوس فقال يا أبا عبد الله أنت عندنا بخراسان  
مثل الشمس ، فتغير أبو عبد الله وكره ما قيل وأظهر الكراهة وقام فدخل .  
وروى ابن ماجه بإسناد جيد عن معبد الجبلي عن معاوية مرفوعا «إياكم

والتامدح فإنه الذبح وقد قال أوردود في (باب كراهية التامدح) ثنا مسدد  
 ثنا بشر يعني بن الفضل ثنا أبو مسعدة سعيد بن يزيد عن أبي نصره عن  
 مطرف قال قال لي أبي انطلقت في وفد بني عامر إلى رسول الله ﷺ  
 فقلنا أنت سيدنا فقال «السيد الله تبارك وتعالى» قلنا وأفضلنا فضلا  
 وأعظمنا طولا فقال «قولوا يقولكم أو بعض قولكم ولا يسخر بكم الشيطان»  
 اسناد جيد رواه أحمد ورواه النسائي في اليوم والليلة من طرق، وروى  
 أيضا في اليوم والليلة عن أبي بكر بن نافع عن بهز عن حماد بن سلمة عن  
 ثابت عن أنس وعن إبراهيم بن يعقوب عن العلاء بن عبد الجبار عن  
 حماد عن ثابت وحديث عن أنس أن ناسا قالوا يا رسول الله يا خيرنا وابن  
 خيرنا وسيدنا وابن سيدنا فقال «يا أيها الناس قولوا يقولكم ولا يستهزئكم  
 الشيطان أنا محمد بن عبد الله ورسوله ما أحب أن ترفعوني فوق منزلتي التي  
 أنزاني الله عز وجل» رواه البيهقي من حديث حماد وهو حديث جيد الاسناد  
 وفي البخاري من حديث ابن عباس عن عمر مرفوعا «لا تطروني  
 كما أطرت النصارى عيسى بن مريم فانما أنا عبد فقولوا عبد ورسوله»  
 وفي حديث آخر أنه جاءه رجل فقال أنت سيد قريش فقال «السيد الله»  
 قال ابن الأثير في النهاية أي هو الذي يحق له السيادة كأنه كره أن يحمده  
 في وجهه وأحب التواضع، ومنه الحديث لما قالوا أنت سيدنا قال «قولوا  
 يقولكم» أي ادعوني نبيا ورسولا كما سماني الله ولا تسموني سيدا كما  
 تسمون رؤساءكم فاني لست كأحدكم ممن يسودكم في أسباب الدنيا،

والسيد يطلق على الرب المالك والشريف والفاضل والحكيم ومتحمل  
أذى قومه والزوج والرئيس والمقدم وأصله من ساديسودفقلت الواو باللام لاجل  
الياء الساكنة قبلها ثم ادغمت ووزن سيد فيعل وهم سادة وزنه فعلة بالتحريك  
مثل سري وسراقولا نظير لها يدل على ذلك انه يجمع على سيائد بالهمز مثل  
تبيع وتباع وأقيل وأقائل وعند البصريين وزن سيد فيعل وجمع على فعلة  
كأنهم جمعوا سائدا مثل قائد وقادة وذائد وذادة وقالوا انما جمعت العرب  
السيد والجيد على سيائد وجيائد بالهمز على غير قياس لان جمع فيعل  
فياعل بلا همز

وروى أبو داود عن القواريري عن معاذ بن هشام عن أبيه عن  
قنادة عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
« لا تقولوا للمنافق سيد فإنه ان يك سيدا فقد أسخطتم ربكم عز وجل »  
ورواه النسائي في اليوم والليلة عن أبي قدامة عن معاذ ورواه احمد عن  
عفان بن معاذ ونفذه « لا تقولوا للمنافق سيدنا ان يكن سيدكم » وذكره  
وقال عبد الرزاق عن معمر عن أيوب ان رجلا قال لابن عمر ياخير الناس  
واين خيرهم فقال ابن عمر ما أنا بخير الناس ولا ابن خيرهم ولكني عبد من  
عباد الله أرجو الله وأخافه والله لن تزالوا بالرجل حتى تهلكوه . وقال  
الثوري عن أبي الوائز قت لا بن عمر لا يزال الناس بخير ما ابتلك الله لهم .  
قال فغضب ثم قال اني لأحسبك عرافيا ما يفتق عليه ابن امك يا به .



وقد ورد في المدح والاذم أشياء كالتبشير المشهور عن النبي (ص) قال  
«أرحم أمتي بأمتي أبو بكر» رواه أحمد والترمذي وغيرهما ، وفي الصحيحين  
«لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح» وقال النبي (ص)  
للانصار «انكم تقولون عند الطمع وتكثرون عند النزاع» (١) وقال «خير دور  
الانصار دار بني عبد الاشهل وفي كل دور الانصار خير» وذكر ابن عباس  
أبا بكر فقال: كان ثاني اثنين اذ هما في الغار ، وثاني اثنين في العريش ، وثاني  
اثنين في القبر ، وقال الشعبي لما مات علي بن أبي طالب رضي الله عنه قام  
ابنه الحسن بن علي على قبره فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي (ص)  
واستغفر لآل بيته ثم قال نعم أخو الاسلام كنت يا أبت جواداً بالحق ، بخيلاً  
بالباطل من جميع الخلق ، تغضب حين الغضب ، وترضى حين الرضى ، عفيف  
النظر ، مفضيض الطرف ، لم تكن مداحاً ولا شتاماً ، تجود بنفسك في  
المواطن التي تبخل فيها الرجال ، صبوراً على الضرر ، مشاركاً في النماء ،  
ولذلك ثقلت علي أكتاف قريش ، وذكر علي بن أبي طالب رضي الله عنه

عند صمصمة بن صوحان فقال هو بالله ليم والله في عينيه عظيم

وسئل ابن عباس رضي الله عنهما عن علي فقال ما شئت من ضرر  
قضى في العلم بكتاب الله والفقه في سنن رسول الله (ص) وكانت له مصاهرة  
النبي (ص) والتبطن في المشيرة والنجدة في الحرب ، والبذل للمعاون  
وقيل لعمر بن الخطاب يا أمير المؤمنين من الذي إلى جانبك ؟ فقال

(١) أي النزاع إلى مقاومة الاخطار والخلاف بالحرب وغيرها وهو  
التموض والاقدام

هذا سيد المسلمين أبي بن كعب، وقال عمر أيضا أبي أقرأنا. وعلي أفضانا  
رواه البخاري وقال الشاعر

وإني من التوم الذين عرقهم إذا مات منهم سيد قام صاحبه  
نجوم ساء كلما غاب كوكب بدا كوكب تأوي إليه كواكبه  
أضأت له أحسابهم ووجوههم دجى الليل حتى نظم الجزع ثاقبه  
وقال آخر

نجوم ظلام كلما غاب كوكب بدى ساطعا في حندس الليل كوكب  
وقال حسان بن ثابت رضي الله عنه لما جاء بنو تميم بخطيبهم عمارد  
ابن حاجب فخطب فامر رسول الله (ص) ثابت بن قيس فاجابهم وشاعروهم  
الزبرقان قال ابن بدر فانشد قصيدة فقام حسان فاجابه بقصيدة يقول فيها

ان الدواشب من فخر واخوتهم قد بينوا سنة للناس تتبع  
يرضى بهم كل من كانت سريره تقوى الاله وكل الخير يصطنع  
قوم اذا حاربوا ضروا عدوهم أو حاولوا النفع في أشياءهم تقفوا  
لا يرقع الناس ما اوهت اكفهم عند الدفاع ولا يوهون ما رقعوا  
ان ساقوا الناس يوما فازسابقهم أو وازنوا أهل عجب بالندى منهموا  
اعفة ذكرت في الوحي عفتهم لا يطمعون ولا يردي بهم طمع  
لا يخالون على جار بفضلهم ولا يحسم من معلم طبع  
لا يفخرون اذا نلوا عدوهم وان اصابوا فلا خور ولا هلع  
اكرم بقوم رسول الله شيعتهم اذا تفاوت الاهواء والشيع

فلما فرغ حسان قال الا فرع بن حابس: خطيبهم اخطب من خطيبنا  
 و اشاعرهم اشعر من شاعرنا ثم اسلموا واحسن رسول الله ﷺ جوائزهم  
 وكان بمثل اليهم في المحرم سنة تسع عينة بن حصن الفزاري في خمسين  
 فارسا ليس فيهم مهاجري ولا انصاري ليغزوهم فلما رآوا الجمع ولوا فاحخذ  
 منهم احدى عشر رجلا واحدى وعشرين امرأة وثلاثين صبيا فجاءوا لذلك  
 قال الجوهري الخور بالتحريك الضمف يقال رجل خوار ورمح خوار  
 وأرض خواراة والجمع خوار وقال الملع اخش الجزع وقد هلع بالكسر  
 فهو هلع وهلوع وحكي يعقوب رجل هلة كهزة اذا كان بهلع ويمحزن  
 ويستجيع (١) سريعا

ولما قدم رسول الله (ص) من الطائف كتب بجير بن زهير بن أبي  
 سلمى الى أخيه كعب الشاعر يخبره ان النبي (ص) قتل رجلا بمكة ممن كان  
 يهجره ويؤذيه وان من بقي من شعراء قريش ابن الزبير وهيرة  
 ابن أبي وهب قد هربا فان كانت لك في نفسك حاجة فطر الى رسول الله  
 (ص) فانه لا يقتل أحدا جاءه قائبا مسلما وان انت لم تفعل فأنح الى  
 نجانك وكان كعب قد قال

ألا أخبرا عني بجيرا رسالة      فقل لك فيما قلت ويحك هل لك  
 فبين لنا إن كنت لست بفاعل      على أي شيء غير ذلك دلنا  
 على خلق لم تالف أما ولا أبا      عليه ولا تلقى عليه أخا لك



فإن أنت لم تفعل فإنت بآسف ولا قتيل إما عثرت لعلك  
 سقاك بها المأمون كأساً روية فلهلك المأمون منها وذلك  
 فكره بحير أن يكتسبها رسول الله ﷺ فأنشده إياها فقال رسول الله  
 ﷺ «سقاك بها المأمون، صدق وإنه لك ذوب، وأنا المأمون» ولما سمع علي  
 خلق لم تلتف أما ولا أباً عليه قال «أجل لم يلف عليه أباه ولا أمه» ثم  
 كتب بحير الكعب أربعة أبيات فلما بلغه الكتاب ضاقت به الأرض وأشفق  
 على نفسه فقال قصيدته التي يمدح فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرجاف  
 الوشاة به من عدوه ثم قدم المدينة فنزل على رجل يعرفه من جهينة فعدا  
 به علي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صلى الصبح فصلى معه ثم قام  
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع يده في يده وكان رسول الله  
 ﷺ لا يعرفه فقال يا رسول الله إن كعب بن زهير جاء ليستأمنك ثانياً  
 مسلماً فهل أنت قابل منه إن أنا جئت بك به قال «نعم» قال أنا يا رسول  
 الله كعب بن زهير فقال رجل من الانصار يا رسول الله دعني وعدو الله  
 أضرب عنقه فقال «دعه عنك فقد جاء ثانياً» فغضب كعب على هذا الحي من  
 الانصار لذلك فقال قصيدته للامية يصف فيها محبوبته وناقته التي أولها  
 بانف سعاد فإني اليوم متبول متيم إثرها لم يفسد مكبول  
 إلى أن قال:

يمشي الغواة بجنبها وقولهم  
 وقال كل صديق كنت آمله  
 يانك ابن أبي سلمى لمقتول (١)  
 لألهينك أنى عنك مشغول

١ المشهور «انك يا ابن أبي سلمى لمقتول

إلى أن قال:

نبئت أن رسول الله أوعدني      والعفو عند رسول الله مأمول  
مهلا هداك الذي أعطاك نافلة      قرآن فيها مواعيط وتفصيل  
لأأخذني بأقوال النواشاة ولم      أذنب ولو كثرت في الأقاويل  
إلى أن قال:

أنت الرسول لنور يستضاء به      مهند من سيوف الله مسلول  
في عصبية من قریش قال قائلهم      يبطن مكة لما ألهوا زولوا  
يمشون مشي الجبال ازهر بمصمهم      ضرب إذا عرد السود التنايل  
شم العرائن أبطال لبوسهم      من نسج داود في الهيجا سرايل  
إلى أن قال:

ليسوا مفاريج إن نالت رماحهم      قوما وليسوا مجازيما إذا نيلوا  
لا يقع (١) الظلم إلا في محودهم      وما لهم عن حياض الموت تهليل  
عرد الرجل تعريدا إذا فر      وعرين كل شيء أوله ، وعرائن القوم  
ساداتهم وعرين الأنف مجتمع الحاجبين وهو أول الأنف حيث يكون  
فيه الشم يقال هم شم العرائن ، وإنما عني كعب بقوله إذا عرد السود التنايل  
الانصار لما صنع الانصاري ما صنع وخص المهاجرين بمدحته وغضب عليه  
الانصار فقال بعد أن أسلم بمدح الانصار قصيدة التي قال فيها  
من سره كرم الحياة فلا يزل      في مقنب من صالح الانصار

(١) في المصرية : لا يقع

ورثوا المكارم كبراً عن كبر ان الخيار هم بنو الاخيار  
 والزائد من الناس عن أدبارهم بالشرقي وبالشمالي الخطار  
 المشرفية سيوف نسبت إلى مشارف قرى من أرض العرب يقال  
 سيف مشرفي ولا يقال مشارفي لان الجمع لا ينسب اليه اذا كان على هذا  
 الوزن وخطر الرمح يخطر أي اهتز ، ورمح خطار أي ذوا اهتزاز ، ويقال  
 خطر ان الرمح ارتفاعه وانخفاضه للطن ، ورجل خطار بالرمح  
 والبايعين تقوسهم لنبيهم لموت يوم تعانق وكرار  
 واذا حلت لينعوك اليهم أصبحت عند ماقبل الاعفار  
 المراد بالما قبل الملقب والاعفار الاسد  
 الى أن قال :

قوم اذا خوت النجوم فانهم للطارقين النساكين متاري  
 وكعب من غول الشعراء هو وأبوه وابنه عقبه وابن ابنه العوام بن  
 عقبه ومما يستحسن لكعب قوله :  
 لو كنت أعجب من شيء لآعجبني سعي الذي وهو مخبوء له القدر  
 يسمى القتي لأمر ليس يدركها كالنفس واحدة والهم منتشر  
 والمرء ماعاش ممدود له أمل لا تنتهي العين حتى ينتهي الاثر  
 وقوله في النبي ﷺ  
 تحدي به الناقة الادماء متجرا بالبرد جلي عليه ليلة الظلم  
 فني عطافيه أو أثناه برده ما يعلم الله من دين ومن كرم



ذكر رجل لرجل فقال ما بعثته في سواد إلا جلاه ومحاه ، ولا في بياض  
إلا أزكاه وأرضاه ومدح اعرابي رجلا فقال كالسك إن تركته عبق ،  
وإن خبأته عبق .

قال ابن شهاب : قال لي ابن مسعود مامات من ترك مثلك ، وليس  
المراد بابن مسعود عبد الله بلا شك فإنه مات قبل أن يولد ابن شهاب الزهري  
وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لا تعجلان بمدح أحد ولا  
بذمه فإنه رب من يسرك اليوم يسوءك غدا . وقال النجاشي الشاعر :  
اني امرؤ قلما أثني على أحد      حتى أرى بعض ما ياتي وما يذر  
لا تحمدن امرأ حتى تجربوه      ولا تذمن من لم يبله الخبر  
وقال علي بن الحسين إذا قل رجل مالا يعلم فيك من الخير أو شك  
أن يقول فيك ما لم يعلم من الشر . وسبق في غير موضع ذم النبي ﷺ لرجل  
معينين . قال الحسن ذم الرجل نفسه في العلانية مدح لها في السر ، كان  
يقال من أظهر عيب نفسه فقد زكاه ، ذم اعرابي رجلا فقال أنت والله  
ممن إذا سأل ألحف ، وإذا مثل سوف ، وإذا حدث حلف ، وإذا وعد أخلف  
ينظر نظر حسود ، ويعرض اعراض حقود . قال الشاعر

فإن تصببك من الأيام داهية      لم تبك منها على دنيا ولا دين  
وقال آخر

خنازير ناموا عن المكرمات      فنبههم قدس لم ينم  
فياقبحهم في الذي خولوا      وياحسنهم في زوال النعم

وقال آخر

كان ربحهم في خبث (١) ضلهم ربح الكلاب اذا مامسها المطار

وقال آخر

لو كنت ماء كنت غير هذب أو كنت سيفاً كنت غير غضب

وقال آخر

لو كنت برداً كنت زمهريراً أو كنت ريحاً كانت الدبوراً

أو كنت غيماً لم يكن مطوراً أو كنت ماء لم يكن طهوراً

ومدح الوزير ابن هبيرة الخليفة المستنجد بالله وبالحق وفي آخره :

ومن عجب اني جالب من الشعر تمرأ الى أهله

وقال له يوما المستنجد بالله لم لا يكون ربح التفاح الاصفهاني بها كما

نجده عندنا ؟ فأنشده

يكون أجاجادونكم فاذا انتهى اليكم يلقي طيبكم فطيب

فأنشده المستنجد بالله بمدحه :

فلو رام يا يحيى مكانك جعفر ويحيى لكفا عنه يحيى وجعفر

ولو قست يا يحيى يحيى بن برمك لكنت لدى الاقوام أعلى وأنخر

### فصل

(في تزكية النفس المذمومة ، ومدحها بالحق للمصلحة أو شكر النعمة)

قال القاضي أبو يعلى رحمه الله في قصة يوسف عليه السلام يعني قوله

( اجعلني على خزائن الارض اني خفيظ عليم ) فيها دلالة على انه يجوز

(١) في المصرية : جنب

لأنسان أن يصف نفسه بالفضل عند من لا يعرفه وأنه ليس من المحظور  
 في قوله ( فلا تزكوا أنفسكم ) وقال ابن عميل في الفنون: سؤال عن قوله  
 ( فلا تزكوا أنفسكم ) كيف ساغ لعمر أن يزكي نفسه حين سأله رجل  
 عن صيد قتله فقال اصبر حتى يأتي حكم آخر فيحكم لنفسه أنه أحد المعدلين  
 قيل إنما نهى عن تزكية النفس بالمدح والاطراء المورث عجباً وتبها ومرحاً  
 وما قصد عمر (رض) ذلك إنما قصد فصل حكم وهو من نفسه على ثقة  
 من ذلك فصار كقولهم عن الملائكة عليهم السلام ( وإنا لنحن الصافون  
 وإنا لنحن المسبحون ) فدل على أنه لا يتناول إلا من أخرجه مخرج الاختيار  
 ولذلك قال « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » فنفى الفخر الذي هو الإعجاب  
 انتهى كلامه . وقال ابن الجوزي في قصة يوسف عليه السلام : فإن قيل  
 كيف مدح نفسه بهذا القول ومن شأن الأنبياء والأصالحين التواضع ؟  
 فالجواب أنه لما خلا مدحه لنفسه من بغي وتكبر ، وكان مراده به  
 الوصول إلى حق يقينه ، وعدل يحبه ، وجور يبطله ، كان ذلك جميلاً جائزاً .  
 وقد قال نبينا ﷺ « أنا أكرم ولد آدم على ربه » وقال علي بن أبي طالب  
 رضي الله عنه : والله ما آية إلا وأنا أعلم بليل نزلت أم بهار . وقال ابن  
 مسعود (رض) لو أعلم أحداً أعلم بكتاب الله مني قبله إلا بل لا أتبعه .  
 فهذه الأشياء خرجت مخرج الشكر لله وتعريف المستفيد ما عند المفيد .  
 ذكر هذا محمد بن القاسم انتهى كلام ابن الجوزي .

وفي الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه قال والذي لا إله غيره



ما من كتاب الله سورة إلا وأنا أعلم حيث أنزلت وما من آية إلا وأنا أعلم  
فيما أنزلت ولو أعلم أحدا هو أعلم بكتاب الله مني ببلغه الأبل لركنت إليه.  
وفي الصحيحين عن شقيق بن سلمة عن ابن مسعود : لقد علم أصحاب  
رسول الله ﷺ اني أعلمهم بكتاب الله ولو أعلم ان أحدا أعلم به مني  
لرحلت إليه . قال شقيق جئت في خلق أصحاب رسول الله ﷺ فما  
سمعت أحدا يرد ذلك عليه ولا يبيبه . زاد البخاري بعد قوله بكتاب الله  
وما أنا بخيرهم . وفي بعض طرقه من أعلمهم ، وفي ترجمة أبي الدرداء رضي  
الله عنه سلوني فوالله لنفقتموني لتفقدن رجلا عظيما ، وقال أبو بكر بن  
عباش لما حضرته الوفاة وبكت ابنته يابنية لا تبكين أخافين أن يمدني  
الله وقد ختمت في هذه الزاوية أربعة وعشرين ألف ختمه ؟ وقال  
أبو بكر بن عباس نظرت إلى أقرأ الناس فلزمته عاصمًا ثم نظرت إلى  
أفقه الناس فلزمته مغيرة فأين تجد مثلي

وقال ابن طاهر المقدسي الحافظ سمعت أصحابنا بهراة يحكون أن  
أبا محمد عبد الرحمن بن أبي شريح الانصاري قال كنت أقرأ على أبي القاسم  
البنوي يمداد فلما كان في بعض الأيام وكنت أقرأ عليه جزءا وقد وضع  
رأسه بين ركبتيه فرفع رأسه وقال كأني بهم اذا مات يقولون مات البنوي  
ولا يقولون مات جبل العلم ، ثم وضع رأسه بين ركبتيه واستند فلما فرغت  
من قراءة الجزء قلت كم قرأت عليك ؟ فلم يجبي خر كته فاذا به قد مات رحمه الله

## فصل

( في المفاضلة بين العزلة والخلطة )

واختلف الناس في الأفضل من الخلطة والعزلة على مذهبين وعن  
الامام احمد رحمه الله عنه في ذلك روايتان قال في رواية أبي انصر وقد  
سأله عنها اذا كانت الفتنة فلا بأس أن يعتزلها الرجل حيث شاء فلما ما لم  
تكن فتنة فالامصار خير

قال احمد ثنا حجاج ثنا شعبة عن الاعمش عن يحيى بن وثاب عن  
شيخ من أصحاب النبي ﷺ قال الاعمش هو ابن عمر - عن النبي ﷺ  
قال « المؤمن الذي يخاط الناس ويصبر على أذاهم خير من المؤمن الذي  
لا يخاطهم ولا يصبر على أذاهم » كاهم ثقات رواه الترمذي عن ابن أبي شيبة  
عن ابن أبي عدي عن شعبة وقال قال ابن أبي عدي كان شعبة يرى أنه ابن عمر  
وقال الحسن بن محمد بن الحارث قلت لأبي عبد الله : التخلي أعجب إليك ؟  
فقال التخلي على علم وقال يروي عن النبي ﷺ أنه قال « الذي يخاط  
الناس ويصبر على أذاهم » ثم قال أبو عبد الله رواية شعبة عن الاعمش ثم قال من  
يصبر على أذاهم ؟ وقال اسحاق بن ابراهيم في الادب من مسائله عن احمد  
قال : قال ابو سنان وجاءه رجلان فقال تفرقا فانكما اذا كنتما جميعا تحدثتما  
واذا كنتما وحدنا ذكرتما الله تعالى قال أبو عبد الله رواه وكيع عن أبي سنان  
وقال القاضي ابو الحسين إنه نقل من الجزء الثالث من الادب تأليف

عمرودي قال قال ابو عبدالله احمد بن حنبل كفى بالعزلة علما وانما الفقيه  
الذي يخشى الله . وهي الاختيار أبي عبدالله بن بطة وقال ابو الفرج بن الجوزي  
وقد كان أكثر السلف يؤثرون العزلة على المخالطة ، وقال أيضا ان من قدر  
على قمع الناس بماله أو بدنه لقضاء حوائجهم مع القيام بمحدود الشرع فإنه  
أفضل من العزلة ان كان لا يشتغل في عزله إلا بنوافل الصلاة والأعمال  
البدنية ، وان كان ممن افتتح له طريق عمل بالقباب بدوام ذكر أو فكر  
فذلك الذي لا يمدل به البتة

وقال أيضا ليس في الدنيا أطيب من تنزه العالم بالعلم فهو أنيسه  
وجايسه ، وقد قنع بما يسلم به دينه من المباحات الحاصلة لا عن تكلف ولا  
عن تضييع دين ، وارتدى بالعزلة عن الدل للدنيا وأهلها ، والتحف بالفنائة  
باليسير اذا لم يقدر على الكثير فيسلم دينه ودينه ، واشتغاله بالعلم يده على  
الفضائل ويفرجه في البساتين ، فهو يسلم من الشيطان والسلطان والعوام  
بالعزلة ، ولكن لا يصح هذا إلا للعالم فإنه اذا اعتزل الجاهل فإنه العلم فتعبط  
وقال أيضا اذا عرفت فوائد العزلة وغوائها تحققت أن الحكم عليها مطلقا  
خطأ بل ينبغي أن ينظر إلى الشخص وحاله وإلى الخليط وحاله وإلى  
اللباس على مخالطته وإلى الفئات بسبب مخالطته من الفوائد ، ويقاس  
الفئات بالحاصل فعند ذلك يتبين الحق فقد قال الشافعي رضي الله عنه :  
الانقباض عن الناس مكسبة المداوة والانبساط لهم محلبة لقرناء السوء ،  
فكان بين القبض والبسط ، ومن ذكر سوى هذا فهو قاص . وانما هو



اختيار من حاله فلا يجوز أن يحكم بها على غيره المخالف له في الحال انتهى كلامه ،  
 وقال أبو زكريا النواوي رحمه الله مذهب الشافعي وأكثر العلماء  
 على أن الاختلاط أفضل بشرط رجاء السلامة من الفتن ، وقطع به في موضع  
 آخر عن الإمام أحمد وقد صنف الخطابي رحمه الله كتابا في العزلة وفيه عن  
 ابن مسعود رضي الله عنه قال : خالط الناس وزايلهم ودينك لا تكلمته ، قال  
 الخطابي يريد خالطهم بدينك وزايلهم بقلبك ، وليس هذا من باب التفات  
 ولكنه من باب المداراة وقد قال عليه السلام « مداراة الناس صدقة » وعن  
 الحسن قال كانوا يقولون المداراة نصف العقل وأنا أقول هي العقل كله  
 وعن محمد بن الحنفية قال ليس بحكيم من لا يعاشر بالمعروف من لا  
 يجد من معاشرته بدا حتى يجهل الله فرجا أو قال مخرجا وأنشد المتنبي :  
 ومن نكد الدنيا على الحر أن يرى      تدوأ له ما من صداقته بد  
 والخبر المرفوع الذي ذكره الخطابي سبق وما يتفق به في أوائل  
 الكتاب قبل فصول التوبة ورواه ابن حبان في صحيحه عن جهامة عن  
 المسيب بن واضح عن يوسف بن اسباط عن الثوري عن محمد بن المنكدر  
 عن جابر مرفوعا فذكره وهو حديث حسن وقال ابن حبان : والمداراة  
 التي تكون صدقة للمداري هو تخلق الإنسان بالاشياء المستحسنة مع من  
 يدفع إلى تشوته ما لم يشبها معصية الله ، والمداهنة هي استمال المرء الخصال  
 التي تستحسن منه في العشرة وقد يشوبه ما يكره الله تعالى  
 وقال أبو حفص عمر بن أحمد بن شاهين الراعظ في آخر جزء

جميعه في فضائل فاطمة بنت النبي ﷺ ثنا يحيى بن صاعد ثنا محمد بن أحمد بن يزيد المدني ثنا هارون بن يحيى الحارثي ثنا عثمان بن عثمان بن خالد بن الزبير عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي عنه أن النبي ﷺ قال «التودد تصف الدين» هارون بن يحيى وعثمان بن عثمان لم أجدهما ترجمة، وذكر ابن عبد البر قول رسول الله ﷺ «مداراة الناس صدقة» وقوله عليه السلام «أمرني ربي بمداراة الناس ونهاني عن مداجياتهم» وقوله عليه السلام «رأس العقل بعد الإيمان بالله التودد إلى الناس»

قال عمر رضي الله عنه إن مما يصفى لك ود أخيك أن تبدأه بالسلام إذا لقيته وأن تدعوه بأحب الأسماء إليه وأن توسع له في المجلس. قال بعض الحكماء: رأس المداراة ترك الماراة، وفي الحديث المرفوع «إذا أحب الله عبده ألقى عليه محبة الناس» أخذه الشاعر:

وإذا أحب الله يوما عبده ألقى عليه محبة في الناس

وذكر ابن عبد البر عن رسول الله (ص) «ألا أنبئكم بشراركم» قالوا بلى يا رسول الله. قال «من لا يقرب عشرة، ولا يقبل معذرة، ألا أنبئكم بشر من ذلكم» قالوا بلى يا رسول الله. قال «من ينعض الناس وينعضونه» وروى أن داود عليه السلام جلس كثيرا خاليا فأوحى الله إليه يا داود مالي أراك خاليا، قال عبرت الناس فبك، قال أفلا أدلك على شيء تبلغ به رضائي فخالي الناس بأخلاقهم واحتججوا بالإيمان فيما بيني وبينك قال أنكم بن صفي من شددنفر، ومن تراخي تألف، والسرور في التغافل.

قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه شرط الصعوبة إقانة العثرة، ومساعدة العثرة، والواسطة في العسرة. قيل للعناني إنك تأتي الناس كلهم بالبشر قال دفع ضغينة، بأيسر مؤنة، واكتساب إخوان بأيسر مبدول. قال محمود الوراق:

أخو البشر محمود على كل حالة      ولم يعدم البغضاء من كان عابسا  
ويسرع بخيل المرء في هتك عرضه      ولم أر مثل الجود للعرض حارسا

وقال آخر

وكم من أخ لا يحتمل منه علة      قطعت ولم يمكنك منه بديل  
ومن لم يرد إلا خيلا مهذبا      فليس له في العالمين خليل

وقال آخر

واحجب إذا أحيت حيا مقاربا      فانك لا تدري متى أنت تازع  
وابنض إذا أبنضت بنضا مقاربا      فانك لا تدري متى أنت راجع

هذا مأخوذ من الحديث وروي مرفوعا وموقوفا وهو في الترمذي

« أحب حبيبك هو ناما، فمسي أن يكون بغيضك يوما ما، وابنض بغيضك هو ناما، فمسي أن يكون حبيبك يوما ما »

قال أبو العتاهية

قل لمن يعجب من      حسن رجوعي ومقالي  
رب صد بدود      وهوى بعد تقالي  
قد رأينا ذا كثيرا      جارا بين الرجال

قالوا لا خير في الناس ولا بد من الناس. وسبق ما يتعلق بهذا من فصول الامر بالمعروف فيما أسلم على السلم وفي أوائل الكتاب بعد فصول التوبة ويأتي أيضا في آخر الكتاب وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال وسئل



أي الناس خير؟ قال: رجل يجاهد في سبيل الله، ثم مؤمن في شمس من  
الشعاب يتقي ربه ويدع الناس من شره، وقال عمر رضي الله عنه الطمع  
فقر واليأس غنى، والعزلة راحة من جليس السود، وقرين الصدق خير من  
الوحدة. وقال أبو الدرداء (رض) نعم صومعة الرجل بيته يصون دينه  
وعرضه، وإياكم والأسواق فاتها تلقي وتلقي، وقال مكحول إن كان في  
الجماعة فضل فإن في العزلة سلامة. وقال عمر رضي الله عنه، خالطوا الناس  
في مما يشكم وزالوهم بأعمالكم، وقال أبو الدرداء كان الناس ورقا لاشوك  
فيه، وهم اليوم شوك لا ورق فيه، يقال إن في الإنجيل فيما أنزل الله على  
عيسى عليه السلام كن وسطا وامش جانبا. وقال بعضهم:

يا حبذا الوحدة من أنيس إذا خشيت من أذى الجليس

وقال سفيان ما وجدت من يغفر لي ذنبا ولا يستر علي زلة فرأيت  
في الحرب من الناس سلامة، وقيل للفضيل بن عياض دلني على رجل أجلس  
إليه قال تلك ضالة لا توجد. وقال بعضهم:

لا تعرفن أحداً فليست بواجد أحداً أضرب عليك ممن تعرف

أما نظيرك فهو حاسد نعمة أو دون ذلك فذو سؤال ملحف

أو فوق ذلك حال دون لقائه بواب سوء واليناع المشرف

والشافعي أو لمنصور الفقيه. وقيل إنه تمثّل به.

ليت السباع لنا كانت مجاورة وليننا لا نرى ممن نرى أحدا

إن السباع تهدأ في مرابضها والناس ليس بهاد شرم أبدا

فأهرب بنفسك واستأنس بوحدةها تعش سايبا إذا ما كنت منفردا

وقال ابو المتاهية

يا رب انت الناس لا ينصفوني      وان انا لم أنصفهم ظلموني  
 وان كان لي شيء تصدوا لاخذة      وان جئت أبني شيتهم منموني  
 وان نالهم بذلي فلا شكر عندهم      وان انا لم أبذل لهم شتموني  
 وان طرقتني نكبة فكروا بها      وان صحبتني اعمى حسدوني  
 سامنع قلبي ان يحزن اليهم      واحجب عنهم ناظري وجفوني

وقال آخر

قد كنت عبدا والهوى مالكى      فصرت حراً والهوى خادى  
 وصرت بالوحدة مستانسا      من شر أولاد بني آدم  
 مافي اختلاطي بهم غير ولا      ذو الجهل بالاشياء كالعلم  
 يا عاذلي في تركهم جاملا      عذري منقوشا على خاتمي  
 وكان على خاتمه منقوش (وما وجدنا لأكثرهم من عهد) وذكر ابن  
 عبد البر: وأنشد الامام ابو الحسن عبد الرحمن بن محمد الداودي راوي

البخاري يوشح نفسه

كان في الاجتماع للناس نور      فضي النور وادهم الظلام  
 قسد الناس والزمان جميعا      فبلى الناس والزمان السلام  
 وقال ابن عقيل في الفنون بعد أن ذكر قوله تعالى (ولمن دابة في  
 الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أهم أمثالكم) قال وكان ذلك ممثما  
 من جهة الخلقة والصوره، وعندما من جهة المنطق والمعرفة، فوجب أن يكون

منصرفا الى المائلة في الطباع والاخلاق، واذا كان كذلك فاعلم أنك انما  
تعاشر البهائم فخذ حذرك. قال: ولذلك رأى الحكماء أن السلامة من  
آفات السباع الضاربة أمكن من السلامة من شر الناس انتهى كلامه، وقد قيل  
لقاء الناس ليس يفيد شيئا سوى الهذيان من قيل وقال  
فاقل من لقاء الناس الا لكسب معيشة وصلاح حال  
وقيل أيضا

والله لو كانت الدنيا باجمها تبقى علينا ويأتي رزقها رغدا  
ما كان من حق حر أن يذل لها فكيف وهي مناع يستحيل غذا

### فصل

في العناية بحفظ الزمان واتقاء اضاعته فيما لا فائدة فيه من الزيارات وغيرها  
قال ابن الجوزي رحمه الله رأيت العادات قد غلبت على الناس في  
تضييع الزمان، فهم يتزاورون فلا يفكرون عن كلام لا ينفع ونغية، وأقله  
ضباغ الزمان، وقد كان القدماء يحذرون من ذلك، قال الفضيل أعرف  
من بعد كلامه من الجملة الى الجملة. ودخلوا على رجل من الساف فقالوا  
لعلنا شغلناك. فقال أصدقكم كنت أقرأ فتركت القراءة لاجلكم، وجاء  
عابد الى سري السقطي فرأى عنده جماعة فقال صرت مناخ البطالين،  
ثم مضى ولم يجاس، ومضى لان المزور طمع فيه الزائر فاطال الجلوس  
فلم يسلم من أذى، وقد كان جماعة قد قعدوا عند معروف وأطالوا  
فقال ان ملك الشمس لا يستر عن سوقها فمضى تريدون القيام؟ ومن



كان يحفظ الملاحظات عامر بن عبدالله القيسي قال له رجل أ كلك فقال  
 أمسك الشمس ، وكان داود الطائي يستف الفتيق ويقول بين سف الفتيق  
 وأكل الخبز قراءة خمسين آية ، وأوصى بعض السلف أصحابه فقال اذا خرجتم  
 من عندي فتفرقوا لعل أحدكم يقرأ القرآن في طريقه ، ومتى اجتمعتم فحدثتم  
 واعلم أن الزمان أشرف من أن يضع منه لحظة فكم يضع الآدمي من  
 ساعات ينفوته فيها الثواب الجزيل ، وهذه الايام مثل المزرعة وكأنه قد قيل  
 للإنسان كلما بذرت حبة أخر جنالك ألفاء هل ترى يجوز للماقل أن يتوقف عن  
 البذر أو يتواني ؟ والذي يبين على اغتنام الزمان الانفراد والعزلة معها أمكن  
 والاختصار على السلام أو حاجة مهملة تليق ، وقلة الأكل فإن كثرت سبب النوم  
 الطويل وضباب الليل ، ومن نظر في سير السلف وآمن بالجزاء بان له ما ذكرته

## فصل

التفقه بالتوسع في المعارف قبل طلب السيادة والمناصب

عن عمر رضى الله عنه قال : تفقهوا قبل أن تسودوا ، قال الخطابي  
 يريد من لم يخدم العلم في صغره استحي أن يخدمه بعد كبر السن وادراك  
 السؤدد ، قال وبلغني عن سفيان الثوري قال من ترأس في حدائنه كان  
 أدنى عقوبته أن ينفوته حظ كبير من العلم

وعن أبي حنيفة رضى الله عنه قال : من طلب الرياسة بالعلم قبل  
 أواته لم يزل في ذل مابقي ، وقيل لم يبرد لم صار أبو العباس يعني ثعلب  
 أحفظ منك للأريب والشعر ؟ قال لاني ترأست وأنا حدث ، وترأس

وهو شيخ. وسبق ذلك في الفصول المتأخرة بالعلم بالقرب من ثلث الكتاب ذكرته هنا لاجل العزلة والترأس بها

## فصل

انقباض العلماء المتقين من اتيان الامراء والسلاطين

كان الامام احمد رحمه الله لا يأتي الخلفاء ولا الولاة والامراء ويمتنع من الكتابة اليهم، وينهي أصحابه عن ذلك مطلقا، نقله عنه جماعة وكلامه فيه مشهور. وقال مهنا سألت احمد عن ابراهيم بن موسى الهروي فقال رجل وسخ، فقلت ما قولك انه وسخ؟ قال من تبع الولاة والقضاة فهو وسخ، وكان هذا رأي جماعة من السلف وكلامهم في ذلك مشهور منهم سويد ابن قفلة (١) وطاوس والنخعي وأبو حازم الاعرج والثوري والفضيل بن مياض وابن المبارك وداود الطائفي وعبد الله بن ادريس وبشر بن الحارث الحافي وغيرهم. وقد سبق قوله عليه الصلاة والسلام «من أتى أبواب السلطان افتتن» وهو محمول على من أتاه لطلب الدنيا، لا سيما ان كان ظالما جائرا، أو على من اعتاد ذلك ولزمه فانه يخاف عليه الافتتان والعجب بدليل قوله في اللفظ الآخر «ومن لزم السلطان افتتن»

وخالفهم في ذلك جماعة من السلف منهم عبد الرحمن بن أبي ليلى والزهري والاوزاعي وغيرهم. ومن العجب ان أبا جعفر العقيلي ذكر عبد الرحمن بن أبي ليلى في كتابه في الضمائم ولم يذكر فيه إلا قول ابراهيم

النخعي كان صاحب أمراء، وعن أحمد أيضا معنى قول هؤلاء  
وروى الخلال عنه أنه سئل عن الأخبار التي جاءت في أبواب  
هؤلاء السلاطين إذا كان لرجل مظالم فلم ير أن هذا داخل في ذلك إذا  
كان مظلوما فذكر له تعظيمهم فكان له هاب ذلك

وقد قال في رواية أبي طالب وسأله عن رجل من أهل السنة يسلم على  
السلطان ويقضي حوائجه يسلم عليه ؟ قال نعم لعله يخافه ويداربه

وقال محمد بن أبي حرب سألت أبا عبد الله عن الرجل من أصل  
السنة يأتيه السلطان وصاحب البريد ؟ قال يمكنه معاندة السلطان ؟ قلت  
ربما بعته إليه في الحاجة من الخراج أو في رجل في السجن ؟ قال هذا  
يكون مظلوما فيخرج منه

وقال أبو بكر محمد بن الحسن بن زياد عن عبد الله بن أحمد بن  
حنبل عن أبيه سمعت أبا يوسف القاضي يقول خمسة تجب على الناس  
مدارائهم : الملوك المساطة والقاضي المتناول والمريض والمرأة والعالم ليقبس  
من علمه. فاستحسن ذلك

وقال أبو الفرج ابن الجوزي ومن صفات تلغى الآخرة أن يكونوا  
منقبضين عن السلاطين، محترزين عن مخالطتهم، قال حذيفة رضي الله عنه  
أيامكم ومواقف القتين، قيل وما هي ؟ قال أبواب الأمراء يدخل أحدكم على  
الأمير فيصدقه بالكذب ويقول ما ليس فيه، وقال سعيد بن المسيب إذا  
رأيت العالم يقتل الأمراء فاحذروا منه فإنه لص، وقال بعض السلف إنك



لئن أصيب من دنياهم شيئا إلا أصابوا من دينك أفضل منه، انتهى كلامه  
وهذا على سبيل الورع وقد سبق عن بعضهم فعل ذلك

والظاهر كراهته أن خيف منه الوقوع في محذور وعدمه أن آمن ذلك  
فإن عري عن الفسدة واقتربت به مصلحة من تخوفه لهم ووعظه بإمام وقضاء  
حاجته كان مستحبا وعلى هذه الأحوال ينزل كلام السلف وأفعالهم رضي الله  
عنهم وهذا معنى كلام ابن البناء من أصحابنا ذكره ابن عبد القوي في باب صلاة  
المنطوع فإنه قال إنما المذكور بالذم من مخالطهم فسمى بمسلم أو أقرأ وساعد  
على منكر، فيجب حمل أحاديث التخليط فيه على ما ذكرنا جمعا بين الأدلة  
وأما السلطان العادل فالدخول عليه ومساعدته على عدله من أجل القرب

فقد كان عروبة بن الزبير وابن شهاب وطبة تنهما من خيار العلماء يصحبون  
عمر بن عبد العزيز، وكان الشعبي وقبيصة بن ذؤيب والحسن وأبو الزناد  
ومالك والأوزاعي والشافعي وغيرهم يدخلون على السامان وعلى كل حال  
فالإسلامة لا تقطاع عنهم كما اختاره أحمد وكثير من العلماء

قال ابن البناء يفتقر من هو داخل في العبادة بما ورد في التخليط على  
العلماء بما يراد من فعلهم الذي ربما خفي عليه وجه حله وتأويله فيترك محالسة  
العلماء ويمجرهم فيفضي به حاله إلى استمرار جهله ولعله يفضي إلى أن لا تصح  
عبادته لعارض لا يعلمه، فإذا بدالك من عالم زلة فاسأله عن حكم من فعل كذا  
فإن كان له عذر أبداه فتخلصت من أثم غيبته أو خطر الاقتداء به وإن كان  
مخطئا عرف الحق على نفسه وعرف مغزى كلامك وإنك تنكر عليه وبهذه

الطرائق أدب الله تعالى عبده داود عليه الصلاة والسلام في النعجة انتهى كلامه  
 وذكر ابن الجوزي في موضع آخر أنه لا يجوز الدخول على الامراء  
 والتمال والظلمة واستدل بالخبر والاثار والمعنى قال الاميرين احدهما الزام  
 من جهنم بخاف الخلاف فيه الاذى (١) الثاني أن يدخل ليرفع ظمأ عن مسلم  
 فيجوز بشرط أن لا يكذب ولا يثني ولا يدع نصيحة يتوقع لها قبولاً  
 انتهى كلامه وينبغي أن يجوز ذلك في موضع يكون فيه كف ظلم عظيم  
 لانه يجوز سلوك أدنى المفسدين والتزامها بسكف اعلاها ورفها

قال ابن الجوزي فان دخل عليه السلطان زائراً جواب السلام لا بد منه  
 كذا قال وقد تقدم الكلام في هجر المبتدع والمجاهر بالمعاصي، قال وأما القيام  
 والاكرام فلا تحرم مقابلة له على اكرامه فانه باكرام العلم والدين مستحق  
 الحمد، كما انه بالظلم مستحق للذم الى أن قال - ثم يجب عليه أن ينصحه  
 ويعرفه تحريم ما يفعله مما لا يدري انه محرم، فأما إعلامه بتحريم الظلم  
 وشرب الخمر فلا فائدة فيه بل عليه أن يخوفه من ركوب المعاصي مهما ظن  
 ان التخويف يؤثر في قلبه، وعليه ان يرشده الى المصالح، ومتى عرف طريقه  
 للشرع يحصل به غرض الظالم (٢) عرفه إياه

(الحال الثالث) أن يعتزل عنهم فلا يراهم ولا يروونه والسلامة في ذلك  
 ثم ينبغي أن يعتقد بنفسهم على ظلمهم فلا يجب بقاوم ولا يشي عليهم ولا  
 يستغبر عن احوالهم ولا يتقرب الى المتصلين بهم ولا يتأسف على ما يفوته  
 (١) كذا في الاصل ولعل أصله بخاف من الخلاف الخ (٢) كذا ولعلها المظلوم

بسبب مفارقتهم كما قال بعضهم : إنما بيني وبين الملوك يوم واحد : أما يوم مضى فلا يجدون لذته ، وأنا وإياهم في غد على وجل ، وإنما هو اليوم فما صي أن يكون في اليوم .

وقال الشيخ تقي الدين : المدل تحصيل منفعة ودفع مضرة ، وعند الاجتماع يقدم أرجعهما لتحصيل أعظم المصلحتين بتفويت أذناهما ودفع أعظم المنفعتين باحتمال أذناهما ، وقال في موضع آخر بعد أن ذكر مارواه أحمد عن ميمون بن مهران قال ثلاثة لا يبلون أنفسهم بهم : لا تدخان على ذي سلطان وإن قلت أمره بطاعة الله ، ولا تخلون بامرأة وإن قلت أعلمها كتاب الله ، ولا تصفين بسمك لذي هوى فانك لا تدري ما يملق بقلبك منه قال الشيخ تقي الدين فالاجتماع بالسلطان من جنس الامارة والولاية وفعل ذلك لامره ونهيه بمنزلة الولاية بنية المدل واقامة الحق واستماع كلام المبتدع للرد عليه من جنس الجهاد ، وأما الخلوة بالمرأة الاجنبية فمحرم فهذا كله من جنس واحد وهو دخول الانسان بنفسه من غير حاجة فيما يوجب عليه أمورا أو يحرم عليه أمورا لاسيما ان كانت تلك الامور مما جرت العادة بترك واجبها وفعل محظورها . ولهذا قال النبي (ص) في الدجال « فن سمع به فليأمنه فأن الرجل يأتيه وهو يعلم انه الدجال فلا يزال به ما يراه من الشبهات حتى ينته ذلك » ومن هذا الباب ما يذكر عن طوائف من السلف من امتناعهم ومنعهم من استماع كلام المبتدعة خشية الفتنة عليهم وعلى غيرهم ، وأما من نهى عن ذلك للهجر أو



للعقوبة على فعله فذلك نوع آخر إلى أن قال : فهذه الأمور العبدل فيه  
أن لا يطلب العبد أن يتلى بها ، وإذا ابتلي بها فليتنق الله وليصبر ، والاستعداد  
لها أن تصيبه من غير طلب الإبتلاء بها ، فهذه الحن والفتن إذا لم يطلبها  
المرء ولم يتعرض لها بل ابتلي بها ابتداءً أثنائه لله تعالى عليها بحسب حال ذلك  
العبد عنده ، لأنه لم يكن منه في طلبها فعل ولا قصد حتى يكون ذلك ذنباً  
يعاقب عليه ، ولا كان منه كبر واحتيال مثل دعوى قوة أو ظن كفاية بنفسه  
حتى يخذل بترك توكله ويوكل إلى نفسه فإن العبد يؤتى من ترك ما أمر به ،  
وسواء كان مراده بها محرماً أو مباحاً أو مستحباً ، وإرادته بها المحرم زيادة  
ذنب ، وإن أراد بها المستحب فقد فعل ما لم يؤمر به ، وهذا مما يذم عليه  
كما في صحيح مسلم عن ابن مسعود مرفوعاً : ما بعث الله من نبي إلا كان  
له من أمته حواريون وأنصار يستنون بسنته ويهتدون بهديه ثم انه يخلف  
من بعده خلوف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون ، والنمرض  
للفتنه هو من الذنوب ، فالذنوب من الصادق لا يفعل إلا ما أمر به فإن ذلك  
هو عبادة ولا يستعين إلا الله ، فإذا أوجب هو بنفسه أو حرم هو بنفسه  
خرج عن الأول ، فإن وثق بنفسه خرج عن الثاني ، فإذا اذنب بذلك فقد  
يتوب بعد الذنب فيمينه حينئذ ، وقد يكون له حسنات راجحة يستحق  
بها الإغانة ، وقد يندركه الله برحمته فيسلم أو يخفف عليه والتوبة بفعل الأمور  
وترك المحظور في كل حال بحسبه ليست ترك ما دخل فيه فإن ذلك قد  
لا يمكنه إلا بالذنوب هي اعظم من ذنوبه مع مقامه فتدبر هذا . والمبتلي

من غير تعرض قد يفرط بترك المأمور وفعل المحظور حتى يدخل ولا يمان  
 فيؤتى من ذنوبه لا من نفس ما ابتلى به، كما قال تعالى إن (الذين تولوا منكم  
 يوم التقي الجمان) الآية وهذا كثير أكثر من الذي قبله، فأما المؤمنون  
 الذين لم يكن منهم تقرب ولا عدوان فإذا ابتلوا أعينوا، قال وقد تبين  
 أن التعرض للفتن بالإيجاب والتحريم بالهمود والنذور وطاب الولاية  
 ونحو لقاء العدو ونحو ذلك هو من الذنوب. انتهى كلامه.

و، بن داود الطائي رحمه الله - وقيل له أرأيت من يدخل على هؤلاء  
 فيأمرهم وينهاهم؟ قال أخاف عليه السوط، قيل أنه يقوى قال أخاف عليه  
 السيف، قيل أنه يقوى قال أخاف عليه الداء الدفين المعجب، وعن سيفان الثوري  
 رحمه الله قال: إذا رأيت القاريء يلوذ بالسلطان فاعلم أنه لص، وإن لاذ  
 بالأغنياء فمراء، وإياك أن تخدع فيقال لملك ترد عن مظلمة أو تدفع عن  
 مظلوم، فإن هـ ذه خدعة من إبليس أخذها جوار القرامطة

وقال الخلال أنبأنا أبو نعيم الحمدي سمعت عبد الله بن أحمد بن حنبل بن شيبويه  
 سمعت أبي قال: قدمت بغداد على أن أدخل على الخليفة فأمره وأنهاه  
 فدخلت على أحمد بن حنبل فاستشرته في ذلك قال أخاف عليك أن لا تقوم  
 بذلك قلت له فقد عرضت نفسي على الضرب والقتل وقد قبلت ذلك، قال  
 فقال لي استشر في هذا بشرا واخبرني بما يقول لك فأتيت بشرا فأخبرته  
 بذلك فقال لا أرى لك، أخاف أن تخونك نفسك قلت فاني أصبر على  
 ذلك، قال لا أرى لك ذلك، قلت لم؟ قال إني أخاف عليك أن يقدم

عليك بقتل فتكون سبب دخوله الى النار. قال فأتيت أحمد فأخبرته، فقال ما أحسن ما قل لك، قال وأخبرني أحمد بن أبي هارون ان مني الانباري حدثهم أنه قال لأبي عبد الله ما تقول في السلطان ان أرسل الي يسألني عن المال أخبر بما فيهم؟ قل تداري السلطان، قلت فالحديث الذي جاءه كلمة حق عند امام جائر؟ فقدم هذا وكان عنده ان هذا أفضل

وقال المروزي سمعت إسحاق بن إبراهيم ونحن بالعسكر يناشدنا أبا عبد الله ويسأله الدخول على الخليفة ليأمره وينهاه وقال له انه يقبل مثل هذا إسحاق بن راهويه يدخل على ابن طاهر فيأمره وينهاه، فقال له ابو عبد الله تحتج علي بإسحاق فانا غير راض بفعله، ماله في رؤيتي خير، ولا لي في رؤيته خير، يجب علي إذا رأيته أن آمره وأنهاه، الدنو منهم فتنة، والجلوس معهم فتنة، نحن متباعدون منهم ماأرانا سلم فكيف لو قربنا منهم؟ قال المروزي وسمعت اسماعيل بن أخت ابن المبارك يناظر أبا عبد الله ويكلمه في الدخول على الخليفة، فقال له أبو عبد الله قد قال خالك يعني ابن المبارك لا تأتهم، فان أتيتهم فاصدقهم وأنا أخاف أن لا أصدقهم.

وقال في الفنون أكثر من يخالط السلطان لشدة حرصهم على تنسيق نفوسهم عليه باظهار الفضائل وتدقيق المذاهب، في درك المباغي والمطالب، يلغون مبلغا يقولون به عن الصواب، لأن السلاطين دأبهم الاستشارة والخوف من دواهي الاعداء فاذا أحسوا من انسان تنفر ولمح (١) تحرزوا منه



بمنازل أحوالهم ، والتحرز نوع إقصاء فانه لا قربة لمن لا تؤمن مكايده ،  
ولا لهم بفتح لون الدواهي لما عساه يلم بحاجتهم ، فان التغافل أصلح لمخاطبتهم  
من التجالد وإظهار الفج ، فان للسلطان كنزا لا يحب ظهوره إلى كل أحد  
ويخاف من تكشف أحواله الدخول عليه من باب الخبرية ، والاولى في  
الحكمة أن لا ينكشف الانسان بخلق في عيوبه ولا مكرومه فيدخل  
عليه الخوف منه . وقال ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس يقال شر  
الامراء ابعدهم من العلماء وشر العلماء اقربهم من الامراء

وقال ابن الجوزي في كتاب السر المصون : أما السلاطين فإياك إياك  
ومعاصرتهم فانها تفسدك أو تفسدك وتفسد من يقتدي بك ، وسلامتك  
من مخالطتهم أبعد من العيوق ، وأقل الاحوال في ذلك أن تميل نفسك  
إلى حب الدنيا . قال المأمون لو كنت عاميا ماخالطت السلاطين ، ومتى  
اضطرت إلى مخالطتهم فبالادب والصمت وكنم الاسرار وحفظ الهيبة ،  
ولا يستلزون من شيء ، منها أمكن ، وقد سأل الرشيد الاصمعي عن مسألة  
فقال على الخير سقطت قال له الرقيم أسقط الله أضراسك لهذا مخاطب  
أمير المؤمنين ؟

وقال الشعبي دخلت على عبد الملك فصادفته في سرار مع شخص  
فوقفت ساعة لا يرفع إلى طرفه ، فقلت يا أمير المؤمنين عاصر الشعبي ، فقال لم تأذن  
لك حتى مرفنا اسمك فقلت ، نقدة من أمير المؤمنين ، فلما قبل على الناس وأيت  
رجال في الناس ذاهية ورواء ولم أعرفه فقلت يا أمير المؤمنين من هذا ؟

فقال الخلفاء تسأل ولا تسأل هذا الاخطأ الشاعر، فقلت في نفسي هذه  
أخرى. قل وخضنا في الحديث فمر له شيء لم أعرفه فقلت اكتبنيه بأمر  
المؤمنين، فقال الخلفاء أكتب ولا تكتب. فقلت هذه الثالثة، وذهبت  
لاقوم فأشار إلي بالقبود فقدمت حتى خف من كان عنده. ثم دنا  
بالعلم فقدمت إليه المائدة فرأيت عليها صحفا فيها مخ، وكان  
من عاداته أن يقدم إليه المخ قبل كل شيء، فقلت هذا بأمر المؤمنين  
كما قال الله تعالى وجفان كالجواب وقدور راسيات، فقال يا شهبي ما زحت  
من لم يمازحك، فقلت هذه رابعة، فلما فرغ من الطعام وقعد في مجلسه وأندمنا  
في الحديث وذهبت لاسكام فما ابتدأت بشيء ممن الحديث الا استلهمني  
حدث الناس وربما زاد فيه على ما عندي ولا أنشده شعرا الا قبل مثل  
ذلك، فقمي وانكسر بالي، فما زلنا على ذلك بقية نهارنا، فلما كان آخر  
وقت التفت الي وقال لي يا شهبي قد والله تبينت الكرامة في وجهك لما فعلت  
وتدري أي شيء حابي على ذلك؟ قلت لا يا أمير المؤمنين، قل اثلا تقول  
ان فاز هؤلاء بالملك لقد نزلنا نحن بالعلم وفارحت أن أسرفك انما نزلنا بالملك  
وشاركناك فيما أنت فيه، ثم أمر لي بمال ففتمت من عنده وقد زلت أربع زلات  
وقال حدث بعضهم المأموز فتناك سمع انها الامير فقال الشاؤون أخرجه  
فليس هذا من سمار الملوك وحده الحسن التوتوي وهو خليفة قتات  
فقال له يا أمير المؤمنين ففتح عيذه وقال يا غلام نخذ بيده فليس هذا من سمار  
الملوك وانما يصلح ان يفتي في حرم صادقيا

وقال ابن المعتز اشقى الناس بالسلاطين صاحبه كما ان اقرب الاشياء الى النار اسرعها احتراقا. قل الشاعر  
 ان الملوك بلاء حيثما حلوا فلا يكن لك في انفسهم ظل  
 وما تريد يقوم ان هم سخطوا جروا عليك وان ارضيتهم ملوا  
 وان مدحتهم طنوك تخدمهم واستغفلوك كما يستغفل الكل  
 فاستغن بالله عن ابوابهم ايدا انت الوقوف على ابوابهم ذل  
 وقال لا تنقر بآدمير اذا نشك الوزير وممنهم من قل لا تنق بالامير  
 اذا خانك الوزير. جالس معاوية يأخذ البيعة على الناس بالبراء من علي. فقال  
 رجل يا امير المؤمنين انا فطيم احياءكم ولا نبرأ من امواتكم. فالتفت معاوية  
 الى المنيرة بن شعبة فقال يا رجل فاستوص به خيرا وكان يقال اذا زلت  
 من الولي بمنزلة النقة فاعزل منه كلام اخنا والملق ولا تكثرن له الدعاء في  
 كل كلمة فان ذلك يشبه الوحشة. وعظمه وقرره في الناس

قال الفرزدق :

قل لصر والمرء في دولة الما طان أعنى مادام يدعى أسيرا  
 فلذا زالت الولاية عنه واستوى بالرجال كان بصيرا  
 كان يقتل ثلاثة من عازم رجعت عزته ذلا، السلطان والعالم والوالد  
 وقال عبد الملك بن مروان في انباء كلام له أربعة لا يستحي من خدمتهم  
 السلطان والوالد والضيف والدابة، وذكر ابن عبد البر في مكان آخر  
 ولم يعزه الى احد خمسة لا يستحي من خدمتهم السلطان والوالد والعالم  
 والضيف والدابة؛ وقال بعضهم



قالوا تقرب من السلطان قلت لهم يعيذني الله من قرب السلاطين  
 ان قلت دايا فلا دنيا لممتحن أو قلت دينيا فلا دين لمفتون  
 ومن الامثال في صحبة السلطان : السلطان كالنار ان باعدتها بطل  
 نفعها ، وإن قاربها عظم ضررها ، صاحب السلطان كراكب الاسد يهابه  
 الناس وهو لمركبه أهيب ، أجرا الناس على الاسد أكثرهم له رؤية ،  
 اذا قال السلطان لعماله هانوا فقد قل خذوا ، من خدم السلطان خدمته  
 الاخوان ، ثلاثة لا امان لهم : السلطان والبحر والزمان ، مثل أصحاب  
 السلطان كقوم رفقوا جبلا ثم وقعوا منه فكان أبدهم من المرتقى أقربهم  
 الى التلف ، وقال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال لي أبي إني أرى  
 أمير المؤمنين يعني عمر رضي الله عنه يدنيك ويقربك فأحفظ عني ثلاثا :  
 إياك أن يجرب عليك كذبة ، وإياك أن تفتاب عنده أحدا ، وإياك أن  
 تقشي له سرا . ثم قل يا عبد الله ثلاث وأي ثلاث ، فقال له رجل يا ابن عباس  
 كل واحدة خير من ألف ، قال بل كل واحدة خير من عشرة آلاف

### فصل

ينبغي للعالم التوسط في كل شؤنه للناسي به

قال أبو الفرج بن الجوزي رحمه الله : وينبغي للعالم أن يتوسط في  
 ملبسه وثقته وليكن الى التقل أميل فإن الناس ينظرون اليه ، وينبغي له  
 الاحتراز مما يقتدى به فيه فإنه متى ترخص في الدخول على السلاطين  
 وجمع الخطام فافتدى به غيره كان الاتم عليه وربما سلم هو في دخوله فلم يفتهوا  
 كيفية سلامته ، وكلام ابن البناء في الفصل قبله يقتضي انه لا يتم عليه وأنشد :

إذا قنعت بميسور من القوت أصبحت في الناس حرا غير ممقوت  
ياقوت نفسي إذا مادرت خلقك لي فليست آسى على دُر وياقوت  
وعن ابن مسعود رضي الله عنه ، أنه عليه الصلاة والسلام قال  
« ما عال من اقتصد » رواه أحمد . وقال أبو الوفاء ابن عقيل في الفنون  
يا غفاه ما انتفع منكم بما أنتم عليه من زي تصاريفكم ، فإن طيبا به مثل مرضي  
يصيق عليّ الاغذية ولا يجمعي مشكوك في صدقه عندي ، فالحظوا حال  
من أنتم من ورثته كيف غفر له ، ثم قام حتى تورمت قدماء ؟ يا سباع !  
ياقطاع الطريق : لا ترون إلا على مطارح الجيف . نبيكم ﷺ قنع من المرأة  
بإشارتها إلى السماء وأنتم تشككون الناس في العقائد ، افتح بكلامكم البش  
العزيز وهو كلام الدهرية والملحدة .

### فصل

في المفاضلة بين الفقير الصابر والغني الشاكر

هل الفقير الصابر أفضل من الغني الشاكر أم العكس ؟ فيه قولان  
للعلماء هما روايتان عن الامام أحمد ، وذكر القاضي أبو الحسين ان أصحابهما  
ان الفقير الصابر أفضل ، وقال اختارها أبو اسحاق بن شاذلا والوالد  
السعيد ، وقال الشيخ في الدين : والصواب في هذا قوله تعالى ( ان أكرمكم  
عند الله أتقاكم ) فإن استويا في التقوى استويا في الدوابة كذا قال ، وقال  
الحاكم في تاريخه عبيد الله بن محمد بن الفخ بن مكرم زاهد أبو العباس البغدادي  
كان من الأبدال ، توفي في الحرم سنة أربع وثمانين ولله عاتق سميت الاسماء

أبو الوليد يقول لو أن التائبين والسالف رأوا عبيد الله الزاهد لفرحوا به  
سمعت محمد بن جعفر المزكي سمعت أبا علي النعماني يقول عبيد الله الزاهد  
من المجتهدين، قال الحاكم قلت لعبيد الله قد اختلف الناس في الفقر والغنى  
أيهما أفضل؟ قال ليس لواحد منهما فضل إنما يتفاضل الناس بإيمانهم ثم  
قال عبيد الله كلمني أبو الوليد في فضل الغنى واحتج علي بقول النبي ﷺ  
«أفضل الصدقة ما كان من ظهر غني» قلت يمارضه قوله ﷺ «أفضل  
الصدقة جهد المقل» قال عبيد الله والدليل على ما ذكرنا أن الناس يتفاضلون  
بإيمانهم - قوله ﷺ «أفضل الصدقة ما كان من ظهر غني» قال  
عرفت نفسي من الدنيا. جعل الخيار الفقير على الغني حقيقة الإيمان وهو  
قريب ضعيف انتهى كلامه

قال ابن الجوزي وأما التفضيل بين الغني والفقير فظاهر النقل يدل  
على تفضيل الفقير ولكن لا بد من تفصيل فنقول إنما يتصور التشكك  
والخلاف في فقير صابر ليس بحريص بالأضافة إلى غني شاكر ينفق ماله  
في الخيرات، أو فقير حريص مع غني حريص، فلا يخفى أن الفقير الغائم  
أفضل من الغني الحريص، فإن كان الغني متمسكا بالمال في المباحات فالفقير  
المتنوع أفضل منه، وكشف النطاء في هذا إنما يراد لغيره ولا يراد لعينه،  
فينبغي أن يضاف إلى متصوده أذبه يظهر فضله، والله بما ليست محذورة  
لغيره بل لكونها عتقة عن الوصول إلى الله تعالى، والفقير ليس مطالباً  
لغيره لكن لأن فيه فقد العائق عن الله تعالى وعدم التشاغل عنه، وكلم من



غنى لا يشمله الفنى عن الله تعالى كما أجاز عليه السلام وكذلك عثمان وعبد الرحمن  
ابن عوف رضى الله عنهما، وكم من فقير شمله فقره عن الحق، ود وصرفه  
عن حب الله تعالى والانس به، وإنما انشأنا له حب الدنيا لئلا يجتمع معه  
حب الله تعالى، فإن الحب للنش مشغول به سواء كان في فراقه أو في وصاله،  
بل قد يكون شمله في فراقه أكثر، والدنيا مشوقة المتأفين فالمحروم منها  
مشغول بطالبها، والقادر عليها مشغول بحفظها والتجمع بها، وإن أخذت الأمر  
باعتبار الأكثر، فالفقير عن الخطر أبداً، لأن فتنة السراء أشد من فتنة  
الضراء، ومن المصيبة أن لا تجد، ولما كان ذلك في طبع الآدميين إلا القليل  
منهم جاء الشرع بدم الغنى وفضل الفقر، وذكرك كلاماً كثيراً

قال القرطبي ذهب قوم إلى تفضيل الفنى لأن الفنى مقتدر واثقير  
عاجز والقدره أفضل من المعجز، قل الماوردي وهذا مذهب من طلب  
عليه حب النياحة، وذهب آخرون إلى تفضيل الفقير لأن الفقير تارك  
والغنى ملابس، وترك الدنيا أفضل من ملاستها قل الماوردي وهذا  
مذهب من طلب عليه حب السلامة

وذهب آخرون إلى تفضيل المتوسط بين الأمرين أن يخرج من حد  
الفقر إلى أدنى مراتب الفنى ليصل إلى فضيلة الأمرين. قل الماوردي  
وهذا مذهب من يرى تفضيل الاعتدال، وإن خيار الأمور أوساطها  
قل ابن هبيرة الوزير الحنبلي لو لم يكن في الفقر إلا أنه باب رضاه  
الله ولو لم يكن في الغنى إلا أنه باب سخط الله (١) لأن الإنسان إذا رأى

(١) كذا بدون تصريح بجواب «لو» والظاهر أنه «كفى»

الفقير رضى عن الله في تقديره ، وإذا رأى الغني تسخط بما هو عليه ،  
وذلك يكفي في فضل الفقير على الغني (١)

## فصل

في تحريم لبس الحرير على الرجال بلا ضرورة

في اللباس يحرم على كل رجل حر وعبد استعمال ثوب وعمامة وتكة  
وسراويل وشراية من الحرير بلا ضرورة نص عليه الامام احمد والظاهر  
أن المراد بشراية الحرير المنفصلة كشراية البريد فاما المتصلة فمباحة كزر  
حرير ونحوه ، وكلامه في المستوعب يقتضي هذا فانه قال ان التقليد  
بشراريه يحرم وهو ما أكثره وزنا في وجه قدمه في الرعاية الكبرى ،  
وقيل بل ظهورا في ظاهر كلام احمد قدمه في التلخيص ، وكذلك الملمح  
وهو ما سداؤه حرير واللحمة غزل ، ولبس الحرير واقتراشه والاستناد  
اليه والالتكاء عليه والتقليد بشراريه وستر الجدر به في ذلك سواء ذكره  
في المستوعب وابن تيميم والرعاية وغيرهم والبطانة كالظاهرة في ذلك

(١) لم يقصر المصنف في سرد النقول في فصل من الفصول المهمة كما قصر هنا  
قالات والآيات والاجاديب الصحيحة كثيرة في الموضوع ولم أر لابن هبيرة كلاما أضف  
من كنهه هنا وهو من عقلاء العلماء : والتحقيق ان الفقير والغني اذا تساويا فيما  
سوى الفقر مع الصبر والغنى مع الشكر كان الغني هو الأفضل كما هو ظاهر قوله عليه السلام  
للقراء الذين قالوا له : ذهب المنور بالاجور « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء »

## فصل

الخلافا في استعمال الحرير بغير اللباس

ذكر الشيخ موفق الدين رحمه الله في كل كتبه ان لبس الحرير واقتراشه محرم واستدل عليه بالاحاديث الواردة فيه وكذلك الشيخ وجيه الدين بن اشجى في الخلاصة قال يحرم استعمال الحرير لباسا واقتراشا قال هذا مع كونه هذب كلام أبي الخطاب رحمه الله وكذا غيرهما من الاصحاب ولم يزيدوا على ذلك، وظاهر هذا ان ستر الجدر والحيطان به كثيره من السائر فيه الروايات المشهورتان وانه لا أثر لكونه حريرا وان استعمال البقيج (١) وأكياس الحرير التي توضع الايمان أو غيرها فيها، والبقيج التي توضع فيها الثياب واتخاذ غنمة الحرير للزينة وغير ذلك واستعماله من غير جلوس على ذلك والاستناد اليه ولا لبسه ولا تدر به ان ذلك خير محرم. وقطع الشيخ وجيه الدين في شرح الهداية والازجي في النهاية بأنه لا يجوز الاستجمار بما لا ينقي كالحريز الناعم وظاهره القطع بجواز الاستجمار به إذا نقي لان المحرم بالنص اللبس وهذا ليس باللبس بل استعمال ولا يلزم من تحريم اللبس تحريم الاستعمال لانه أسهل وأخف.

وقوله عن النبي ﷺ الذهب والحرير هذان حرام على ذكور أي حتى حل لانها لا بد فيه من اضمار واضمار اللباس أولى لان لفضله في بعض طرقه

(١) بقيج بالوحدة والقاف جمع بفتحة كسرفة وهو ثوب تعان فيه الثياب قال في شفاء الذليل مولد مبتذل معرب بوجه



أنه عليه السلام أباح لباس الحرير والذهب للنساء وحرم ذلك على الرجال  
إسناده ثقات وذكره ابن عبد البر في جملة الآثار النصحاء المروية في هذا  
الباب ، قال والمراد بهذا الخطاب لباس الحرير ولباس الذهب دون الملك  
وسائر التصرف وبدليل سائر الأحاديث المصرحة باللباس ولأنه المعبود  
المعروف في استعمال الشارع والتعليل بالسرف والفخر والخيل وكسر قلوب  
الفقراء تعليل بالحكمة وفي جواز مخالفته مشهور على أنه منكسر لبس الدواب  
والحرير وقال أبو الخطاب يحرم استعمال الحرير في اللبس والاقتراش  
وغير ذلك وقال في المستوجب ، فلما ألبسهم فاستعماله حرام على الرجال  
دون النساء أحراراً كانوا أو عبيداً ، وسواء في ذلك لبسه واقتراشه  
والاستناد إليه والتقليد بشرائيه وجعله تكسفاً في السر أو بلبات وتعليقه  
ستوراً وغير ذلك

وقال الشيخ وجيه الدين في ترمح المداية فتمسك أبو حنيفة رحمه الله  
في اختصاص التحريم باللباس بهذا الحديث يعني قوله وَلْيَلْبَسُوا ، إنما يلبس  
هذا من لا خلاق له في الآخرة ، قال ولم يقس عليه التوسد والنوم عليه  
والإدثار به والستور المبانة لأنها دونه في الاستعمال ثم استدرك الشيخ  
وجيه الدين على التحريم بالأحاديث المشهورة ، وقال فهذه الأحاديث  
قد دلت بمومها وخصوصها على التحريم مطلقاً ولم يبين استعمالها  
مخصوصاً فكان على عمومها في جميع أنواعها ، وإنما حرمت لأنها أنفاس مال  
لاهل الدنيا فلبسها واستعمالها يكسب العجب والفخر والخيلاء ، وفيه كسر

استعمال الحرير بغير القبوس مباح عند أبي حنيفة وأبي يوسف ٥٠٣

قلوب الفقراء والتشبه بالاعاجم وهو منهي عنه ، الى أن قال وسواء في الاستعمال بين الملبس والمستور المعفنة والتكث في السراويلات والكمرات وميائر السروج (١) والشرارير في الشمر لعدم التحريم ولأنه نوع استعمال واستخدام فيدخل تحت النهي انتهى كلامه

وذكر صاحب المختار من الحنفية أن الافتراش ونحوه لا يكره عند أبي حنيفة وعند أبي يوسف ومحمد يكره انتهى كلامه وإباحة الافتراش ونحوه من مفردات أبي حنيفة

وذكر الشيخ محمد الدين في شرح الهداية أنه يحرم غير اللبس كافتراشه والاستناد اليه ونحوه واستدل عليه بالأحاديث منها قال ودخل أبو امامة رضي الله عنه على خالد بن يزيد فألقى له وسادة فظن أنها حرير ففتحى وقال : قال رسول الله ﷺ « لا يستمتع بالحرير من رجو أيام الله » ورواه الامام احمد قال ففهم أبو امامة دخول الافتراش في عمومه وقال أيضا لا يباح بسير الحرير مفردا كالتكة والشرابة ونحوها نص عليه خلافا لاسحاق بن راهويه ، وفهم ابن عبد القوي من كلامه هذا العموم فقال ويدخل في عموم ذلك شرابة الدواة وسلك السبحة كما يفعله جهلة المتعبدة انتهى كلامه والنفع والاستمتاع بالشئ الانتفاع به والمنافع والمنفعة اسم لا يقتنع به ، لكن خبر أبي امامة المذكور من رواية اسماعيل بن عياش عن

(١) هي ما يوضع فوقها من جلد أو ثوب جمع مينة وأصلها ما نجل به الثياب

والفرش فيجعل فوقها

أبي بكر بن عبد الله بن أبي مريم الشامي وأبو بكر ضيف بالاتفاق ضمنه  
 أحمد وابن معين وأبو زرعة وأبو حاتم وغيرهم ، وذكر غير واحد من  
 أصحابنا أن الإمام أحمد رضي الله عنه نص على إباحة جعل المصحف في  
 كيس حرير واتخاذ له ولو أبيض جعل غير المصحف فيه واتخاذ له بالخص  
 المصحف بالذكر وعلى الآمدي مسألة المصحف بأنه يسير وفي ذلك تمظيم  
 له وهذا من الآمدي يدل على تحريم الكثير لغير المصحف ، وتنبه صريح  
 في إباحة اليسير المفرد كما هو مذهب إسحاق ومثله كتاب الصداق في  
 الحرير من حرمة يوافق هذا القول لأن التحريم لو اختص بجنس اللبس  
 لم يحرم ، ومن لم يحرمه قد يوجهه بأنه بسبب المرأة والحرير مباح لها فلا  
 يلزم منه موافقة القول الأول وقد يقال يلزم منه الموافقة

وقد بحث أصحابنا رحمهم الله في مسألة اتخاذ آنية الذهب والفضة ،  
 قالوا ولأن اتخاذها يدعو إلى استعمالها وينفي إليه غالبا حرما كالخلوة  
 بالأجنبية واقتناء الحر ، ولأن ما حرم استعماله مطلقا حرم اتخاذ على هيئة  
 الاستعمال كالملاهي ، قالوا وتحريم الاستعمال عليه ثلثة السرف والخيلاء  
 وهي موجودة في الاتخاذ وهذا جار بظاهره في مسألتنا ، ومن أصحابنا  
 من ذكر هذا البحث ولم يزد ومنهم من ذكره وذكر في حجة المخالف أنه  
 لا يلزم من تحريم الاستعمال تحريم الاتخاذ كما لو اتخذ الرجل ثياب الحرير ،  
 وفرق بأن ثياب الحرير تباح للنساء ، وتباح للتجارة فيها

فقد ظهر مما تقدم أن لأصحابنا في استعمال الحرير في غير جنس اللبس



اللغوي وجهين ، وأن في تحريم اتخاذ ما حرم استعماله الزينة ونحوها وجهين ،  
 فأما على رواية إباحة اتخاذ آنية الذهب والفضة فهذا أولى ، وإن اختيار  
 الآمدي إباحة يسير الحرير مفرداً وقد أطلق بعض أصحابنا إباحة يسير  
 الحرير وظاهره كقول الآمدي ومن أصحابنا من ذكر تحريم اللبس  
 والاقتراش ونحوهما من أنواع اللبس اللغوي وستر الجدر به ولم يزد على  
 ذلك وقد عرف من ذلك حكم خركات الحرير والبشعانة والخيمة والاستنجاء  
 بالحرير وما أشبه ذلك

### فصل

فإن جلس على شيء طرفه أو وسطه حرير لم يحرم على القول بأن  
 التحريم يختص بنجس اللبس ، وأما على القول الآخر فيحتمل أن لا يحرم  
 اعتباراً بما إذا صلى على مكان طاهر من بساط طرفه نجس صحت صلاته  
 لأنه ليس بحامل للنجاسة ولا متصل عليها وإنما اتصلت بمصلاه كذا ههنا .  
 والقول بأن الجلوس على بعضه استعمال مثله دعوى مجردة بل استعمال مثله  
 الجلوس عليه لأن استعمال العين هو التصرف فيها حسب ما أعدت له وهذه  
 العين لا يجلس على الحرير منها فلا يكون مستعملاً له بل ولم تعد جميعها للجلوس  
 بل بعضها معد للجلوس وبعضها الزينة فكان لكل واحد منهما حكم نفسه  
 كما لو انفصلا ومجرد الاتصال ليس بموجب لتساوي حكميهما لكن يحمي  
 في تحريم اتخاذ ما سبق ويفارق لأنه إذا كان بعضه ذهباً أو فضة حيث

نقول يحرم لأن تحريمها ألتزم وأشد فلا يلزم مثله هنا لأنه أسهل وأخف  
على ما لا يخفى فيهما، ويحتمل أن يحرم لأن اتصال ما لم يحرم استعماله بما  
حرم يقتضي تحريم استعماله لكونه استعمالاً مثله ودليله، مسألة الاناء إذا  
كان بمضه ذهباً أو فضة وتعارق مسطنتا مسألة البساط إذا كان بمضه طاهراً  
وبمضه نجساً إن ذلك الباب الحكيم معلق فيه بقربان النجاسة ولم يوجد  
وهذا الحكيم مستبلاً بالاستعمال وقد وجد وقوي الاحتمال الأول من جهة  
المنقول كلام الشيخ وجيه الذين في المسئلة بعدها

### فصل

في الجلوس على الحرير بحائل فوفقه وفي بطائه

فإن وضع على الحرير شيئاً وجلس عليه فهل يحرم؟ جعل الشيخ  
وجيه الدين حكماً حكماً حكماً مالم يسط شيئاً وجلس عليه طاهراً على نجس وفيها  
روايتان وظاهر هذا أنه لا فرق بين أن يكون الموضوع على الحرير متصلاً  
به أولاً كما هو معروف في مسألة الطاهر على النجس ولعله ظاهر قول من  
قاس من أصحابنا تحريم حشو الجباب والفرش على البطانة  
وذكر بعض أصحابنا تحريم بطانة الحرير وظهارته، وظاهره أن ذلك  
في الفراش وغشاء المخدة وغير ذلك كما وقع الاتفاق عليه في اللبوس  
العرفي وعلى الأول فرق بينهما كما فرق بينهما في مسألة الطاهر والنجس  
وكما فرق بين ما إذا كان أحد جانبي الفراش حريراً والآخر غير حرير  
على ما سبق والله أعلم

فأما سائر الكميات شرعها الله تعالى بالحرير فهو معروف في التدين والحديث  
من غير تكثير فظاهر ما ذكره الشيخ وجيه الدين أن إباحته وفائق

## فصل

في إباحة الحرير والذهب للنساء عند الجمهور لا إجماعا والأقوال في حكمة تحريم  
الحرير على الرجال

وبإباح كل ذلك للنساء عندنا وعند عامة العلماء منهم أبو حنيفة ومالك  
والشافعي والظاهرية وغيرهم وكذا إباحة الذهب لمن  
وروى مسلم عن ابن الزبير رضي الله عنهما أنه خطب وقال لا تلبسوا  
إسافكم الحرير فإنه من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وعن ابن عمر  
مثله، وعنه أيضا الإباحة

وروى أيوب عن ابن سيرين أن أبا هريرة رضي الله عنه كان يقول  
لا يلبسه لا تلبس الذهب، فإني أخاف عليك من حر اللهب، وروى مبارك بن  
قشانة عن الحسن أنه كره الذهب للنساء وما يدل لهذا القول من الأخبار  
يحمل بتقدير صحتها على تحريم سابق لصحة أحاديث الإباحة وتأخرها  
فإن قيل قد عرف مما سبق في فصول الطب في التداوي بالحرمان  
أن لباس الحرير يعدل اللباس وأوقته للبدن فلم حرمة الشرع؟ قيل لتضر  
النفس عنه فتأكل ولها عرض عنه، وقيل في إباحته مفسدة أشبه الرجال  
بالنساء وقيل لما يورث لبسه من الانوثة والخنث كما هو معروف  
ضد الشهامة والرجولية، وقيل لما يورثه لبسه من الفخر والعجب،  
ومن لم ير الحكم والتعليل للأحكام لم يحتاج إلى جواب والله أعلم



## فصل

فيما يباح للرجال من الحرير والذهب كالعلم والزر  
ويباح من ذلك للرجل علم الثوب ورقعته ولبنة جيبه وسجف الفراء  
ونحوها قد ركف حرير درضا قدمه في الرعاية الكبرى وقيل بل أربعة  
أصابع مضمومة فأقل نص عليه وقطع به في المستوعب والتلخيص والشرح  
وابن تميم وغيرهم وليس هذا القول بخالف لما قبله بل هما سواء وفي العلم  
المذهب قد ركف أو أقل والزر الذهبي ونحوهما وجهان ، وذكر ابن تميم  
عن ابن أبي موسى أنه لا بأس بالعلم الدقيق دون العريض وذكر في  
المستوعب عن ابن أبي موسى أنه قل في العلم أن كان عريضا كره ولا بأس  
بالدقيق ، ومن لبس ثيابا في كل ثوب قدر يفي عنه ولو جمع صار ثوبا فذكر  
في المستوعب وابن تميم أنه لا بأس به وذكر في الرعاية أنه لا يحرم بل يكره  
وتباح الخياطة بحرير وما تلف به رؤس الأكام وفروج الثياب  
والرقم فوق ثوب فطن ونحو ذلك ، قل غير واحد من أصحابنا ويباح  
الخز نص عليه وهو حرير ، ووبر طاهر من أرنب أو غيره ، وقال بعضهم  
لا بأس بلبس الخز نص عليه وجعله ابن عقيل كغيره من الثياب المنسوجة  
من الحرير وغيره ، وفرق أحمد بينهما بأن هذا لبسه أصحاب رسول الله  
ﷺ وذلك يحدث بأن الخز لا سرف فيه ولا خيلاء بخلاف ذلك . فهذا  
الفرق أو ما إليه في رواية أبي بكر وغيره ، والفرق الأول في رواية صالح  
وغيره . وما عمل من سقط حرير ومشافته وما يلقيه الصانع من فمه من تقطيع

الطاقات ودق وغزل ونسج فهو كحرير خالص في ذلك وإن سمي الآن خز  
وباح الكتان، قال ابن حمدان لا القز، وهذا الكلام عجيب لأن القز حرير

### فصل

وما نسج بذهب أو فضة، وقال في الرعاية وقيل أو فضة أو مموءة  
أو طلي أو كفت أو طعم بأحدهما حرم، طائفاً، وقيل بل يكره إلا في  
صنفر وجوشن وخوذة أو في سلاح لضرورة كذا في الرعاية، وفيما استحال  
قوته من المموءة ونحوه بذهب، وقيل ولا يجتمع منه شيء إذا حك، وما  
نصفه حرير وزنا في ملحم وخز وغير ذلك، وحشو الحرير في جبة أو  
فراش وجهان في السكك الجواز وعدمه، وقيل بالكراهة فقط كما لو شك  
في كثرة الحرير أو مساراته غيره مع اباحة النصف، وقيل المنسوج بالذهب  
والمموء به كالحرير فيما ذكر كله، وقال ابن تيمم إن كان بعد استحاله  
لا يحصل منه شيء فهو مباح وجهها واحداً، قال المروزي سألت أبا عبد الله  
عن خياطة الملحم؟ فقال ما كان للرجل فلا وما كان للنساء فلاس به بأس  
وقال في التلخيص يباح حشو الجباب والفرش إلا برسم على الأظهر .  
وهذا هو الذي قدمه ورجحه غير واحد، وذكر ابن عقيل في تحريره  
روايتين، وقال في الرعاية في موضع آخر يحرم على الرجل والمرأة تمويه  
حائط وسقف وسرير بذهب أو فضة وتجب أزكاته وزكاته بشرطها ولو  
كان في مسجد . وقيل وقنسوة كذا قال، وقيل إن استهلك فلم يجتمع  
منه شيء إذا سبك فيه استدامت مجاناً والأفلا، وكذا الخلاف في تلبية

سرج أو جام ومركب وفلاذة فهد وكتاب ونحو ذلك ،  
 ويحرم تحلية فرشه ولباسه بذهب فيزكي إذا ، وبإباح فضة فلا يزكي وقيل  
 بل يحرم فيزكي ، ويحرم عليهم ما تحلية دواة ومجبرة ومثلية ومراة ومشط ومكحلة  
 وشربة ومرو وكرسي وآنية وسبعة ومحراب وكتب علم بذهب أو فضة وكذا  
 قنديل ومجبرة ومدخنة وملعقة وقيل يكره ذلك في الكل ، وعن أحمد  
 رحمه الله كراهة رأس المكحلة وحلية المرأة فضة ، قال القاضي ظاهره أنه  
 لا يحرم وألحق بذلك حلية جميع الاواني بالفضة والمصمت من ذلك أولى  
 بل منع ، وذكر التميمي أنه ان اتخذ قنديلا أو نمليين أو مجبرة ان ذلك يكره  
 من غير تحريم ، قال ولو اتخذ سريرا أو كرسيًا لم يحرم ، قل ويكره حمل  
 خفين من فضة ولا يحرم كالتماثيل ومنع من الشراية والملعقة وقال الروذي  
 قلت لأبي عبد الله فالرجل يدعى فيرى مكحلة رأسها مفضض قال هذا  
 يستعمل وكل ما استعمل فإخرج منه إما رخص في الفضة أو تحريمها . قلت  
 لأبي عبد الله اني دخلت على رجل وكان أبو عبد الله بعث بي اليه في شيء  
 فأتني بمكحلة رأسها مفضض فطلعتها فأعجبته ذلك فبسم وأنكر على صاحبها

### فصل

بيع الحرير والمنسوج بالذهب والفضة وصنعه تابع لاستعماله

فصل ويحرم بيع الحرير والمنسوج بالذهب والفضة للرجل وكذلك  
 خياطته وأجرتها . وقال الشيخ تقي الدين رحمه الله بيع الحرير للكناز حديث  
 عمر رضي الله عنه يقتضي جوازه بخلاف بيع الحرير ليس حرما



على الاخلاق، وعلى قياسه بيع آية الذهب والنقضة لهم، واذا جاز بيعها لهم جاز صنعها لبيعها منهم وجاز عملها لهم بالاجرة انتهى كلامه ذكره في أول باب ما يجوز بيعه من تمليقه على الخرد

## فصل

في التحلي بالآتي، والجواهر

ولا تحرم الآتي، ولا الجواهر الثينة، وظاهر ما ذكره الاصحاب رحمهم الله انه لا يكره. وذكر الشيخ وجيه الدين رحمه الله انه يكره، قل لمافيه من التشبه بالنساء، فلي قوله يكون في المسئلة الخلاف المذكور في تشبه الرجل بالمرأة والمرأة بالرجل في اللباس وغيره هل هو محرم أو مكروه؟ وقد ذكر غير واحد إباحة ذلك في أبواب الزكاة وذكره بعضهم في بحث مسألة اناء ذلك فهذه ثلاثة أقوال التحريم والكراهة والاباحة، ولعل مراد من كره ذلك غير خاتم الرجل من ذلك وقد قل إن حزم في الاجماع بعد الذبائح: اتفقوا على إباحة تحلي النساء بالجواهر والياقوت واختلفوا في ذلك للرجل الا في الخاتم فانهم اتفقوا على أن الخاتم لهم بجميع الاحجار مباح من الياقوت وغيره والله أعلم

## فصل

يكره كتابة صداق المرأة في حرير، وقيل يحرم في الاقيس ولا يبطل المهر بذلك فان حرم عليها اقتناؤه حرم شراءه لها وإلا فلا

## فصل

في إباحة لبس الحرير والذهب في الحرب أو لفائدة صحة  
 وبإباح لبس الحرير في الحرب من غير حاجة في أرجح الروايتين  
 في المذهب، وعنه يباح مع تغطية العدو به، وقيل يباح عند القتال من غير  
 حاجة وكذلك إفراسه، وقال في آخر باب في المستوعب وبكره لبس  
 الحرير في الحرب وفي جواز لبسه أيضا لحكمة زاد غير واحد يؤثر في  
 رؤسها أو تمل ومرض قال بعضهم ويرد روايتان. وسبقت المسألة في التداوي  
 بالمهرمات، قال غير واحد ومن احتاج الى لبس الحرير والذهب لحر  
 أو برد أو تحصن من عدو ونحوه أبيع وهل يجوز لولي الصبي أن يلبسه  
 الحرير إذا زاد غير واحد، والمذهب على روايتين أشهرهما التحريم وهو قول  
 مالك وأكثر الشافعية والثانية الجواز وهو قول أبي حنيفة وقال في آخر  
 باب في المستوعب وبكره لبس الحرير والمذهب للصبيان في إحدى  
 الروايتين والأخرى لا يكره

## فصل

(حكم الصور والصلبان في الثياب ونحوها وصنعها واتخاذها)

يكره الصليب في الثوب ونحوه قال ابن حنبل ويحتمل التحريم  
 قال أحمد رحمه الله في رواية صالح في الخواتيم التي عليها الصور كانت نقشت  
 في الجاهلية لا ينبغي لبسها لما فيه عن النبي ﷺ من صور صورة كان

أن ينفع فيها الروح وليس ينفع ومذهب، وقد قال إبراهيم أصاب  
أصحابنا خمائص فيها صلب فجعلوا يضربونها بالسلك يعحونها بذلك .  
وفي حديث أبي طلحة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال « لا تدخل الملائكة  
بيتا فيه كلب ولا صورة انتهى كلامه » ويحرم تصوير حيوان برأس ولو في  
سرير أو حائط أو سقف أو بيت أو قبة واستعمال ما هو فيه بلا ضرورة وجعله  
سترا مطلقا (١) ذكره في الرعاية وهو مذهب أبي حنيفة ومالك والشافعي  
وقال في الشرح في باب الوثنية وصناعة التصاوير محرمة على فاعلها ولم يفرق  
وهو قول بعض السلف . قال والأمر بعمله محرم كعمله ، وقال في المستوعب  
تكره التصاوير في السقوف والستور والحيطان والأسرة ونحو ذلك .  
وقال ابن تيميم وينهى عن التصاوير في السقوف والحيطان والأسرة  
ونحوه وقال ابن أبي موسى الصور والتماثيل مكروهة عنده في الأسرة  
والجدران وغير ذلك إلا أنها في الرقم أسير وتركه أفضل ، فإن أزيل  
رأس الصورة أو كانت بلا رأس جاز نص عليه وفيه وجه يكره وقطع  
به في المستوعب ويباح بسطه مطلقا ، قال في الرعاية وغيرها وصورة غيرها  
مطلقا كشجر وغيره من التماثيل والصلاة عليها وذكر في المستوعب  
وابن تيميم أنه لا بأس بما فيه تماثيل غير الحيوان ، وهل يكره لبس ما فيه  
صورة حيوان للرجال والنساء أو يحرم على وجهين ، ولا بأس باقتراشه :

(١) في المصرية : سترا مطلقا . وهو الظاهر



وقال الشيخ وجيه الدين ابن المنجي: فلما صور الاشجار والتزيينات  
والتماثيل فباح، وقال ابن أبي موسى يكره أيضا، فإن قطع رأس الصورة  
او صور جسدها دونها جاز مع الكراهة، فإن كانت الصور في الخيطان  
والستور المعلقة والاسرة والسقوف كرهت، وإن كانت في البسط وما  
يداس ويمتن فغير مكروهة، ذكره أصحابنا رحمهم الله أنه كلامه، وقال في  
التنخيص يحرم لبس الثياب التي فيها التصاوير وتعليقها ستورا على الرجال  
والنساء إلا من ضرورة، ولا بأس بما فيه من التماثيل غير المصورة او الصور  
التي لا رؤوس لها نص عليه، ولا يكره ستر الجدر بما لا صورة فيه على الاصح  
والنهي المطلق محمول على ما فيه الصور

وقال في آخر باب في المستوعب ويكره تعليق الستور التي فيها  
التصاوير والتي لا تصاوير فيها على الخيطان، قال ابن عجمي وهل يمنع من ستر  
الجدر بما لا صورة فيه؟ دلي روايتين، وقال في التحرر يجوز اقتراش ما فيه صورة  
حيوان وجعله وسائد ولا يجوز تعليقه وستر الخيطان به، وفي جواز ذلك  
بستور خالية من صور الحيوان روايتان، وقال في الرعاية الكبرى وهل  
يكره جعل مالا صورة حيوان فيه ستر أو يحرم؟ على روايتين، وقيل ولا  
يجمله في سرير وحائط وسقف (١)

(١) الاصل في هذه المسائل كلها ان أهل الشرك من الوثنيين ومقلديهم من أهل الكتاب  
قد عظموا الصور والتماثيل التي اتخذت في الاصل لذكري الانبياء والاولياء تعظيما دينيا  
هو عين العبادة، ولذلك وضعوها في العابد بهيئة معظمة فتعبدوا في الاسلام عن التشبه بهم  
ولو في غير العبادة سدا للذريعة فإن كانت الصورة متممة خرجت عن شبهة التشبه بهم، وفي  
الصحيح ان عائشة (رض) اتخذت ستارا فيه تماثيل فأمر النبي ﷺ بهتكه فانخذت منه  
وسادة أو وسادتين كان ﷺ يرتقي بها ويجلس عليها

## فصل

في كراهة أحمد للمكحلة حيث لا حاجة إليها  
وتباح الخزعة والقبة فالما المكحلة وهي قبة لها بكر يجربها فقد كرهها  
الامام احمد رحمه الله وقال هي من الرياء والسمة لا ترد حرا ولا بردا. وصدق  
لانها في العادة تكون من الخفيف من الثياب، وسأله المروزي عن الرجل  
يدعي غير المكحلة فكرهها، وقال هي من الرياء والسمة (١) ولا يجوز  
تحريق الثياب التي عليها الصور ولا المرقومة التي تصاح بسطها او مطاوع  
تبسط وتنداس ولا كسر الحلي المحرم على الرجال ان صلح للنساء

## فصل

فيما يحرم وما يكره وما يباح من حلية الذهب كالفضة  
يحرم يسير الذهب مفردا كخاتم ونحوه ويكره تبا وقيل لا يكره الا ما ذكر  
كذا في الرعاية وقال في التلخيص يباح يسير الذهب للضرورة ولغير ضرورة  
يحرم في أصح الوجهين، وقال في المستوعب يحرم على الرجال لبس الذهب  
الا من ضرورة، وذكر ابو بكر ان يسير الذهب مباح واحتج بان النبي  
ﷺ نهى عن لبس الذهب الا مقطعا قل وتفسيره الشيء اليسير منه

(١) الظاهر ان هذه الكراهة من باب الاقتصاد في الزينة المباحة لاجل  
القدوة لا الكراهة الدينية، والرياء والسمة مذمومان في أمور الدين التي لا تقبل  
الا بالاخلاص، فها عبطان للعبادة وأما من أحب أن يرى الناس ما أعطاه الله من  
النعمة ويسموا بخبرها فلا يذم شرعا ولهذا الكل فوائد في البلاد التي يكثر فيها  
البعوض اللساع كمكة المكرمة فانها تمنع وصوله الى الناس

فعلی هذا لا یباح إلا أن یكون تابعا لغيره فاما أن یلبسه مفردا فلا لانه  
لا یكون مقطعا، قال فی الرعاية وفي قبیمة سیفه ونحو ذلك من ذهب وجهان  
وقیل یباح یسیره تبعا لغيره وقیل مطلقا، وقیل ضرورة، وقال ابن حمدان  
او حاجة لاضرورة، وقیل بل كل ما یباح تحلیته بفضة یباح بذهب، وقیل  
یسیر کذا ذکره، وقال ابن عیم فی اباحة تحلیته كل ما یباح تحلیته بفضة یباح یسیر  
الذهب وجهان واختلاف ترجیح الاصحاب فی تحلیمة قبیمة السیف والمنطقة  
بذهب وفي المنطقة روايتان وكذا تحلیمة خاتم الفضة وقال ابن تمیم وعنه تحرم  
قبیمة السیف من الذهب فیحرم فی غیره مما تقدم وجها واحدا، وقال فی  
الرعاية فی الزکاة وتباح قبیمة سیفه وشعيرة سکینه وقیل لا یباحان وهو بعيد،  
وقیل یباح یسیره فی السیف لا فی السکین، ویحرم تحلیمة کرااته وخراطته  
ودرجه بذهب أو فضة ویحتمل الاباحة، وفي جواز تحلی جوشنه ومغفره  
وخوذته ونعله وخفه وهائل سیفه ونحوها ورأس رجه وجهان مشهوران  
وما اتخذ من ذلك ونحوه لتجارة أو كراه أو سرف أو مباهاة ونحو  
ذلك کره وزکی ولم یذكر بعضهم السرف والمباهاة

### فصل

قال ابو الفرج بن الجوزي رحمه الله دعي الحسن رحمه الله الى عرس  
بجني، بجام من فضة فيه خبيص فتناولوه فقلبه على رغيف وأصاب منه  
فقال رجل هذا نهى في سكون انتهى كلامه، وكذا ذكر الشافعية رحمهم  
الله انه يصب ما في اناء الذهب والفضة في اناء مباح أو على رغيف فيصب منه



## فصل

في إباحة التحلي بالذهب والفضة للمرأة

ويباح للمرأة التحلي بالذهب والفضة مطلقاً وعنه أنه إن بلغ ألفاً فهو كثير فيحرم للسرف ذكرها في التلخيص. وقال ابن تيميم وعنه أنه إن بلغ الذهب ألف مثقال حرم وزكي، وقال ابن تيميم وعنه إن بلغ ألف مثقال فهو كثير. وقال ابن حامد إن بلغها حرم وفيه الزكاة، وعنه إن بلغ عشرة آلاف درهم فهو كثير؛ وقال القاضي يباح من ذلك ألف مثقال فما دون ولا يزداد عليها، وقال ابن عقيل يباح من ذلك ما جرت العادة به لكن إذا بلغ الخلخال ونحوه خمسمائة دينار فقد خرج عن العادة، وقال الشيخ تقي الدين لباس الذهب والفضة يباح للنساء بالاتفاق

## فصل

في إباحة اللعب للبنات ومن قيدها بنير المصورة

لولي الصغيرة الاذن لها في اللعب باللعب بنير مصورة نص عليه، قال في الرعاية الكبرى وله شراؤها بما لها نص عليه وقيل بل بماله؛ وقال في التلخيص هل يشتريها من مالها أو من ماله؛ فيه احتمالان. قال ابن حمدان المراد بالمصورة مالها جسم مصنوع له طول وعرض وعمق  
وقال القاضي في الاحكام السلطانية في فصل والي الحسبة: وأما اللعب فلاس يقصد بها المعاصي وإنما يقصد بها لاف البنات لتربية الاولاد قهيباً وجه من وجوه التدبير يقاربه مصصية بتصور (١) ذات الارواح ومشاكلة (١) هكذا في المصرية والتجديية مما ولعل أصله تصوير أو صور

الاصنام فللممكن منها وجه والممنوع منها وجه وبحسب ما تقتضيه شواهد  
الاحوال يكون انكاره وإقراره وظاهر كلام الامام أحمد المنع منها  
وانكارها اذا كانت على صورة ذوات الارواح، قال في رواية المروزي وقد  
سئل عن الوصي يشتري للصبيبة امية اذا طابت ؟ فقال ان كانت صورة فلا  
وقال في رواية بكر بن محمد وقد سئل عن حديث عائشة كنت ألمب  
بالبنات ، قال لا بأس بالمب للمب اذا لم يكن فيه صورة فاذا كان فيه صورة  
فلا ، وظاهر هذا انه منع من المب بها اذا كانت صورة ، وقد روى أحمد  
باسناده عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي أن النبي ﷺ دخل على  
عائشة وهي تلمب بالبنات ومراجوا رققال : ما هذا يا عائشة ؟ فقالت هذا  
خيل سليمان (١) فحمل بضحك من قولها ﷺ قال أحمد وهو غريب لم نسمعه  
من غيرهم عن يحيى بن سعيد انتهى كلام القاضي وفي الصحيح أنها كانت في  
متاع عائشة رضي الله عنها لما تزوجها النبي ﷺ فمن العلماء من جعله  
مخصوصا من عموم الصور ، ومنهم من جعله في أول الامر قبل النهي عن  
الصور ثم نسخ وذكر القاضي عياض أنه قول جمهور العلماء

(١) حديث لمب عائشة بالبنات أي التماثيل التي تسمى البنات أخرجه البخاري  
ومسلم وابن عينة في الجامع وأبو عوانة وأبو داود والنسائي وابن ماجه في السنن ومن  
أنافذه في السنن أنه ﷺ وأي فيها فرس أمر بوطاله جناحان فقال ما هذا ؟ قالت فرس قال  
« فرس له جناحان ؟ قالت ألم تسمع أنه كان لسليمان خيل لها أجنحة ؟ فضحك ﷺ »  
وكان ذلك بعد غزوة خيبر أو غزوة تبوك ودعوى النسخ تحكم لادليل عليه

## فصل

في استعمال الجلود النجسة في اللبس وغيره مدبوغة وغير مدبوغة  
 له أن يلبس دابته جلداً نجساً ذكره في المستوعب وقدمه في الرعاية  
 وقيل إن كان مختلفاً في نجاسته وإلا حرم وهو الذي ذكره في التلخيص  
 وقيل بكرهه ، وقيل إن دبغ الجلد وقتلنا لا يظهر جاز ، وإن لم يدبغ كره  
 وبكره له هو إذا لبسه واقتراشه ، وقيل لا يكرهان ، ويباح له في الحرب  
 قال في الرعاية وقيل وغيره بدون صورة . وقوله في الرعاية فينبغي أن  
 ينظر في كلام الأصحاب رحمهم الله وقيل يباح فيه جلد كلب لا جلد خنزير (١)  
 قال في الرعاية الكبرى ويباح استعمال كل جلد نجس قبل دبغه فيما لا ينجس  
 به على الأظهر ، وقيل بل بمد دبغه ، وقيل بكره مطلقاً . وقال ابن تميم إذا  
 دبغ جلد الميتة وقتلنا لا يظهر جاز أن يلبسه دابته ويكره له لبسه واقتراشه  
 على الأظهر ، فإن كان جلد خنزير لم يباح الانتفاع به ، وفي الكلب وجهان ،  
 ومنه لا يباح الانتفاع به مطلقاً (٢) ولا يباح الانتفاع بجلد الميتة قبل الدبغ  
 في اللباس وغيره رواية واحدة آخر كلام ابن تميم وهو معنى كلام الشيخ  
 محمد الدين في شرح الهداية لكنه لم يقل على الأظهر لكنه قطع بذلك . وله  
 أن يلبس دابته الحرير قطع به الأصحاب وخالف فيه الشيخ تقي الدين

١ من قوله قال في الرعاية إلى هنا ساقط من التجديفة

٢ من قوله قال ابن تميم إلى هنا ساقط من التجديفة .



## فصل

قيل يباح توب من شعر ما لا يؤكل مع نجاسته غير جلد كلب  
 وتخزير على روايتين ، وقيل هما بناء على طهارته ونجاسته ، قال ابن تيميم  
 اختلف قوله في الثوب من شعر حيوان لا يؤكل ففته هو طاهر مباح ،  
 وعنه هو نجس في استعماله في اليايس ولبسه في غير الصلاة روايتان ،  
 وعنه هو مباح من حيوان طاهر نجس بموته فقط لا من حيوان نجس حيا

## فصل

في لبس الجلود الطاهرة والصلاة فيها

ويجوز لبس كل جلد طاهر ، واختلف قول الامام أحمد رضي الله  
 عنه في جلد الثعلب ففته يباح لبسه والصلاة فيه اختاره أبو بكر وقدمه  
 في الرعاية وعنه تصح الصلاة فيه مع الكراهة وعنه يحرم لبسه والصلاة  
 فيه اختاره الخلال وعنه يباح لبسه دون الصلاة فيه . قال ابن تيميم وقال  
 أبو بكر لا يختلف قوله انه يلبس اذا دبغ بعد تذكيتة لكن اختلف في  
 كراهة الصلاة فيه ، وقال في الرعاية الكبرى وان ذكي ودبغ جلده أبيع  
 مطلقا ثم ذكر معنى كلام أبي بكر ويجوز لبس الثراء من جلد ما كولي مذكي  
 وجلد طاهر لا يؤكل ان قلنا يطهر بدنه وإلا فلا . وما حرم استعماله من  
 ذلك حرم بيعه وعمله لمن يحرم عليه وأخذ أجرته

## فصل

(في لبس السواد لذاته وتعدد احمد فيه اذ كان لباس الظلمة)

يباح لبس السواد من عمامة نص عليه وثوب وقباء وهذا معنى ما في المستوعب والتخليص والشرح وقيل لا لمصاب أو جندي في غير حرب (١) وعنه يكره للجندي مطلقا وخباطته اذا روع به مسلما وأجازه المرأة نقله عنه المروزي ، وقيل فمن ترك ثيابا سودا ، يحرقها الوصي ، قيل له قالورثة صبيان ترى أن يحرق ؟ قال نعم يحرقه الوصي ، قال الخلال عن المروزي عنه وهذا يقتضي تحريمه ، وعلى أحمد بأنه لباس الجنود أصحاب الساطان والظلمة ، وسأل الامام أحمد المتوكل أن يعفيه من لبس السواد فأعفاه ، وسلم رجل على أحمد فلم يرد عليه وكان عليه جبة سوداء رواه الخلال

## فصل

في كراهة لبس الاحمر المصمت للرجل

ويكره للرجل لبس احمر مصمت نص عليه ، وقال الشيخ موفق الدين لا يكره ، وعنه يكره شديد الحمرة دون خفيفة ، قال في الرعاية الكبرى وكذا الخلاف في البطانة الحمراء ، وقال المروزي سألت أبا عبد الله عن المرأة تلبس المصبوغ الاحمر فكرهه كراهية شديدة وقال اما أن تريد الزينة فلا ، ويقال ان أول من لبس الثياب الحمراء آل قارون أو آل فرعون . ثم قرأ ( نخرج على قومه في زينته ) قال في ثياب حمر وانصرفت

من عند أبي همام ودخلت على أبي عبد الله ع فأخرجت الكتاب فدفنته  
إليه فإذا فيه أحاديث من كان يركب بالارجوان فقال هذا زمان لا يحدث  
بمثل هذه ، وكرهها وأنكرها ، ورأى أبو عبد الله ع بطانة جيتي حرراء فقال لم  
صنعتا حرراء ؟ قلت للرقاع انني فيها فل واشتري بها أن يكون فيها رقع ؟  
قلت تكرهه ؟ قل نعم . وأمرني أن اشتري به نكحة فقال لا يكون فيه حررة قلت  
تكرهه ؟ قال نعم وأمرني أن اشتري به مدا قل لا يكون فيه حررة ثم قل  
هو شيء ليس ينتفع به إنما هو ظاهر وإنما كرهته من أجل هذا قلت لا يا  
عبد الله الشرب الا حرام نطى به الجنابة فكرهه قلت ترى أن اجزبه ؟ قل نعم

## ﴿ فصل ﴾

في اباحة لبس المسك والمورد والمصفر والمزعفر

وباح المسك والمورد ويسكره المصفر زاد في الرعاية في الاصح  
وكذا المزعفر على الاظهر وفيه وجه تسكره الصلاة فيه فقط وهو ظاهر  
ما في التلخيص ، والنص انه لا يسكره وقطع في الشرح بالسكرامة ومذهب  
أبي حنيفة والشافعي تحريم لبس الثوب المزعفر على الرجل ، ومذهب  
مالك وأصحابه جوازه وحكاة مالك عن علماء المدينة ومو مذهب ابن عمر  
وغیره . ولا بأس باللبس المزعفر والمصفر والاحمر للنساء

ومن صلى في ثوب نهى عنه غير المصب والحرير ونحوه كالأحمر  
والمصفر ففي الاعادة وجهان أصحهما إلا إعادة عليه نص عليه في المصفر وعنه  
وغيره ويلزم القائل بوجوب الاعادة أن يكون لبسه عنده محرما وان



قال منعي عن لبسه فلم تصح الصلاة فيه كالمغصوب فالفرق واضح مع  
انه يلزمه أن يقول به في كل مكروه في بدن المصلي وسترته وموضع  
صلاته ، ويكره المرجل التزعزاع وجها واحدا ولا يبطل ذلك صلاته .  
وتكره الميثرة الحمراء ذكره في المستوعب وغيره وينبغي أن يقال فيها  
فخلاف في لبس الاحمر

### (فصل )

في كراهة لبس الشفوف والحاكية التي تصف البدن

يسكره لبس ثوب رقيق يصف البشرة ويكره للأنثى في بدنها نص  
عليه وقيل يحرم مع غير محرم له النظر إليها وقبل مع غير زوج وسيدوهو  
أصح ذكره كله في الرعاية الكبرى وقال ابن تيمم يسكره الثوب الرقيق  
إذا وصف البدن قال أصحابنا للرجال ، وقال في المستوعب يسكره للرجل  
والمرأة لبس الرقيق من الثياب وهو ما يصف البشرة غير العورة ولا يكره  
ذلك للمرأة إذا كان لا يراها إلا زوجها أو مالكمها وقال في الشرح إذا  
كان خفيفا يصف لون البشرة فبين من وراءه يابض الجلد وحمرة لم  
تجوز الصلاة به ، وإن كان يستر اللون ويصف الخنة (١) جازت الصلاة فيه لأن  
البشرة مستورة وهذا لا يمكن التحرز منه انتهى كلامه ، قال المروزي  
وأمروني في منزل أبي عبد الله أن اشترى لهم ثوبا فقال لي لا يكون

(١) نهى عمر (رض) عن لبس القباطي وعقله بقوله : أنه لا يشف فإنه يصف ،

أي لم يشف فيرى منه لون البشرة فإنه يصف شكل البدن وحجمه ومنه بعض العورة

دقيقاً، أكره الرقيق للحبي والميت، قلت وقد سألوني أن اشتري لهم ثوباً عليه كتاب فقال قل لهم إن أردتم أن تشتريه ونقطع الكتاب، قلت فإنهم إنما يريدون ذلك للكتاب فقال لا تشتريه

### ﴿فصل﴾

في كراهة لبس ما يظن نجاسته

يكره من الثياب ما يظن نجاسته لتريته ورضاع وحيض وصغر وكثرة ملابستها ومباشرتها وقلة التحرز منها في صنعة وغيرها ونحو ذلك وقال ابن تيم وفي كراهة ثوب الموضع والحائض والصبي روايتان وألحق ابن أبي موسى ثوب الصبي بثوب الجوسي في منع الصلاة فيه قبل غسله قال في التلخيص فيخرج مثله في ثوب من لا يشتره من النجاسة. وما حرم استعماله من حرير ومذهب ومصور ونحوها حرم عليك وتملكه كذلك وعمله وخياطته إن حرم عليه واجرت له نص عليه وقد تقدم

### فصل

كرهية النظر إلى ما يحرم والتفكر فيه ومن حرمه لسد الذريعة يكره النظر إلى ملابس الحرير وأواني الذهب والفضة ونحوها إن رغبه فظفرها في التزين والتجمل والمفاخرة ذكره في الرعاية وغيرها، وقال ابن عقيل ربح الخمر كصوت الملاح حتى إذا شم ريحها فاستدام شمه كان بمثابة من سم صوت الملاح وأصغى إليها وبحب ستر المنخرين والأسراع كوجوب سد الأذنين عند الاستماع، وعلى هذا يحرم النظر إلى ملابس

الحرير وأواني الذهب والفضة إن دعت إلى حب التزين بها والمفاخرة  
ويحجب ذلك عنه، وتزيد فتقول التفكر الداعي إلى استحضار صور المحظور  
محظور، حتى لو فكر الصائم فأنزل أم وقضى، وكان عندي كالمابث بذكره  
فيمنى، وأدق من هذا لو استحضر صورة المشوق وقت جماع أهله  
وقل المروذي كنت مع أبي عبد الله بالعسكر في قصر اتياح فأشرت  
إلى شيء على الجدار قد نصب فقال لي لا تنظر إليه ؟ قلت فقد نظرت إليه،  
قال لي فلا تفعل لا تنظر إليه

قال الشيخ وجه الدين في شرح الهداية ويكره أن يتخذ خرقة  
لمسح العرق لأنه من التكبر والتجبر، وكذا يكره أن يتخذ خرقة للامتناع  
كذا قال والاولى أنه لا يكره، وإن فعل ذلك على وجه التكبر والتجبر  
توجه التحريم (١) وإنما يفعل كثيرا للترفة والنفخاة، قال فإن كانت لاماطة  
الاذى وإزالة القذر والحاجة لم تكره

وقال في الغنية : يستحب أن لا يخلى الإنسان نفسه حضرا وسفرا  
من سبعة أشياء بعد تقوى الله والثقة به: التظليل والتزيين والمكحلة والمشط  
والسواك والممسحة والمذراة وهي خشبة مدورة الرأس أوفى من شبر تتخذها  
العرب والصوفية يدرسون بها عن أنفسهم الاذى كالقمل وغيره ويحكون  
بها الجسد ويقتلون الدبيب حتى لا يباشروا كل شيء بأيديهم والسابع قارورة  
(١) ان هذا وأمثاله من التنطع والعلو في الدين وإنما التكبر المحرم غلط الحق واحتقار  
الناس، والحق ان هذا مستحب لانه من النظافة المطلوبة شرعا كما بينه الشيخ عبد القادر



من الدهن لانه قد روي في حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ  
ما كان يفوته ذلك حضرا ولا سفرا

قال الشيخ وجيه الدين والتربع في الجلوس إن كان الحاجة لم يكره  
وإن كان للتكبر والتعجب كره كذا قال ويتوجه أن يقال لا كراهة في  
التربع في الجلوس كغيره من أنواعه وهذا هو ظاهر ما ذكره الأصحاب إلا  
أن يكون على وجه التكبر والتعجب فيتوجه التحريم وسبق ذلك في آداب  
المسجد وصفة الجلوس للأكل

قال رحمه الله ولا بأس بربط الخيط في الاصبع للمعظم والذكر  
انتهى كلامه وهذا يفعله كثير من الناس. وقد قال الشاعر :  
إذا لم تكن حاجتنا في صدوركم فليس بمن عنك عقد الرثائم  
وقال أيضا :

إذا لم تكن الحاجات من همة القى فليس بمن عنه عقد الرثائم  
والرثائم جمع رثيمة ورثمة وهو خيط يشد في الاصبع ليستذكر به  
الحاجة تقول منه ارتقت الرجل ارتاما، والرثمة بالتحريك ضرب من الشجر  
والجمع رثم. وفي مسائل أبي داود قبيل باب التشهد في الصلاة سمعت أحمد  
يقول كان يحيى بن يمان يحضر سفيان ومعه خيط فكلما حدث سفيان بحديث  
عقد عقدة فإذا رجع إلى البيت كتب حديثا وحل عقدة

## فصل

في مقدار طول الثوب للرجل والمرأة وجر الذبول

يرشح ازاد الرجل وقبضه ونحوه من نصف ساقه الى كعبه نص عليه .  
 قل ابن تميم السنة في الازار والقميص ونحوه من نصف الساقين الى الكعبين  
 فلا يتأذى الساق بحر وبرد ولا يتأذى الماشي ويجعله كالقميد ويكره ما نزل  
 عن ذلك أو ارتفع عنه نص عليه (١) وقال في رواية حنبل جر الازار إذا لم يرد  
 الخلاء فلا بأس به وهذا ظاهر كلام غير واحد من الاصحاب رحمهم الله ،  
 وقال احمد رضي الله عنه أيضا ما أسفل من الكعبين في النار (٢) لا يجر شيئا من  
 ثيابه . وظاهر هذا التحريم ، فهذه ثلاث روايات ورواية الكراهة منصوص  
 الشافعي وأصحابه رحمهم الله

قل صاحب المحيط من الحنفية وروي أن أبا حنيفة رحمه الله ارتدى  
 برداء نمين قيمته اربعمائة دينار وكان يجره على الارض فقبل له أولسنا

(١) قوله أو ارتفع منه معارض بحديث ابن عمر في صحيح مسلم قال صررت  
 على رسول الله ﷺ وفي ازادي اسرخاء فقال « يا عبد الله ارفع ازارك » فرفضه  
 ثم قال « زد » فزدت فما زلت أتجرها بعد . فقال بعض القوم الى أين؟ قال الى  
 انصاف الساقين اه وأخذ منه المحدثون والشافعية والساكية ان الافضل جعل  
 الثوب الى نصف الساقين

(٢) هذا لفظ حديث من فروع في البخاري عن أبي هريرة « ما أسفل من  
 الكعبين من الازار في النار »

هنا عن هذا فقال إنما ذلك لذوي الخيلاء ولست منهم (١) واختار الشيخ  
 تقي الدين رحمه الله عدم تحريره ولم يمرض الكراهة ولا عدمها وقال أبو بكر  
 عبد العزيز يستحب أن يكون طول قميص الرجل إلى الكعبين وإلى شراك  
 النعل وهو الذي في المستوعب ، قال أبو بكر وطول الأزار إلى مد  
 الساقين ، قال وقيل إلى الكعبين . وزيد ذيل المرأة على ذيله ما بين الشبر إلى  
 الذراع قدمه ابن تميم ، وقال صاحب المستوعب هذا في حق من عشي  
 بين الرجال كنساء العرب ، فأما نساء المدن في البيوت فذيلها كذيل الرجل  
 وذكر في الرعاية الكبرى أن ذيل نساء المدن في البيوت كذيل الرجل  
 ثم قال وترخيه البرزة ونساء البر على الأرض دون ذراع . وقيل من شبر  
 إلى ذراع ، وقيل يكبر ما نزل عنه أو ارتفع عنه نص عليه . وقال في التلخيص  
 يستحب للمرأة إطلاله ذيلها وإن جاوزت الكعبين

## فصل

في أنواع اللباس من أزار ورداء وقميص وسراويل الخ  
 ويسن أن يترر فوق سرتة أو عنه تحتما ويشد سراويله فوقها ، واختار  
 الشيخ تقي الدين أن الأفضل أن يلبس مع القميص السراويل من غير

(١) أن لهذا مأخذاً من الحديث الصحيح وهو أن النبي ﷺ لما قال «من جر  
 ثوبه خيلاء لا ينظر الله إليه يوم القيامة» قال أبو بكر يا رسول الله إن أحد شعثي أزاري  
 يسترخي إلا أن أتعاهد ذلك منه فقال النبي ﷺ «لست ممن يصنع خيلاء»  
 وفي رواية لست منهم والحديث في صحيح البخاري وغيره



حاجة إلى الازار والرداء وهذا من جنس اختياره ان الفصاد في البلاد الرطبة أولى، وان الاعتقال بالماء الحار في البلاد الرطبة أولى من الادهان اعتباراً في كل بلد بمادتهم ومصلحتهم، ويباح الثبان وتسن السراويل والاولى قول صاحب النظم الثبان في معنى السراويل وروى وكيع بإسناده أن عائشة رضي الله عنها كانت تأمر غلمانها بالثبان وهم محرمون (١)

وسنة كم قبيص المرأة شهر، وقصره قال ابن حمدان دون رموس أصابعها. وطول كم قبيص الرجل عن أصابعه قليلا دون سمته كثيرا فلا تتأذى اليد بمجر ولا بارد ولا يمنمها خفة الحركة والبطش

وقال في التلخيص توسيع الكم من غير افراط حسن في حق الرجال بخلاف النساء، ولا بأس بلبس السراويل والثبان وما ذكر من لبس السراويل ذكر في المستوعب والرعاية وغيرها مثل أحمد رحمه الله عن أبيه فقال هو أستر من الازر، ولباس القوم كان الازر. قال صاحب النظم فتعارض عنده فيه دليلان انتهى كلامه. وكلام أحمد يدل على أنه لا يجمع بينهما في اللبس. وقد روي عن إبراهيم وموسى عليهما السلام انهما لبسا ولبسه النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن غير واحد من الصحابة كماله وعن علي رضي الله عنه أنه أمر به وفي الصحيحين

(١) يدل هذا على أنهم لم يجدوا ثياباً الا حرام غير غليظة والثبان بالضم والتشديد

سراويل أو ثياب السراويل من الخلد

عن ابن عباس ان النبي (ص) خطب بمرفات « من لم يجد إزارا فليلبس سراويل للحرم » وبهذا استدل أحمد أنها كانت معروفة عندهم وروي عن عمر رضي الله عنه انه كتب الى جيشه بأذربيجان اذا قدمتم من فزاتكم ان شاء الله تعالى فآلقوا السراويلات والاقية والبسوا الازر والاردية ، قال صاحب النظم فدل على كراهيته لها وانها غير زيهم وقال ذكر ذلك كله القاضي في اللباس وفي المستوعب في هذه المسألة وغيرها أخبار ضعيفة والله أعلم .

وقد قال أحمد حدثنا زيد بن يحيى ثنا عبد الله بن العلام بن زيد حدثني (١) القاسم سمعت أبا أمامة يقول خرج رسول الله ﷺ على مشيخة من الانصار فذكر الحديث وفيه فقلنا يا رسول الله ان أهل الكتاب يتسم ولون ولا يأترون قال « تسرولوا وأتروا وخالفوا أهل الكتاب » اسناد جيد والقاسم وثقه الاكثر وحدثه حسن ، وقال ابن تميم وتوسيع كم المرأة وتطويل كم الرجل قصد أحسن

ويباح القباء زاد في الرعاية الرجل ويباح الرداء وقل أطرافه نص عليه وكذا الطيلسان قدمه في الرعاية وقيل بكره الملقور والمدور وقيل وغيرها غير المربع وقيل ويكره مطلقا ويجوز قتل الازار والرداء وهدي الثوب وقيل ليس الرداء للرجل قطع به ابن تميم وهو معنى ما في التلخيص فانه قل الرداء من ليس السقف وقول هو وان تميم كره السقف الطيلسان زاد في التلخيص وهو الملقور

(١) في التجدية : زبر والنصرية توافقهما رسما بغير فظ

وسئل الشيخ تقي الدين رحمه الله هل طارح القباء على الكافرين من غير أن يدخل يديه في أكمامه مكروه؟ فأجاب لا بأس بذلك باتفاق الفقهاء وقد ذكروا جواز ذلك قبل وليس هذا من السدل المكروه لأن هذه اللبسة ليست لبسة اليهود، وقال في موضع آخر: واعتناء لبس الطيالة على العلماء لا أصل له في السنة ولم يكن من فعل النبي ﷺ والصحابة رضي الله عنهم، بل قد ثبت في الصحيح في حديث الدجال أنه يخرج معه سبعون ألفاً من المسلمين من يهود أصهبان وكذلك جاء في غير هذا الحديث أن الطيالة من شعار اليهود ولهذا كرهه من كره لبسها (١) لما رواه أبو داود وغيره عن النبي ﷺ أنه قال: «من تشبه بقوم فهو منهم» وفي الترمذي عنه أنه قال: «ليس منا من تشبه بغيرنا» انتهى كلامه.

وعن عبد الله بن عمرو قال: أتى النبي ﷺ امرأة في عليه جبة من طيالة مكشوفة بدياج أو مزررة بدياج فقال إن صلحك يريد أن يرفع كل راع بن راع ويصع كل ذي فارس رأس عظام النبي ﷺ مغضبا فأخذ بمجامع جيبته فاجتذبه وقال: «ألا أرى عليك ثياب من لا يعقل؟» ثم رجم رسول الله ﷺ فجلس، وذكر الحديث رواه أحمد. قال الأثرم قيل لابي عبد الله الدراسة يكون لها فرج فقال كان لخالدين سعدان دراعة لها فرج (٢) من بين يديها قد رذراع قيل لابي عبد الله فيكون لها فرج من خلفها؟ فقال ما أدري أما من بين يديها فقد سمعت، وأما من خلفها فلم أسمع، قال إلا أن في ذلك سعة عند الركوب ومنعة.

(١) قال بعض العلماء وقد تركوا هذا الشار فزال سبب الكراهة  
(٢) الفرع الشق والمستعمل في زماننا على جانبي الدراعة والحلية والقباء وأما  
يكون من الخلف في الدراعة والمحقق من الزي الافرنجي الذي يسمى بالطلو



## فصل

نباح الخبزة والصوف نص عليه والوبر والكتان والشعر من كل حيوان  
 طاهر . وقد تقدم . قال في الرعاية الكبرى يكره في غير حرب اسبال  
 بعض لباسه غفرا وخيلاء وبطرا وشهرة وخلاف زي بلده بلائذ وقيل يحرم  
 ذلك وهو أظهر وقيل ثوب الشهرة ما خالف زي بلده وأزرى به ونقص  
 مروءته انتهى كلامه ، والقول بتحريم ذلك خيلاء هو ظاهر كلام الامام أحمد  
 وقطع به في المستوعب والشرح وهو الذي وجدته في كلام الشيخ تقي الدين  
 ونص أحمد على أنه لا يحرم ثوب الشهرة فصارت الاقوال ثلاثة  
 فان أحمد رضي الله عنه رأى على رجل بردا مخططا بياضا وسوادا فقال  
 ضع عنك هذا والبس لباس أهل بلدك ، وقال ليس هو بحرام ولو كنت  
 بمكة أو بالمدينة لم أعب عليك قال صاحب النظم لانه لباسهم هناك وقال في  
 التلخيص وابن تيميم : يكره ثوب الشهرة وهو ما خالف ثياب بلده قال  
 ابن تيميم ويكره لبس ما يخرج بالباسه إلى الخيلاء وقال في المستوعب يكره  
 من اللباس ما يشتهر به عند الناس ويزري بصاحبه وينقص مروءته وفي الغنية  
 من اللباس المنزه عنه كل ايسة يكون بها مشتهرا بين الناس كالخروج  
 عن عادة أهل بلده ومسيرته فينبغي أن يلبس ما يلبسون لئلا يشار إليه  
 بالاصابع ويكون ذلك سببا إلى حرامهم على غيت فيشار بهم في اثم الغيبة  
 وفي كتاب التواضع لابن أبي الدنيا وكتاب اللباس للقاضي أبي بكر  
 بن أبي هريرة ما فرما انه نهى عن الشهرةين فقليل بأرسل الله وما الشهرةتان

قال « رقة الثياب وغلظها ولينها وخشونتها وطولها وقصرها ولكن سدادا بين ذلك واقتصادا » وعن ابن عمر مرفوعا « من لبس ثوب شهرة ألبسه الله ثوب مذلتيوم القيامة » حديث حسن رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه ويدخل في الشهرة وخلاف المعتاد من لبس شيئا مقلوبا ومحو لا كجبة وقباء كما يفعله بعض أهل الجفاء والسخافة والانحلاخ والله أعلم قال ابن عبد البر: قال عبد الله بن عمر: من لبس ثوب شهرة أعرض الله عنه وإن كان ثقة ولما قال ابن عبد البر كان يقال كل من الطعام ما اشتيت والبس من اللباس ما اشتهاه الناس، نظمها الشاعر فقال

إن العيون رمتك مذ فاجأتها      وعليك من شر اللباس لباس  
أما الطعام فكل لنفسك ما اشتيت      ولجعل لباسك ما اشتهاه الناس  
كان بكر بن عبد الله المزني يقول: البسوا ثياب الملوك وأميتوا  
قلوبكم بالخشية، وكان الحسن يقول إن أقواما جعلوا خشوعهم في لباسهم،  
وكبرهم في صدورهم، وشهروا أنفسهم بلباس الصوف حتى إن أحدهم بما  
يلبس من الصوف أعظم كبرا من صاحب المطارف بمطرفه، وقال سفيان  
ابن حسين قلت لابياس بن معاوية ما المروعة فقال أما في بلدك فالتقوى  
وأما حيث لا تعرف فاللباس، وروى بقية عن الأوزاعي قال بلغني أن  
لللباس الصوف في السفر سنة وفي الحضر بدعة

وقال القاضي وابن عقيل والشيخ عبد القادر وغيرهم رحمهم الله ومن  
اللباس المكروه ما خالف زي المرب وأشبه زي الأعاجم وهاهنتهم ومن

هذا الهمامة الصماء وهي مكرومة نص عليه الامام والاصحاب وهل هي  
كراهة تحریم أو تنزيه فيه خلاف، وقد كره أحمد النعل الصرارة وقال من ذي  
المعجم . قال الميموني ما رأيت أبا عبد الله قط مرخي السكبين يعني في المشي  
قال في الرعاية يسن التواضع في اللباس ولبس البياض والنظافة  
في بدنه وثوبه ، قال ابن حمدان وبجاسه والطيب في بدنه وثوبه والتحنك  
والذؤابة معه وإسبالها خلفه انتهى كلامه . والمراد بالهمامة أن تكون بذؤابة  
منوسطة كما قاله بعض اصحابنا فتقي الرأس مما يؤذيه من حر وبرد ولا يتأذى  
بها ، والتحنك يدفع عن التشنج الحر والبرد وهو أثبت للامامة ولا سيما  
للركوب . وقال ابن عبد البر كان رسول الله ﷺ يحب من الألوان  
الخضرة ويكره الحرة ويقول هي زينة الشيطان

وقال مالك الاشقر اني بن أبي طالب رضي الله عنه : أي الألوان أحسن ؟  
قال الخضرة لانها لون ثياب أهل الجنة . قال وأنشد غير واحد للشافعي :  
علي ثياب لو تبايع جميعها      بفاس لكان الفاس منهن أكثرا  
وفيهن نفس لو يقاس ببعضها      نقوس الوري كانت أجمل وأكبرا  
أخذه المتهني فقال :

لئن كان ثوبي فوق قيمته الفلاس      فلي فيه نفس دون قيمتها الانس  
فتوبك بدر تحت أنواره دجى      وتوبي ليل تحت أطماره شمس  
وقال آخر

لا تنظرن الى الثياب فاني      خالق الثياب من المرومة كاس



وقال محمود الوراق

تصوف فازدهي بالصوف جهلا      وبعض الناس يلبسه مجانة  
يريك مجانة ويحزن كبرا      وليس الكبر من شكل المهانة  
تصنع كي يقال له أمين      وما معنى التصنع الامانة  
ولم يرد الالة به ولكن      أراد به الطريق الى الخيانة

وقال آخر

لا يمجبنك من يصون ثيابه      حذر الثياب وعرضه مبدول  
ولربما افتقر التي فرأيت      دنس الثياب وعرضه منسول  
وروى عن لقمان الحكيم انه قال : انتقم بالليل ربة والنهار مذلة  
قال رجل لابراهيم النخعي ما ألبس من الثياب ؟ قال مالا يشرك عند  
المعلماء ، ولا يحقرك عند السفهاء

قال القاضي وغيره يستحب غسل الثوب من العرق والوسخ نص  
عليه في رواية المروزي وغيره ، واحتج بأن النبي ﷺ قال « اما يجدهذا  
ما يغسل به توبه » ورأى رجلا شعثا فقال « اما كان يجدهذا ما يسكن به رأسه »  
وهذا الخبر رواه أحمد والخلال من حديث جابر وعلمه أحمد بأن الثوب  
إذا انسخت تقطع وروى وكيع عن ابن مسعود رضي الله عنه انه كان  
يسجبه اذا قام الى الصلاة الربح الطيبة والثياب النقية وروى أيضا عن  
عمر رضي الله عنه قال مروءة الرجل نقاء توبه وعلى ظاهر تليل أحمد  
يجب غسله لما في تركه من اضاءة المال المنهي عنه . وفي الخبر عنه عليه

الصلاة والسلام قال «البذاذة من الايمان» قال أبو القاسم البغوي ، قال  
أحمد بن حنبل البذاذة التواضع في اللباس ذكره الحافظ تقي الدين  
ابن الاخير في تسميته من روى عن أحمد في ترجمة محمد بن علي  
الجوزجاني قال الامام أحمد رحمه الله في رواية الاثرم ينبغي أن يرخي  
خلفه من عمامته كما جاء عن ابن عمر

قل الشيخ تقي الدين وارخاء الذؤابة بين الكتفين معروف في السنة  
واطالة الذؤابة كثيرا من الاسبال المنهي عنه انتهى كلامه . ومقتضى  
كلامه في الرعاية استحباب الذؤابة لكل أحد كالتعصك ومقتضى ذكر  
الامام احمد ما جاء عن ابن عمر يقتضى اختصاص ذلك بالعالم فإن فعلوا  
غيره فيتوجه دخولها في لبس الشهرة ولا اعتبار بمرف حادث بل يعرف  
قديم ولهذا لا خلاف في استحباب العمامة الخنكة وكراهة الصماء . قال  
صاحب النظم يحسن أن يرخي الذؤابة خلفه ولو شبرا أو أدنى على نص  
أحمد ومراده بنص أحمد في ارخاء الذؤابة خلفه في الجملة لا في التقدير ،  
ما ذكره غير واحد مما روى أن النبي ﷺ عمم عبد الرحمن ابن  
عوف بعمامة سوداء وأرخاها من خلفه قد رأربع أصابع ، وقال « هكذا  
فأعتم فانه أعرف وأجل » وعن علي رضي الله عنه انه اعتم بعمامة سوداء  
وأرخاها من خلفه شبرا وأرخاها ابن الزبير من خلفه قدر ذراع وعن  
أنس نحوه

وقال الحنفية رحمهم الله يستحب ارخاء طرف العمامة بين الكتفين

منهم من قدر ذلك بشهر ومنهم من قال الى وسط الظهر ، ومنهم من قال الى موضع الجالوس انتهى كلامهم ومن أحب أن يجدد لف العمامة فعل كيف أحب. وفي كلام الحنفية فلا ينبغي أن يرفعها عن رأسه ويلقيها على الأرض دفعة واحدة لكن ينقصها كما لفها لانه هكذا فعل رسول الله ﷺ بسمامة عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه ولما فيه من اهانتها كذا ذكروا والله أعلم

قال ابن عبد البر قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه تمام جمال المرأة في خفها ، وتمام جمال الرجل في عنته ، كذا حكاه ابن عبد البر

## فصل

( في استحباب التخنم وما قيل في جنسه وموضعه )

يستحب التخنم بمقيق أو فضة دون مثقال في خنصر يدها وقيل يعني وقيل في اليسرى أفضل نص عليه وضعف الامام أحمد حديث التخنم في اليمنى في رواية الاثرم وعلي بن سعيد وغيرهما وقيل لا فضل فيه مطلقا وقيل بكره لقصد الزينة وقطع في المستوعب والتأخير وابن تيمم استحباب التخنم بالمقيق والاول من الرعاية ، قال في المستوعب وقال عليه السلام وتحنموا بالمقيق فإنه مبارك كذا ذكر . قال أبو جعفر العقيلي الحافظ لا يثبت عن النبي ﷺ في هذا شيء ، وذكره أبو الفرج بن الجوزي في الموضوعات ، وذكر ابن تيمم أن خاتم الفضة مباح وأنه لا فضل فيه على ظاهر كلام أحمد



وقطع به في التلخيص وغيره . قال أحمد في رواية أبي داود وصالح وعلي  
ابن سعيد في خاتم النضة الرجل ليس به بأس واحتج بأن ابن عمر كان له  
خاتم وقال في رواية الأثرم إنما هو شيء يرويه أهل الشام وحدث بحديث  
أبي ربيعة عن النبي ﷺ أنه كره عشر خصال وفيها الخاتم إلا الذي  
سلطان فلما بلغ هذا الموضع تبسم كلمة مجببة وقطع في المستوعب والتلخيص  
استحباب التختيم في اليسار

قال أحمد في رواية صالح والفضل وشي عن التختيم في اليمن أحب  
إليك أم اليسرى ؟ فقال في اليسار أقر وأثبت . وما ذكر من التخيير قدمه  
ابن تميم وابن حمدان . وقال بعض الحفاظ يصح في التختيم في اليمن شيء عن  
رسول الله ﷺ قال الدارقطني اختلفت الرواية فيه عن أنس وأخوه وضأنه كان  
يتختم في يساره . وبكره التختيم في السبابة والوسطى نص عليه . وزاد في  
المستوعب والرعاية ، وبكره أن يكتب على الخاتم ذكر الله قال ابن حمدان  
أو رسوله قال أحمد في رواية إسحاق لا يكتب فيه ذكر الله قال إسحاق بن  
زاعة لا يدخل الخلاء فيه ، وبسن أن يجعل فصه مما يلي باطن كفه  
كقول النبي ﷺ

وبكره الرجل والمرأة خاتم حديد وصفر ونحاس ورصاص نص  
عليه في رواية إسحاق وجماعة . وقال في رواية مهنا أكره خاتم الحديد  
لأنه حلية أهل النار . وقال في رواية أبي طائب كان للنبي ﷺ خاتم من  
حديد عليه فضة فرمى به فلا يصلي في الحديد والصفر

وقال في رواية الاثرم وقد سألته عن خاتم الحديد ما ترى فيه ؟ فذكر حديث عمرو بن شعيب أن النبي ﷺ قال لرجل « هذه حلية أهل النار » (١) وابن مسعود قال لبسة أهل النار ، وابن عمر قال ما ظهرت كف فيها خاتم من حديد . وقال النبي ﷺ في حديث بريدة لرجل لبس خاتما من صفر « أجد منك ريح الاصنام » قال فما آخذ يا رسول الله اقال « فضة » انتهى كلامه . اسناد حديث بريدة ضعيف وقد ضمه أحمد

وقال في مسنده ثنا يحيى عن ابن عجلان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ رأى على بعض أصحابه خاتما من ذهب فأعرض عنه فألقاه وأخذ خاتما من حديد فقال « هذا أشر هذا حلية أهل النار » فألقاه وأخذ خاتما من ورق فسكت عنه حديث حسن ، وقال بعض الخفية بحرم ذلك ويحتمله كلام أحمد

## فصل

ظاهر كلام غير واحد من أصحابنا وغيرهم وهو معنى كلام الشيخ موفق الدين في كتاب الزكاة اباحة خاتم الفضة للرجل والمرأة لاعتقاد لبسه كلا (٢) منهما فلا اختصاص ، واختاره بعض الشافعية وكرهه الخطابي للمرأة لانه معتاد للرجل

(١) هذا الحديث ضعيف مما روى بحديث الصحيحين « التمس ولو خاتما من حديد » فلا يكره لبسه كما حققه النووي في شرح مسلم وشرح المذهب (٢) كذا وهو مقولون فالاصل : لاعتقاد كل منها لبسه

## فصل

في لبس الفضة ومن قال بإباحته

يحرم على الرجل لبس الفضة إلا ما تقدم . واختار الشيخ تقي الدين أن كلابيب الفضة كخاتم الفضة في الإباحة وأولى لأنها تتخذ غالباً للحاجة وكلامه يدل على إباحة لبس الفضة إلا أن يدل دليل شرعي على التحريم لأنه ليس فيها نص (١) بخلاف الذهب والحديد وقد أشرت إلى دليل هذه المسئلة وذكر كلامه فيما علقه على المحرر

## فصل

في كراهة تشبه الرجال بالنساء وعكسه ومن حرمه

يكره تشبه رجل بامرأة وامرأة برجل في لباس أو غيره ذكره صاحب المستوعب وابن تيميم وقدمه في الرعاية الكبرى ، وعنه يحرم ذلك وقطع به الشيخ موفق الدين وهو أولى ، وقطع به أكثر الشافعية والأول ذكره صاحب المحيط من الحنفية

قال المروذي سألت أبا عبد الله يخاط للنساء هذه الزيقات العراض فقال إن كان شيء عريض فأكرهه هو محدث ، وإن كان شيء وسط لم يره بأساً . وكره أن يصير للمرأة مثل جيب الرجال ، وقطع أبو عبد الله لا يفتنه شيء وأنا حاضر فقال للخياط صير جيبها برشكاب ، يعني من قدام ، وقطع لولده (١) بل يوجد نص في الإباحة وهو حديث « ولكن عليكم بالفضة فالعيو بها » وفي رواية زيادة : لعباً . وفي أخرى « كيف شئتم » رواه أحمد وأبو داود باللفظ الأول وصححه الشوكاني



الصنار قصا فقال للخياط صير زيقاتها دقاق (١) وكرهه أن يصير عريضا -  
 وكنت يوما عند أبي عبد الله فمرت به جارية عليها قباء فتكلم بشيء فقلت  
 تكرهه؟ قال كيف لا أكرهه جدا؟ لمن رسول الله ﷺ المتشبهات من النساء  
 بالرجال وقال لي أبو عبد الله قل للخياط يصير عري القميص عراض فانه ربما  
 صيرها دقاقا فتقطع سريعا

ويدخل في هذه المسئلة حكم الخلف فينهى (٢) عن لبس خف يشبه خف  
 الرجال ، وقد صرح به الشيخ تقي الدين ولا تنافي بين هذا وبين نص الامام  
 والاصحاب رحمهم الله تعالى على إباحة لبس الخلف للمرأة ، ويدخل فيها  
 أيضا حكم العمامة لها وقد صرح به الاصحاب والمرجع في اللباس الى حكم  
 حرف البلذكره في التلخيص (٣)

ولا تختمر المرأة كخمار الرجل بل يكون خمارها على رأسها لينة  
 وليتين ، ويكره النقاب للامة وعنه يحرم ، وعنه يباح ان كانت جميلة ويكره  
 للمرأة النقاب والبرقع في الصلاة نص عليه وقطع به الاصحاب وذكر في  
 المتن قول ابن عبد البر : أجمعوا على أن للمرأة أن تكشف وجهها في الصلاة  
 والأحرام ، ومقتضى قول ابن عبد البر تحريمه عليها ، وذكر بعضهم رواية  
 بأنه حرة في الصلاة يجب ستره

(١) حكنا في الاماين رواية حكاية لفظه وفي الطريقة الوقوف على التصويب  
 بالمكرن (٢) كذا في الأصل انتهى النساء ، أو الفهين (٣) هذا هو الصواب

## فصل

ويستحب للمرأة المزوجة الخضاب مع حضور زوجها ويكره النقش  
 قال ابن حمدان وانتكيت ونحوه والتطاريق انتهى كلامه. فأما الخضاب  
 الرجل فيتوجه لإباحته مع الحاجة ومع عدمها يخرج على مسألة تشبه وجل  
 بالمرأة في لباس وغيره، وبإباحه ما صبغ من الثياب بعد نسجه. وقال القاضي  
 يكره، قال ابن حمدان وهو بعيد، ومماثل هذا الفصل وما يتعلق بها  
 مذكورة في التطاريق الكبير والله أعلم

وروى المروزي في الودع من طريق عن عمر (رض) أنه نهى عن  
 النقش والتطاريق زاد في رواية ويختصن نفسها. وروى أبى صاعن عائشة  
 رضي الله عنها أنها سألت عن الخضاب فقالت لا بأس ما لم يكن نقش، وعن  
 إبراهيم قال يكره النقش ورخص في التمس. وروى أحمد بإسناده عن  
 أنس (رض) عن النبي ﷺ أنه أمر في الخضاب أن تمس اليد كلها. قال  
 المروزي: وأخبرتني امرأة قالت: سمعت أبي عبد الله عن النقش في الخضاب  
 وقال: الغمسي اليد كلها

## فصل

من جمل على رأسه علامة وقت الحرب من ريش أو غيره جاز  
 وعنه يستحب إن علم من نفسه شجاعة وإلا كره، وقيل لا يكره

( فصل )

كراهة تجرد ذكرين أو اثنين واجتماعهما بغير حائل

ومنى بفرق بين الاولاد في المضجع

يكره ان يتجرد ذكران أو اثنيان في ازار أو لحاف ولا ثوب يحجز بينهما ذكره في المستوعب والرعاية . وقد نهى النبي ﷺ عن مباشرة الرجل الرجل في ثوب واحد والمرأة المرأة ، وذكر في الرعاية هذه المسئلة في النكاح وقال ميمران ، ثم قال من عنده فان كان أحدهما ذكراً غير زوج وسيد ومحرم احتمل التحريم ،

ومن بلغ من الصبيان عشر آمنع من النوم مع اخته ومع محرم غيرها متجردين ذكره في المستوعب والرعاية وهذا والله أعلم على رواية عن أحمد واختارها أبو بكر ، والمتنصوص واختارها أكثر اصحابنا وجوب التفرق فيها بين جميع فأكثر وان له عورة يجب حفظها . والمسئلة مشهورة مذكورة في كتاب الجنائز ويتوجه أن يقال يجوز تجرد من لا يحكم بعورته والا لم يحزم مع مباشرة العورة لوجوب حفظها إذا ومع عدم مباشرتها فإن كانا ذكرين أو اثنين فإن أمن ثوران الشهوة جاز ، وقد يحتمل الكراهة لاحتمال حدوثها ، وإن خيف ثورانها حرم على ظاهر المذهب لمنع النظر حيث أبلغ مع خوف ثورانها نص عليه ، واختلاف فيه الاسحاب ، وإن كان ذكر أو أنثى فإن كان أحدهما محرماً فكذلك والا فالتحريم واضح لمنى الخلوة ومفظة الشهوة وحصول الفتنة



وعن سوار بن داود ويقال داود بن سوار عن عمرو بن شعيب عن  
أبيه عن جده مرفوعاً « مروا أبناءكم - لفظ أحمد ولفظ أبي داود - أولادكم  
بالصلاة لسبع سنين واضربوهم على تركها لعشر وفرقوا بينهم في المضاجع »  
يختلف في سوار في حديث عمرو بن شعيب ، فإن صحح فالمراد به المعتاد من  
اجتماع الذكور والإناث لقوله « لا يخلون رجل بامرأة » ، فإما أن كانوا  
ذكوراً وإناثاً توجه ما سبق فإن جهل الحال فقد يحتمل المنع فأما المحارم فلا  
منع إلا ذكوراً وإناثاً فإن كانوا ذكوراً أو إناثاً فالمنع والكراهة مع التجرد  
محتملة لا المنع مطلقاً والله أعلم

## فصل

( فيها يتعلق بالنساء )

يكره للرجل والمرأة لباس النمل الصرارة نص عليه وقال لا بأس أن  
تلبس للوضوء ، وقال له المروذي أمروني في المنزل أن أشتري ثعباناً سندبياً  
لصبية فقل لا تشتري فقلت تكرهه للنساء والصبيان ؟ قال نعم أكرهه  
وقال إن كان للمخرج والعائنة فأرجو ، وإما من أراد الزينة فلا ، وقال عن  
شخص لبسها يشبه بأولاد الملوك ، وقال في رواية صالح إذا كان للوضوء  
فأرجو ما لم يكن فأكبره للرجال والنساء ، وكرهه أيضاً في رواية محمد  
ابن أبي حبيب وقال إن كان التكيف للوضوء وأكرهه الصرار وقال  
عن زبيد النخعي ، وروى أبو بكر الآجري عن أسباط في كتاب اللباس

بإسناده عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان يلبس النعل السبئية ويتوضأ فيها ويذكر أن النبي ﷺ كان يفعل ذلك ورواه أبو داود والنسائي وغيرهما وأظنه في الصحيحين أو أحدهما قال وكيع السبئية التي لا شعر فيها. وحكى ابن الجوزي عن ابن عقيل تحريم الصرير في المداس ويحتمله كلام أحمد

ويسن أن يكون الخف أحر ويجوز أسود. ويروى عن يحيى بن أبي كثير أنه قال النعل السوداء تورث الهم وأظن القاضي ذكره في كتاب اللباس فيؤخذ منه الكراهة ويسن أن يكون النعل سبئياً أصفر وهو ما ليس عليه شعر. وروى أبو محمد الخلال عن ابن عباس رضي الله عنهما قال من لبس نعلاً صفراء لم يزل ينظر في سرور ثم قرأ (صفراء فقع لونها تسر الناظرين) قال في الرعاية ويباح المشي في قفاب خشب وقيل مع الحاجة. وذكر ابن عجم أن أحمد رحمه الله قال: لا بأس بالخشب أن يمشي فيه إن كان حاجة وتقلت من مسائل حرب عن أحمد أنه قيل له فالنعل من الخشب وقال لا بأس بها إذا كان موضع ضرورة

## فصل

روى أبو محمد الخلال عن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «استكثروا من النعال فإن أحدكم لا يزال راكباً ما تميل وهو في صحيح مسلم وغيره. قال القاضي وهذا يدل على ترغيب اللبس للنعال ولأنها قد بقيت الحر والبرد والنجاسات وروى أيضاً عن جابر مرفوعاً «ليوسع المنتعل

للحافي عن جدد الطريق فإن المتعمل بمنزلة الراكب « وروي أيضا أن النبي ﷺ قال « إذا انقطع شمع نمل أحدكم فليسترجع فانها مصيبة » وروي أيضا عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ « تعاهدوا أئمةكم عند أبواب المساجد » وإنما قال هذا خوفا من أن يكون فيها نجاسة فتنجس المسجد قاله القاضي والترمذي من حديث أنس « ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى يسأله شمع نمله إذا انقطع » رواه الترمذي وزار في رواية عن ثابت مرسله « حتى يسأله الملح، وحتى يسأله شمع نمله إذا انقطع »

وعن فضالة بن عبيد أن بعض الصحابة قال له بمصر مالي أراك شعثا وأنت أمير الأرض قال كان رسول الله ﷺ ينهانا عن كثير من الأرفاه قال فمالي لا أرى عليك هذا قال كان رسول الله ﷺ يأمرنا أن نخفي أحيانا. رواه أبو داود والنسائي عن عبد الله بن سفيان قال كان رجل من أصحاب النبي ﷺ حاملا بمصر فاتاه رجل من أصحابه فإذا هو شعث الرأس مشعثا فقلت مالي (١) أراك شعثا وأنت أمير ؟ قال كان النبي ﷺ ينهانا عن الأرفاه، قلت وما الأرفاه ؟ قال الرجل كان يوم الأرفاه الاستكثار من الزينة والتعم والمشمان هو البعيد العهد عن الحمام، يقال رجل مشعث إذا كان منتفش الشعر نائر الرأس بعيد العهد عن الحمام بالسرير والدهن، قال صاحب النظم

وسر حافيا أو حاذيا وامش واركن وتمدد واخشوشن ولا تنمود

(١) أي قال فقلت الخ



ويكره المشي في فردة نعل واحدة سواء كان في إصلاح الأخرى أو لم يكن نص عليه في رواية محمد بن الحسن والأثرم وجماعة ، زاد في الرعاية الكبرى وقبل كثيرا ويكره المشي في نعلين مختلفين ذكره صاحب التلخيص وابن تيمم وابن حمدان ، والأولى أن يبدأ بلبس حائل اليمنى يمينناه وخلع حائل اليسرى يسراه وقال أحمد في رواية إسحاق وقد مثل بتمثل قبل اليمنى أو يزع اليمنى قبل اليسرى قال أكره هذا كله انتهى كلامه ويستحب أن يقابل بين نعليه ، وللبخاري عن أنس أن نعل النبي ﷺ كان لها قبالة ، يقال النعل بكسر التاء الزمام وهو السير الذي يكون بين الأصبع الوسطى والتي عليها وقد أقبل نعله وقابلها ومنه الحديث قالوا النعال أي عملوا لها قبالا ، ونعل مقبلة إذا جاءت لها قبالة ومقبولة إذا شددت قبالتها . قل في المستوعب وهل يكره أن يتمثل قائما ؟ على روايتين وقدم ابن تيمم الكراهة ، قل أحمد في رواية جماعة لا يتمثل قائما وزاد في رواية إبراهيم بن الحارث والأثرم الأحاديث فيه على الكراهة وظاهر هذا أنه اعتمد على الأحاديث في كراهة ذلك ، وقال أبو بكر الخلال كتب إلى يوسف بن عبد الله ثنا الحسين بن علي بن الحسن (١) أنه سأل أبا عبد الله عن الاتعمال قائما قال لا يثبت فيه شيء ، قال القاضي وظاهر هذا أنه ضعف الأحاديث في النهي والصحيح عنه ما ذكرناه

(١) في المصرية : ابن أبي الحسين

## فصل

( استحباب الصلاة في النمل )

روى أبو محمد الخلال عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال :  
 « خذوا زينة الصلاة » قلنا يا رسول الله وما زينة الصلاة ؟ قال البسوا ثيابكم  
 وصلوا فيها ، قل القاضي وهذا يدل على أنه يستحب الصلاة في النمل وذكر  
 الشيخ تقي الدين أن الصلاة في النمل ونحوه مستحب قال وإذا شك في  
 نجاسة أسفل الخف لم تذكره الصلاة فيه ، وروى أبو محمد الخلال عن ابن  
 عباس رضي الله عنهما سرغوماء إذا خلع أحدكم ثيابه في الصلاة خلعه الله  
 من ذنوبه حتى يلقاه كبرئته يوم ولدته أمه ، قال القاضي وهذا يدل على  
 فضل خلع النمل إذا كان فيها أدى انتهى كلامه

## فصل

قد سبق بيان آداب المأكول والمنروب والملبوس وسبق بيان  
 حكم الامتناع منه والاسراف فيه في آداب الأكل وسبق بيان حكم البناء  
 والمهارة في آداب المساجد

## فصل

في ذكر أحاديث تتعلق بالفصول السالفة في الباب (\*)

عن أبي موسى رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « أحل الذهب والحرير  
 للأنث من أمتي وحرم على ذكورها » رواه أحمد والنسائي والترمذي وصححه  
 مع أن فيه انقطاعا وروى أبو داود وابن ماجه وغيرهما معناه من حديث علي

(\*) ترجمة هذا الفصل من المصنف

رضي الله عنه بإسناد حسن، قال ابن المديني هو حديث حسن رجاله معروفون  
وعن حذيفة رضي الله عنه قال سمنا النبي ﷺ عن ابن أبي الحرير والديباج  
وان يجلس عليه، رواه البخاري، ونهى رسول الله (ص) عن لبس الحرير  
الاموضع اصبعين أو ثلاثة أو أربعة رواه مسلم من حديث عمر رضي الله  
عنه وكانله (ص) جبة عليها لبنة شبر من ديباج كسرواني وفرجها مكتوفين  
به رواه أحمد عن يحيى بن سعيد عن ابن جريج أخبرني عبيد الله مولى أسماء  
عن أسماء الحديث ورواه مسلم ولم يذكر لفظة الشبر وعن معاوية رضي  
الله عنه قال نهى رسول الله (ص) عن لبس الذهب الامقطعا إسناده جيد  
رواه أحمد وأبو داود والنسائي، وعن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا  
«من لبس ثوب شهرة البسه الله ثوب مذلة يوم القيامة» إسناده جيد رواه  
أحمد وأبو داود وابن ماجه وقال (ص) «لا ينظر الله إلى من جرازاره  
بطرا» وقال أيضا من جر ثوبة خيلاء لا ينظر الله إليه يوم القيامة» متفق عليهما  
وقال أيضا ما أسفل من الكمين من الازار في النار» رواه البخاري. وعن  
حذيفة رضي الله عنه لاحق الازار في انكبين إسناده حسن رواه ابن  
ماجه وغيره ولعن النبي (ص) المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات  
من النساء بالرجال رواه البخاري ولعن أيضا الرجل يلبس لبس المرأة  
والمرأة تلبس لبس الرجل إسناده صحيح رواه أحمد وأبو داود  
وروى سعيد في سننه ثنا هشيم عن العوام عن ابراهيم التيمي قال  
كانوا يرخصون للصبي في الخاتم الذهب فاذا بلغ ألقاه وأمر ﷺ رجلا



يصلي وهو مسبل إزاره بالوضوء فتوضأ ثم جاء ، فقال له رجل يا رسول الله مالك أمرته أن يتوضأ ثم سكت عنه أفنال ؟ أنه كان يصلي وهو مسبل إزاره وإن الله لا يقبل صلاة رجل مسبل ، رواه أبو داود بإسناد صحيح . وعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً إلى النبي ﷺ « إذا اتعبل أحدكم فليبدأ باليمين ، وإذا تزع فليبدأ بالشمال » وعنه مرفوعاً لا يمتشي أحدكم في نعل واحدة متفق عليهما . وفي رواية : إذا انقطع شمع نعل أحدكم فلا يمش في الأخرى حتى يصلحها ، رواه مسلم ورواه أيضاً من حديث جابر : وفيه « ولا تمش في خف واحد » وعن عائشة رضي الله عنها لها مشيت في خف واحد وقالت لأحسب أباهريرة أنه يقول لا تمش في نعل واحدة ولا خف واحد . رواه سعيد ثنا سفيان عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه أن عائشة ، ومن علي (رض) أنه مشي في نعل واحدة . رواه سعيد

وعن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ نهى أن يتعبل الرجل قائماً رواه أبو داود عن أبي يحيى محمد بن عبد الرحمن عن أحمد محمد بن عبد الله عن إبراهيم بن طهمان وعن أبي الزبير عن جابر فذكره . إسناده جيد ، وأبو الزبير إسناده حسن . وقال سعيد ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه كره أن يتعبل الرجل قائماً . موقوف . ورواه أبو محمد الخلال والآجري مرفوعاً ، وروى أحمد ذلك عن ابن عمر ، وروى أبو محمد الخلال عن عائشة قالت كان النبي ﷺ يتعبل قائماً وقاعداً وعن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ رخص لعبد الرحمن بن موف

والزير بن العوام رضي الله عنهما في لبس الحرير لحكمة كانت بهما متفق عليه ، ورواه الترمذي ولفظه أن عبد الرحمن بن عوف والزير شكوا إلى النبي ﷺ القمل فرخص لهما في قمص الحرير لحكمة كانت بهما وسبق في التداوي بالمحرقات

وعن عبد الله بن سعد بن عثمان عن أبيه (١) سعد قال رأيت رجلا بخاري على بنية بيضاء عليه عمامة خبز سوداء فقال كسانيتها رسول الله ﷺ سعد لم يرو عنه غير ابنه ووثقه ابن حبان رواه البخاري في تاريخه وأبو داود والبيهقي . وقد صحح عن غير واحد من الصحابة رضي الله عنهم لبس الخبز وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال إنما نهى رسول الله ﷺ عن الثوب المسطح من قز . قال ابن عباس أما السداة والعلم فلا ترى به بأسا . فيه خصيف بن عبد الرحمن وهو متكلم فيه . رواه أحمد وأبو داود والبيهقي وعن معاوية (رض) مرفوعا « لا تركبوا الخبز ولا الفخار » إسناده حسن . رواه أبو داود وغيره . وقال ﷺ « ليكونن من أمي أقوام يستحلون الخبز والحرير - إلى أن قال - » يمسح منهم آخرون فردة وخنازير إلى يوم القيامة » إسناده ثقات . رواه أبو داود والبيهقي والبخاري تعليقا . وعن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما قال رأى رسول الله ﷺ علي بن ثوبين معصفرين فقال « إن هذه من ثياب الكفار فلا تلبسها »

وعن علي (رض) قال نهاني رسول الله ﷺ عن التخنم بالذهب

(١) كذا بالنسخة وإلى هنا انتهت نسخة دار الكتب المصرية

وعن لباس القسي والمخصر رواهما مسلم . ونهى ﷺ عن انتزاعه  
لأرجل رواه الترمذي . وقال حسن صحيح . وقال البراء رأى فيه في حلة  
حمراء يعني النبي ﷺ وقال أبو جحيفة خرج النبي ﷺ في حلة حمرراء متفق  
عليهما ، وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال مر على النبي ﷺ رجل  
عليه ثوبان أحمران فسلم فلم يرد النبي ﷺ رواه أبو داود والترمذي  
وقال حسن غريب من هذا الوجه وفي إسناده أبو يحيى القنات وفيه  
ضعف وباقي إسناده ثقات

وعن سمرة رضي الله عنه مرفوعا « البسوا ثياب البياض فإنها أطهر  
وأطيب وكفنوا فيها موتاكم » رواه أحمد والنسائي والترمذي وصححه  
وعن أنس رضي الله عنه قال دخل النبي ﷺ يوم الفتح وعليه عمامة  
سوداء . وعن عائشة رضي الله عنها قالت خرج النبي ﷺ ذات غداة  
وعليه مرط مرحل من شعر أسود رواهما مسلم ، وأعطى رسول الله ﷺ  
أم خالد خديجة سوداء وقال « أيلي وأخاقي يا أم خالد هذا سنا » قال ذلك  
مرتين والسنا بلسان الحبشة حسن رواه البخاري ، قال في النهاية يروى  
« أخاقي » بالقف من إخلاق الثوب تقطيعه وقد خلق الثوب وأخاقي ويروى  
بالقاء بمعنى العوض والبذل قال وهو الأشبه

وعن أبي سعيد قال كان رسول الله ﷺ إذا استجد ثوبا سماه باسمه  
عمامة أو قميصا أو رداء ثم يقول « اللهم لك الحمد أنت كسوتني أسألك  
خيره وخير ما صنع له » وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له » إسناده جيد



رواه أحمد وأبو داود والترمذي وحسنه . وعن عمرو بن حريث رضي الله عنه قال كافي أنظر إلى رسول الله ﷺ وعليه عمامة سوداء قد أرخى طرفيها بين كفيه رواه مسلم

وروى الترمذي معناه من حديث بن عمرو ولم يقل سوداء وإن ابن عمر كان يفعل ذلك واستاده ثقات سوى يحيى بن محمد المدني فإن فيه ضعفا وقال الترمذي حسن غريب . وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا : إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده رواه الترمذي وحسنه واستاده جيد إلى عمرو وحديثه حسن . وعن عبد الله بن عمرو مرفوعا : « كلوا واشربوا وتصدقوا والبسوا غير مخيلة ولا سرف » رواه البخاري وأحمد فإن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده (١) وكان النبي ﷺ يدهن بالزعفران ويصنع به ثيابه كلها حتى عمامته رواه أبو داود والنسائي وقال ﷺ : « لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة » رواه ابن ماجه والترمذي وصححه . وقد اتكأ ﷺ على مندة فيها صورة رواه أحمد من حديث عائشة . وفي الصحيحين أو البخاري أنها اشترت تمرقة فيها تصاوير فلما رآها رسول الله ﷺ قام على الباب فلم يدخل قالت فمرقت في وجهه الكراهية قلت يا رسول الله أثوب إلى الله وإلى رسوله ماذا أذنت ؟ قال : « فما بال هذه التمرقة ؟ » فقالت اشتريتها لتقدم عليها وتوسدها فقال رسول الله ﷺ : « إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ويقال لهم احيوا

(١) كذا في الاصل وقد سقط منه كلمة : زيادة

«ما خافتم» وقال «إن البيت الذي فيه العور لا تدخله الملائكة» والقول بهذا  
الخبر أولى لأن الذي قبله أصله في الصحيحين وانفرد أحمد بالزيادة فإن صححت  
فلا تحريم وفي الكراهة نظر

وروى الترمذي عن أحمد بن منيع عن روح بن عبادة عن ابن  
جريح عن أبي الزبير عن جابر قال نهى رسول الله ﷺ عن الصور في  
البيت، ونهى أن يصنع ذلك إسناد جيد قال الترمذي حسن صحيح

وعن ابن عباس رضي الله عنهما وجاءه رجل فقل أني أصور هذه  
التصاویر فأفني فيها قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «كل مصور في  
الدار يجعل الله له بكل صورة صورها نفسا تعذب في جهنم» قال كنت لا بد  
فأعلا فأجعل الشجر ومالا نفس له «متفق عليه

وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت : كان أحب الثياب إلى رسول الله  
ﷺ القميص . وعن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها قالت : كان كم يد  
قيص رسول الله ﷺ إلى الرصغ (١) رواهما أبو داود والترمذي وحسنهما  
وعن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعا «لا يدخل الجنة من كان  
في قلبه مثقال ذرة من كبر» فقال رجل إن الرجل يحب أن يكون ثوبه  
حسنا ونعله حسنا قال «إن الله جميل يحب الجمال» الكبر بطار الحق وغمص  
الناس «رواه مسلم ولاحمد معناه «ولكن الكبر من سبه الناس وأزرى  
الناس» سبه الحق أي جهله وقيل بهل نفسه ولم يفكر فيها، وقيل

(١) الرصغ يضم الراء : لفظة في الرصغ وهو مفصل اليد بين الكوع والكرسوع

«سفه» بالشديد أي سفه الحق، وبطر الحق قيل تركه، وقيل يجعل الحق باطلا، ونخص الناس احتقارهم، وزاد أحمد من حديث عقبة «ونخص الناس بمذبه»

وصح عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا «يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال النور في صور الرجال يعلمهم كل شيء من الصفار، حتى يدخلوا سجناني جهنم يقال له بولس، تعلمهم نار الانيار يستقون من طينة الخبثان عصارة أهل النار» رواه أحمد والترمذي وحسنه جمع النار على أنيار وأصاها أنوار لأنها من النوا، وقد خسف الله بالرجل الذي جعل يتبختر في خطته ويختال في مشيته فهو يتجملجل فيها إلى يوم القيامة رواه أحمد والبخاري ومسلم

ولابي داود عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلا جيبلا قال يا رسول الله حبيب إلي الجمال وأعظيت منه ما ترى حتى ما أحب أن يفوقني أحد - إما بشراك فمل أو شمع فمل - أفمن الكبر ذلك؟ قال «لا، ولكن الكبر بطر الحق ونخص الناس»

وعن جبير بن مطعم قال يقولون في النبي وقد ركبت الحمار ولبست الشملة وقد حلبت الشاة وقد قال رسول الله ﷺ «من فعل هذا فليس فيه من الكبر شيء» إسناده جيد رواه الترمذي وقال حسن غريب

وعن أبي مرحوم عبد الرحيم بن ميمون عن سهل بن معاذ الجهني عن أبيه مرفوعا «من ترك أن يلبس صالح الثياب وهو بقدر عليه تواضعا



لله دعاء الله على رموس الخلائق حتى يخيره في حلل الايمان أيتها شاء  
اسناد ابن أو ضعيف رواه أحمد والترمذي وحسنه

وعن أبي سعيد رضي الله عنه مرفوعاً «إذرة المـلم إلى نصف الساق  
ولا حرج ولا جناح فيما بينه وبين الكمين، ما كان أسفل من الكمين فهو  
في النار، من جر إزاره بطراً لم ينظر الله إليه» رواه أبو داود باسناد  
صحيح. وقال عليه السلام لقوم «انكم قادمون على اخوانكم فأصلحوا رجالكم  
وأصلحوا لباسكم حتى تكونوا كأنكم شامة في الناس فإن الله لا يحب  
الفحش ولا الفحش» رواه أبو داود باسناد حسن وفيه قيس بن بشر  
وقد وثق وضعف وروى له مسلم

وعن أبي امامة إياس بن ثعلبة الأنصاري قل ذكر أصحاب رسول  
الله ﷺ يوماً ننده الدنيا فقال «ألا تسمعون؟ ألا تسمعون؟ إن البذاذق من  
الايمان» يعني التفضل، رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه، وفي لفظ يعني  
التكشف، وقال ﷺ في النساء «يرخين شبراً» فقالت أم سلمة اذا  
تتكشف أقدامهن، قال «فيرخينه ذراعاً لا يزدن» رواه أبو داود والترمذي  
وقال حسن صحيح

## فصل

في فضل الادب والتأديب

قل في الغنية - بعد أن ذكر جملة من الآداب - ينبغي لكل - ومن أن  
يعمل بهذه الآداب في أحواله. روي عن عمر رضي الله عنه قال تأدبوا  
ثم تعلموا، وقال أبو عبد الله البلخي أدب العلم أكثر من العلم، وقال عبد الله

ابن المبارك اذا وصف لي رجل له علم الاولين والاخرين لا أنأسف على  
 قوت لقائه ، واذا سمعت رجلا له أدب النفس أثنى لقائه وأنأسف على  
 قوته . ويقال مثل الايمان كمثل بلدة لها خمسة حصون ، الاول من ذهب  
 والثاني ، من فضة ، والثالث من حديد ، والرابع من آجر ، والخامس من  
 لبن ، فما زال أهل الحصن متماهدين الحصن من اللبن لا يطعم العدو في  
 الثاني ، فإذا أهملوا ذلك طعموا في الحصن الثاني ثم في الثالث حتى تخرب  
 الحصون كلها ، فكذلك الايمان في خمسة حصون : اليقين ، ثم الاخلاص  
 ثم اداء الفرائض ، ثم اداء السنن ، ثم حفظ الآداب ، فما دام العبد يحفظ  
 الآداب ويتعاهدها فالشيطان لا يطعم فيه . فإذا ترك الآداب طعم  
 الشيطان في السنن ، ثم في الفرائض ، ثم في الاخلاص ، ثم في اليقين  
 والله أعلم انتهى كلامه .

وقال ابن المبارك لا ينهل الرجل بنوع من العلم ما لم يزين عمله بالادب  
 رواه الحاكم في تاريخه . وروى عنه أيضا طلبت العلم فأصبت فيه شيئا ،  
 وطلبت الادب فإذا أهله قد ماتوا

وقال بعض الحكماء لا أدب إلا بعقل ، ولا عقل إلا بأدب ، كان يقال  
 العون لمن لا عون له الادب . وقال الاحنف الادب نور العقل ، كما أن  
 النار في الظلمة نور البصر . كان يقال الادب من الآباء ، والصالح من الله .  
 كان يقال من أدب ابنته صغيراً ، قرت به عينه كبيراً ، وقال بعضهم من لم  
 يؤدبه والداه أدبه الليل والنهار . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه

- في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا أنفسكم وأهاليكم ناراً) - قال أدبهم  
وعلمهم . وقال بعضهم :

قد ينفع الأدب الاحداث في مهل      وليس ينفع بعد الكبر الادب (١)  
إن النصور اذا قومتها اعتدلت      ولا تلين اذا قومتها الخشب  
قيل لعيسى عليه السلام من أدبك ؟ قل ما أدبني أحد رأيت جهل الجاهل  
فادتنبت . وقال سليمان بن داود عليه السلام من أراد أن يفيظ عدوه فلا  
يرفع العصا عن ولده . وقال محمد بن سيرين كانوا يقولون أكرم ولدك  
وأحسن أدبه . وقال الحسن التلميذ في الصغر كالنقش في الحجر . وقال لقمان  
ضرب الوالد الولد كالسماد المزروع ذكر ذلك ابن عبد البر في كتاب بهجة  
المجالس ، وقال ابن المبارك : قال لي غنم بن الحسين نحن الى كثير من الأدب  
أحوج منا الى كثير من الحديث

وعن سعيد بن العاص مرفوعاً ما نحل والد ولداً أفضل من أدب  
حسن ، وعن جابر بن سمرة مرفوعاً ولأن يؤدب الرجل ولده خير من  
أن يتصدق بصاع ، رواهما الترمذي وقال في كل منهما غريب . قال ابن  
عبد البر قال الشاعر :

خير ما ورث الرجال بينهم	أدب صالح وحسن الثناء
هو خير من الدنانير والاور	راق في يوم شدة أو رخاء
تلك تقى الدين والأدب الصا	لح لا يغنيان حتى اللقاة
إن تأدبت يا بني صغيراً	كنت يوماً تعد في الكبراء

(١) كذا في الأصل والمصراع مكسور والذي تحفظه وليس بينهم من بعدهم الأدب



## فصل

في ذكر فرض الكفایات \*

( منها ) دفع ضرر المسلمين كستر العاري وإشباع الجائع على التقديرين  
 ان عجز بيت المال عن ذلك أو تعذر أخذه منه ( ومنها ) عيادة المرضى  
 واتباع الجنائز وتنسيل الموتي وتكفينهم والصلاة عليهم ودفنهم بشرطه  
 ( ومنها ) الصنائع المباحة المهمة المحتاج اليها غالباً لمصالح الناس الدينية  
 والدنيوية البدنية والمالية ( ١ ) ( ومنها ) الزرع والفرس ونحوهما ( ومنها )  
 الامامة العظمى واقامة الدعوة ودفع الشبهة بالحجة والسيف والجهاد كل  
 عام بشرطه ( ومنها ) سد الشقوق وحفر الآبار والانهار وكرها وهو  
 تنظيمها وعمل القناطر والجسور والاسوار واصلاحها واصلاح الطريق  
 والمساجد والجوامع ونحو ذلك ( ومنها ) الحج كل عام على من لا يجب عليه  
 عينا ( ومنها ) الفتوي والقضاء بشروطها ( ومنها ) تنعيم الكتاب والسنة وسائر  
 العلوم الشرعية وما يتعلق بها من حساب ونحوه بشرطه ذكر ذلك في الرعاية  
 الكبرى وذكر غيره أكثر من ذلك

( \* ) هذا العنوان من الاصل

( ١ ) هذه الفريضة تختلف باختلاف أحوال المعيشة في الأزمنة والامكنة من  
 بداءة وحضارة ومن أهمها في هذا الزمان صناعة الاصلحة الثارية وما تنوقف  
 عليه من الفنون والعلوم البخارية والكهربائية والمصالح المالية في هذا الزمان علوم  
 وفنون في نظم لاثبت الدول ونعمز الامم بدونها . وقد كان أعظم اسباب سقوط  
 السلطنة العثمانية الجهل بهذه وتلك

وقد ذكر الأصحاب رحمهم الله أن عيادة الرضى واتباع الجنائز من الأمور المستحبة . وفي الصحيحين عنه عليه الصلاة والسلام « خمس تحب للمسلم على أخيه ، رد السلام وتشمت الماطس وإجابة الدعوة وعيادة المريض ، واتباع الجنائز » ولمسلم « حق المسلم على المسلم ست إذا أقيمت فسلم ، وإذا دعاك فأجبه ، وإذا استنصحتك فانصح له ، وإذا اعتاس فحمد الله فشمته ، وإذا مرض فعهده ، وإذا مات فاتمه » وذكر القاضي في المبرد أن شهادة جنازته أكد في الاستحباب من عيادته . وقد قال الشيخ وجيه الدين ثلاثة لا تماد ولا يسمى صاحبها مريضاً وإن كانت رجماً والماء قل عليه السلام « ثلاثة لا يماد صاحبها : انضر من والرمد والدمل » انتهى كلامه . وظاهر كلام الأصحاب يدل على خلاف هذا وكذا ظاهر الأحاديث أيضاً والخبر المذكور لا تعرف صحته بل هو ضعيف ، في استاده مسلمة ابن علي وهو متروك ، وذكره أبو الفرج ابن الجوزي في الموضوعات ورواه الحاكم في تاريخه بإسناد جيد عن يحيى بن كثير من قوله (١) وعن زيد بن أرقم (رض) قال عادي رسول الله ﷺ من وجع كان بعيني ، وما ذكر في الرعاية من وجوب الحج كل عام على من لا يجب عليه حيناً خلاف ظاهر قول الأصحاب (٢) وقد ذكروا أن للأب والأم منع الولد من حج النفل

(١) سقط من الأصل كلمة من

(٢) بل هو بهذا الإطلاق خلاف الإجماع ولكن مراد قائله أن إقامة شعار الحج فرض كفاية إذا لم يتم به من يجب عليهم عينا وجب على غيرهم بحيث إذا لم يتم به أحد أتم جميع المسلمين حتى من حج منهم إذا كان متمكناً منه

واحتجوا بأن لهم من الجهاد مع كونه فرض كفاية فالتطوعات أولى وذكر  
ابن هبيرة رحمه الله ان علم الطب فرض على الكفاية وهذا غريب في المذهب (١)

## فصل

في التحلي بالفضائل والتخلي عن الرذائل ، ومودة الاخوة

عليك رحمك الله يتقوى الله وإشار طاعته ورضاه على كل شيء سرا  
وجهر ا مع صفاء القلب من كل كدر ولكل أحد وترك حب الغلبة والثروس  
والترفع . قال ابراهيم بن آدم لا ينبغي لرجل أن يضع نفسه دون قدره ،  
ولا يرفع نفسه فوق قدره ، رواه الحاكم في تاريخه ، وكل وصف مذموم شرعا  
أو عقلا أو عرفا كغل وحقد وحسد ونكدة وغضب وعجب وخيلاء ورياء  
وهوى وفرض سوء وقصد رديء ومكر وخديعة ومجانبة كل مكروه لله تعالى  
وإذا اجاست مجلس علم أو غيره فاجلس بسكينة ووقار وتلق الناس بالبشرى  
والاستبشار قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه من الدهاء حسن اللقاء . رواه  
المعافى بن زكريا في تجالسه بالسناده ، وحادثهم بما ينفع من الاخبار ، قال عليه السلام  
« لا نصحب الا مؤمنا ولا يأكل طعامك الا نقي » حديث حسن رواه أحمد  
ثنا أبو عبد الرحمن ثنا حياة أنبأنا سالم بن غيلان ان الوليد بن قيس  
التجبي أخبره انه سمع أبا سعيد الخدري أو عن الهيثم عن أبي سعيد فذكره  
ورواه أبو داود والترمذي وصححه ابن حبان

(١) هو غريب في الرواية كما قال ولكن الدراية تؤيده وصرح به الشافعية

ودلائله واضحة حاية



وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه مرفوعا خير الأصحاب عند الله  
خيرهم لصاحبه ، وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره ، رواه أحمد والترمذي  
وقال حسن غريب وابن حبان في صحيحه

وروى أبو داود ثنا ابن بشار ثنا أبو عامر وابودود قالا ثنا زهير بن  
محمد حدثني موسى بن وردان عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال « الرجل  
على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل » إسناده جيد . وموسى حديثه  
حسن ، ورواه الترمذي عن ابن بشار . وقال حسن غريب ورواه  
أحمد . قال الشاعر

وما صاحب الإنسان إلا كرتقة على نوبه فليتمخذ من يشا كله  
ولابي داود من حديث أنس عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال « مثل  
الجلس الصالح كمثل صاحب المسك ، إن لم يصبك منه شيء أصابك من  
ريحه ، ومثل الجليس السوء كمثل الكير ، إن لم يصبك من سواده أصابك من  
دخان » وفي الصحيحين عن أبي موسى أن رسول الله ﷺ قال « مثل الجليس  
الصالح وجليس السوء كحامل المسك ونافع الكير ، إما أن يحرق ثيابك وإما  
أن تجد منه ريحا خبيثة » وعن سهل بن سعد مرفوعا « المؤمن مألقة ولا خير  
فيمن لا يؤلف » رواه أحمد وروى أيضا من حديث معاذ بإسناد ضعيف  
« يكون في آخر الزمان أقوام اخوان الملائكة أعداء السريرة » قبل يارسول  
الله وكيف قال « ذلك برغبة بعضهم إلى بعض ورغبة بعضهم إلى بعض »  
وللبخاري من حديث عائشة « الأرواح جنود مجتدة فما تعارف منها

اثبت ، وما تناكر منها اختلف ، ولمسلم من حديث أبي هريرة : « الناس معادن كمدائن الذهب والفضة اذا فقهروا والارواح جنود مجندة ، وذاكر كما تقدم ، ولاحمد عن عائشة قالت ما أعجب رسول الله ﷺ شيئا من الدنيا ولا أعجبه أحد الاذوقى ، وعن أبي السليل واسمه ضريب عن أبي ذر ولم يدركه مرفوعا : « اني لاعرف كلمة وقل عثمان آية - لو أخذ الناس بها كلهم لكفهم - قالوا يا رسول الله آية آية ؟ قال (ومن يتق الله يجعل له مخرجا)

استاده ثقات رواد ابن ماجه والنفائي منناه

قال الخطابي في حديث أبي سعيد (١) انما أراد به طعام الدعوة دون طعام الحاجة لا تراد بقول (ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتايا وأسيرا) ؟ ومعلوم أن اسراهم الكفار دون المؤمنين ودون الاتقياء لان المواكلة توجب الالة وتجمع بين الغلوب بقوله (ص) «فتوخ اذ يكون خلعاؤك ذوي الاختصاص بك - أهل التقوى» وروى أحمد ثنا عفان ثنا حماد انبا علي ابن زيد عن الحسن حدثني رجل من بني - ليط قال أتيت النبي (ص) فذكره وفيه « وما نواد رجلان في الله عز وجل فيفرق بينهما الا حدث يحدث احدهما ، والمحدث ثمر ، والمحدث ثمر ، اسناد جيد ولاحمد من حديث ابن عمر « ما نواد اثنان ففرق بينهما الا بذنب يحدث احدهما » وعن المقدام مرفوعا اذا أحب الرجل أخاه فليعلمه ، رواد أحمد وقال لاحمد جعفر الوكيعي : اني لأحبك ، ثم روى هذا الحديث باسناده ورواه أبو

(١) هو الذي تقدم في أول الفصل والمراد منه « ولا يأكل طعامك الا تقي »

وكان ينبغي ذكر هذا التمرح له متصلا به

داود والترمذي وصححه، وروى الترمذي عن هناد وقتيبة عن حاتم بن اسماعيل عن عمران بن مسلم القصير عن سعيد بن سليمان عن يزيد بن نعمة قال قال رسول الله (ص) «إذا آخى الرجل الرجل فليأله عن اسمه واسم أبيه ومن هو فانه واصل للوادة» يزيد لاصحبه له عندهم خلافا للبخاري وسعيد تفرد عنه عمران ووثقه ابن حبان، قال الترمذي غريب لا يعرفه الا من هذا الوجه، وذكر ابن عبد البر عن ابن عباس انه قال: احب في الله وابغض في الله فانه لا تنال ولاية الله الا بذلك، ولن يجد عبد طعم الايمان وان كثرت صلواته وصومه حتى يكون كذلك. قال ابن عباس ولقد صار عامة مؤاخاة الناس اليوم على أمر الدنيا وذلك لا يجدي على أهل شيطانهم قرأ (الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين) وقرأ (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) الآية. وذكر المفسرون في الآية الاولى أنهم أخلاء في المعاصي. وقال البغوي في تفسيره كذلك وقال (إلا المتقين) المتحابين في الله على طاعة الله كذا قال وذكر المفسرون في الآية الثانية أن الايمان يفسد بمودة الكفار، وأن من كان مؤمنا لا يوالي كافرا ولو كان قريبا (١)

(١) هذا كلام مجمل ويجب عندئذ فصل الفرقه بين الكافر الحربي المعادي في الدين وغيره وبين الموالاة له والير والاحسان والتعدل في معاملته، ونجد ذلك كله في سورة المتحنة وما رواه ابن جرير في تفسيرها ولا سيما قوله تعالى (لا يأتكم الله عن الدين لم يقاتلوك في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم وتقسطوا اليهم) الخ



وقال ابن الجوزي بينت الآية أن ذلك يقدح في صحة الايمان كذا  
قال وليس مراده أنه يصير كافرا بذلك . واحتج بها مالك على ترك مجانسة  
القدرية ومعاداتهم في الله . قل القرطبي في تفسيره وفي معنى أهل القدر  
جميع أهل الظالم والمدوان كذا قال ، ثم ذكر عن سفيان الثوري قال كانوا  
يرون أنها نزلت فيمن يصحب السلطان . وعن النبي ﷺ أنه كان يقول  
« اللهم لا تجعل لفاجر عندي نعمة فاني وجدت فيما أوحيت إلي (لا تجسد  
قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر) الآية

وذكر ابن عبد البر عن المذيرة بن شعبة رضى الله عنه قال التارك للاخوان  
متروك ، كان يقال انصح الناس فيك من خاف الله فيك . قال أبو العتاهية  
من ذا الذي يخفى علي . لك اذا نظرت الى حديثه

كان سفيان ابن عيينة يتمثل

لكل امرئ شكل يقر بعينه وقرة عين الفسل أن يصحب الفسلا  
قال الجوهري الفسل من الرجال الرذل والمفسول مثله وقد فسل  
بالضم فسالة وفسولة فهو فسل من قوم فسلاء وفسال وفسال وفسول  
وفسالة الحديد سماته ، والفسيلة والفسيل الودي وهو صفار النخل والجمع  
الفسلان والفسكل (١) بالكسر الذي يجي في الحلبة آخر الخيل وهو السكيت  
والقاشور . ومنه قيل رجل فسكل اذا كان رذلا ، والعمامة تقول فسكل  
بالضم (٢) وقال آخر :

(١) كذا (٢) في القاموس : الفسكل كفتفد وزبرج الفرس الخ

ومحاسب إذا صاحبت حرافة فما يزين ويرزي بالفتى قرأوه

وقال المأمون الأخوان على ثلاث طبقات (١) كالغذاء لا يستغنى عنهم أبداً وهم اخوان الصفاء، وأخوان كالدواء يحتاج إليهم في بعض الاوقات وهم الفقهاء، وإخوان كالداء لا يحتاج إليهم أبداً وهم أهل الملق والنفاق لاخير فيهم . قال الجوهري الملق الود واللفظ الشديد وأصله التبين وقد ملق بالكسر يملق ملنا ورجل ملق بطلي بلسانه ما ليس في قلبه، والملق أيضا ما استوى من الارض، والملق ساكن مثل الملح السير الشديد والميلق السريع، والملق الشيء واملق بالادغام أي صار أملس وقيل لا عرني لم قطعت أخاك من أيك فقال اني لأقطع الفاسد من جسدي الذي هو أقرب لي من أي وأني أعز نقداً (٢) وقال أكنم بن صيفي أحق من شركك في الذم ثم كؤك في الكارمة. أخذه بعضهم فقال :

وان أولى البرايا أن تنواسيه      عند السرور لمن واساك في الحزن  
ان الكرام اذا ما أسهلوا ذكروا      من كل يألههم في المنزل الحسن

وقال المثقب العبدني

يواعدني مواعد كاذبات      تمر بها دباح الصيف دوني  
فاما أن تكون أخي بحق      فأعرف منك شيء من سميني  
والا فاطرحني واتخذني      عدوا أتفيك وتمقيني  
فانك (٣) لو تعاندني شمالي      عنادك ما وصلت بها يميني

(١) كذا ولعله سقط منه لفظ : اخوان (٢) كذا (٣) لعل أصله فاني وحرفه

اذآ لقطعتها ونفقت بي  
 وقال صالح بن عبد القدوس  
 قل للذي لست أدري من تلونه  
 اني لأكثر مما سميتني عجبا  
 افتابني عند أقوام وعمدحتني  
 هذان أمران شتى بون بينهما  
 لو كنت أعلم منك الود هان علي  
 لا أسأل الناس عما في ضمائرهم  
 أرضى عن المرء ما أصفى مودته  
 والله لو كرهت كفي مصاحبتي  
 ثم انشيت على الأخرى فقلت لها  
 اني كذلك اذا امر تعرض لي  
 خرجت منه وعرضي ما أدسه  
 وملطف بي مدار ذي مكائفة  
 ليس الصديق الذي نخشى بواده  
 يلومني الناس فيما لو أخبرهم

وقال أيضا

ما يبلغ الأعداء من جاهل  
 والشيوخ لا يترك أخلاقه  
 ما يبلغ الجاهل من نفسه  
 حتى يوارى في ثرى رمله



إذا ارعوى عاد إلى جهله      كذا الضنى عاد إلى نكسه  
 وإن من أدبته في الصبا      كالعود يدق الماء في غرسه  
 حتى تراه مورقا ناضرا      بعد الذي أبصرت من ينسه  
 وقال أيضا

المرء يجمع والزمان يفرق      ويظل يرقع والخطوب تمزق  
 ولأن بسادي عاقلا خير له      من أن يكون له صديق أحق  
 فأرغب بنفسك لا تصادق أحقا      إن الصديق على الصدوق مصدق  
 وزن الكلام إذا نطقت فانما      يبدى عقول ذوي العقول المنطق  
 لأن فيك نأويا في غربة      إن الغريب بكل سهم يرشق  
 ما الناس إلا حاملان فعامل      قدماء من عطاش وآخر يفرق  
 وإذا امرؤ لسمته أفى مرة      تركته حين يجر حبل يفرق  
 بقى الذين إذا يقولوا يكذبوا      ومضى الذين إذا يقولوا يصدقوا

وصالح هذا هو صاحب الفلسفة قتله المهدي على الزندقة كان يمشى  
 ويقص بالبصرة وحديثه يسير وليس بثقة ، وقيل أنه رؤي في النوم فقال  
 أتني وردت على رب لا تخني عليه خافية فاستجابني برحمته ، وقال قد علمت  
 براءتك مما قدفت به ، وقال لقمان لابنه يا بني ثلاثة لا يعرفون إلا في ثلاثة  
 مواطن ، لا يعرف الخليم إلا عند الغضب ، ولا الشجاع إلا عند الحرب ، ولا  
 إلاخ إلا عند الحاجة ، قيل لبعض الحكماء بأي شيء يعرف وفاء الرجل  
 هون تجربة واختبار ، قال بحديثه إلى أوطانه ، وتلقفه على ماضى من زمانه ،

وعن الاصمعي قال اذا أردت أن تعرف وفاء الرجل ووفاء عهده فانظر  
الى حنينه الى أوطانه، وتشوقه الى اخوانه، وبكائه على ماضى من زمانه.  
قال عتيدة الاعور

ذهب الذين أحبهم      وبقيت فيمن لا أحبه  
اذ لا يزال كريم قو      م فيهم كلب يسبه  
وقال منصور الفقيه :

يا زمانا أورت الاح      - رار ذلا ومهانة  
لست عندي بزمان      انما أنت زمانه

وقال آخر

فسد الزمان وزال فيه المقرف      وجرى مع الفرس الحمار الموكف  
كان سفيان الثوري يقول ذهب الناس فلا مرتع ولا مفزع ، ولعبد  
الله بن المبارك

ذهب الرجال المقتدى بفعلهم      والمنكرون لكل أمر منكر  
وبقيت في خلف يزين بعضهم      بعضا ليأخذ معور عن معور

ولعبد الله بن عبد العزيز بن ثعلبة

مضى زمن السماح فلا سماح      ولا يرجى لدى احد فلاح  
وأيت الناس قد مسخوا كلابا      فليس لديهم الا النباح  
وأضحى الظارف عندهم قبيحا      ولا والله إنهم القباح  
نروح ونهريج اليوم منكم      ومن أمثالكم قد يستراح

إذا ما أحرهاني بأرض قوم      فليس عليه في هرب جناح

وقال آخر

ذهب الوفاء ذهاب أمس المذهب      فأناس بين مخاتل وموارب

وقال آخر

ذهب التكرم والوفاء من الوري      وتقرضا الأمن الأشعار

وفشت خيانات الثقات وغيرهم      حتى أتهمنا رؤية الأبصار

كان يذل رضي الله عنه لما قدم المدينة      يشد تشوقا إلى مكة ويرفع عقيرته

الابيت شعري هل أبيت ليلة      بواد وحولي إذ خسر وجليل

وهل أردت يوما مباءة محنة      وهل يدون لي شامة وطفيل

وقال آخر :

مضى الجود والاحسان واجتث أصله      وأخذن نيران الندى والمكارم

وصرت إلى ضرب من الناس آخر      يرون العلا والمجد جمع الدراهم

كانهم كانوا جميعا تماقدوا      على اللوم والامساك في صلب آدم

وعن عمر رضي الله عنه أنه قال لرجل وهو يعظه      لا تكلم فيما

لا ينيلك ، واستزل عدوك ، واحذر صديقك الأمين ، إلا من يخشى الله

ويطهره ، ولا تمش مع الفاجر فيملك من فجوره ، ولا تظلمه على شرك ، ولا

نشاور في أمرك ، إلا الذين يخشون الله

وعن علي رضي الله عنه أنه قال لرجل وكره له صحبة أحق

فلا تصحب أخا الجهل وإياك وإياه



يقاس المرء بالمرء اذا هو ماشاء

قياس النعل بالنعل اذا ما هو حاذاه

ولشئ على الشئ مقاييس وأشياء

ولقلب على القلب دليل حين يلقاه

وعن أبي قلابة عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال من فقه الرجل

مدخله وممشاه والقه . قال أبو قلابة ألا ترى الى قول الشاعر

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدي

وقد قيل :

وما ينفع الجرباء قرب صديقه اليها ولكن الصديقة تجرب

وعن ابن عون قال أقل معرفة أسلم ، وعن يونس بن عبيد قال اذا

وثقنا بعودة أخينا لم يضره أن لا يأتينا ، وعن اسحاق قال كان بين عبد الرحمن

ابن مهدي ويحيى بن سعيد القنصان مودة وإخاء فكانت السنة تمر عليهما

لا يلتقيان فمئل لاحدهما في ذلك فقال اذا تقاربت القلوب لم يضر تباعد

الاجسام أو كلمة نحوها واقد أبلغ القائل في هذا حيث يقول :

رأيت تهاجر الالفين برا اذا اصطلمت على الود القلوب

وليس يواظب الامام الا ظنين في مودته مريب

وعن بشر بن الحارث الخافي قال أحب اخواني إلي من لا يراني ولا

أراه . وعن ابن عباس رضي الله عنهما قل ان الرحم تقطع ، وإن النعم

تكفر . ولم ير مثل تماوت القلوب . روى ذلك الخطابي كله في كتاب العزلة

إلا قوله: وما ينفع الجرباء . وذكر ابن عبد البر قال: علي بن أبي طالب  
لا تؤاخ الأحمق ولا الفاجر، أما الأحمق فمدخله ومخرجه شين عليك،  
وأما الفاجر فزين لك فعله، ويود أنك مثله . وقال علي رضي الله عنه  
لا خير في صحبة من يجتمع فيه هذه الخصال: من إذا حدثك كذبك، وإذا  
اثمنت خائنك، وإذا اثمنتك اتهمك، وإذا أنعمت عليه كفرك، وإذا أنعم  
عليك من عليك . وقال أيضاً: أصعب من ينسى مروه عندك، ويذكرك  
حقوقك عليه . وذكر الرياشي عن الأصمعي قال: ما رأيت شعراً أشبه  
بالسنة من قول عدي بن ثابت

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه      فكل قرين بالمقارن يقتدي  
وصاحب أولي التقوى تنل من تقاهم

ولا نصحب الأردى فتردى مع الردي

قال ابن عبد البر رحمه الله قال الشاعر

فلا تصحب أبا الجهل      وإساك وإساه  
فكم من جاهل أردى      حلما حبين وإخاه  
يقاس المرء بالمرء      إذا ما هو ماشاه

قال عمر رضي الله عنه: الناس بأزمانهم أشبه منهم بأبائهم، وقال علي  
رضي الله عنه: خالط المؤمن قلبك وخالط الفاجر بخنقك . كان يقال: يمنع  
الرجل في ثلاثة أشياء: عند هواه إذا هوى، وعند غضبه إذا غضب،  
وعند طمسه إذا طمع

وقال سفيان الثوري اذا أردت أن تعرف مالك عند صديقك فاغضبه  
فإن أنصفك وإلا فاجتنبه . كان يقال لا تؤاخذن خصيما ولا ذميا ، ولا  
تؤيبا ، فإنه لا ثبات لمودتهم . قال الاخنف بن قيس ما كشفت أحدا قط إلا  
وجدته دون ما كنت أظن . كان سفيان الثوري رحمه الله يشتمل به هذه الايات  
أبل الرجال اذا أردت إحام  
وإذا ظفرت بذى الامانة والتي  
وتوسمن أمورهم وتفقد  
فيه اليدين قرير عين فاشدد  
ودع التذلل والتخشم تبغني  
قرب الذي إن تدن منه يبعد  
وقال آخر :

قد كنت أحمد أمري فيك مبتدئا  
فقد ذممت الذي حمدت في الصدر  
وقال آخر :

ولا تسمح بحظك منه بل كن  
بحظك من مودته ضنينا  
وقال آخر :

لمرك ما نال القتي بذخيرة ولكن اخوان الثقات الذخائر  
قال ابن عبد البر رحمه الله أجمعوا على القول بأن الله تعالى تفرد  
بالكمال ولم يبرأ أحد من النقصان . وسبق في الامر بالمعروف فيمن يجب  
غيره هل يجوز الهجر بخبر واحد ؟ وقول معاذ رضي الله عنه : اذا كان لك  
أخ في الله تعالى فلا تماره ، ولا تسمع فيه من أحد فربما قال لك ما ليس فيه  
فقال يذاك وبينه ، وذكر ابن عبد البر في مكان آخر أنه قال ولا تسأل  
عنه أحدا فلربما أخبرك بما ليس فيه فخال بينك وبينه . قال بعضهم :



أردت لكما أن ترى لي زلة ومن ذا الذي يعطى الكمال في كل  
قال جعفر بن محمد لقد عظمت منزلة الصديق عند أهل النار ألم  
تسمع إلى قوله تعالى حاكيا عنهم (فما لنا من شافعين ولا صديق حميم)  
وقال علي رضي الله عنه لا يكون الصديق صديقا حتى يحفظ الصديق في  
غيته وبعد وفاته . وكان أبو العباس السفاح إذا تعادى اثنان من أهل  
بطانته لا يسمع من أحدهما في صاحبه شيئا وإن كان عدلا ويقول المداواة  
تزيل العدالة . وقال علي رضي الله عنه أبذل لصديقك كل المروءة ولا  
تبذل له كل الظلمة . واعطاه من نفسك كل المراساة ولا تنص اليه بكل  
الأسرار . وقال بعضهم من علامة الصديق أن يكون لصديق صديقه  
صديقا ولمدو صديقه عدوا . أشد بعضهم

عدو صديق داخل في عداوتي      وإني لمن ود الصديق ودود  
فلا تقرب مني وأنت عدو من      أصادقه فخير منك بمسد

وأشد المبرد هذين البيتين على ما رواه بعضهم

صديق عدوي داخل في عداوتي      وإني على ود الصديق صديق  
أعادي الذي نادى وأهوى له الهوى      كأني منه في هواه شقيق  
قال بعض علماء أهل المدينة من ثقل على صديقه خف على عدوه  
ومن أسرع إلى الناس بما يكرهون ، قلوبهم مالا يملكون . جمع كسرى يوما  
مرأسته وعمون أصحابه فقال لهم من أي شيء أنتم أشد حذرا ؟ قالوا من  
المدو الفاجر ، والصديق الغادر

وقال موسى بن جعفر ذائق العدو وكن من الصديق على حذر فان  
القلوب انما سميت قلوبا لتقابلها . قال منصور الفقيه

احذر مودة ماذق      مزج المرارة بالحلاوة  
يحصى الذنوب عليك ايا      امام الصداقة للعداوة

وقال صالح

اذا وترت ابرأ فاحذر عداوته      من يزرع الشوك لا يحصد به عتبا  
ان العدو وان ابدى مسالمة      اذا رأى منك يوما فرصة وثبا  
وقال ابن الرومي

عدوك من صديقك مستفاد      وانما ما استطعت من الصحاب  
فان الداء اكثر ما نراه      يكون من الطعام او الشراب  
وقال آخر

اذا ما المرء كان له صديق      فبر صديقه فرض عليه  
وان عنه لصديق اقام يوما      فوجه البر أن يسمى اليه  
وان كان الصديق قابل مال      يضيق بذرته ما في يديه  
فن أنى فمال المرء ألا      يضن على الصديق بما لديه

وقالت عائشة رضي الله عنها لم اقبل ابوي الا وهما يدينان الدين ولم  
يمر علينا يوم الا يأتينا فيه رسول الله ﷺ حارفي الزرار بكرة وعشيا.  
ترجم عليه البخاري (هل يزور صاحبه كل يوم أو بكرة وعشيا وفي الصحيحين  
قول عائشة لعبيد بن عمير ما يملك من زيارتنا قال ما قال الا اول زرغبنا نردد

حبا. وروي بإسناد ضعيف مرفوعا « زر غبا تزدد حبا » أخذه الشاعر فقال

إذا شئت أن تقلى فزر متواترا      وإن شئت أن تزداد حبا فزر غبا

ولعلي بن أبي طالب الكاتب

إني رأيتك لي محبا      ولي حين انحب صبا

فهجرت لا لملاة      حدثت ولا استحدثت ذنبا

إلا لقول نبينا      زوروا على الأيام غبا

ولقوله من زار غ      بامنكم يزاد حبا

وقال سفيان بن عيينة

فضع الزيارة حيث لا يزري بنا      كرم المرور ولا يهاب الزائر

وقال ابن عبد البر وليعض أهل هذا العصر

أزور خليلي ما بدا لي هسه      وقاباني منه البشاشة والبشر

فإن لم يكن هس وبش تركته      ولو كان في الملقيا الولاية والبشر

وحق الذي ينتاب داري زائرا      طعام وبر قد تقدمه بشر

وقال بعضهم

إذا مرضتم أتيناكم نزوركم      وتذنبون فئاتكم ونستذر

وقال مصعب بن عبد الله الزيري

مالي مرضت فلم يمدني جائد      منكم ويمرض كلكم فأعود



وأنشد المبرد

عليك باقلال الزيادة أنها تكون اذا دامت الى المهجر مسلكا  
فاني رأيت القطر يسأم دائما ويسأل بالأيدي إذا هو أمسكا  
وادعى أبو بشر البيهقي أن البيتين له في شعر طويل

وقال أبو تمام

وطول لقاء المرء في الحي مخلوق لذي حاجته فاعترب تتجدد  
فاني رأيت الشمس زيدت محبة على الناس أن ليست عليهم بسرمد

وقال ابن وكيع

إن كان قد بعد اللقاء فودنا باق ونحن على النوى أحباب  
كم قاطع للوصل يؤمن وده ومواصل بوداده مراتب

وقال الطائي

ولئن جهوتك في العيادة فاني لبقاء جسمك في الدعاء لمجاهد  
ولربما ترك العيادة مشفق وطوى على غل الضمير المائد  
وله أيضا

ذواته فضل لا يسلم من قدح وان غدا أقوم من قدح

وفي نوادر ابن الصيرفي الخنيلي أنشأوا

لا تضجرن غيلا في مساملة ان العيادة يوما بين وبين  
بل سله عن حاله وادع الاله له واجلس بقدر فواق بين حلين

من زار غيباً أخذت موته وكان ذلك صلاحاً للخلائق  
وفيهما أيضاً نقل عن إمامنا رضي الله عنه قال له ولده يا أبت ان جازنا  
فلانا مريض فما نمود ؟ قال يا بني ما عادنا فنموده . وروى الخطابي عن عمرو  
ابن العاص رضي الله عنه قال اذا كثرت الاخلاء كثرت الغرماء . وعن  
سفيان قال كثرة أصدقاء المرء من سخافة دينه . قال الخطابي يريد انه ما لم  
يداهنهم ولم يحايهم لم يكثروا ، لان الكثرة انما هي في الريبة ، اذا كان الرجل  
من أهل الدين لم يصحب الا الابرار والأتقياء وفيهم قلة ، وعن مالك انه  
كان يشهد الجنائز ويمود المرضى ويعطي الاخوان حقوقهم فيترك واحدا  
واحدا واحدا حتى تركها كلها وكان يقول لا يترأى للمرء أن يخبر بكل عذر  
وعن ابن وهب قال لا تمد إلا من يمودك ، ولا تشهد جنازة من لا يشهد  
جنازتك ، ولا تؤد حق من لا يؤدي حقك ، فان عدلت عن ذلك فأبشر  
بالجور . قال الخطابي يراد به التاديب والتقويم دون المكافأة والمجازاة  
وبعض هذا مما يراض به الناس بعض (١) وقد روي فيما يشبه هذا المعنى  
حديث مرفوع . ثم روى بإسناده عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال  
قال رسول الله ﷺ لا خير في صحبة من لا يرى لك مثل الذي ترى له  
روى ذلك كله الخطابي في كتاب العزلة وفيه أيضاً عن الشافعي

(١) لعل أصل هذه الجملة : وبعض هذا مما يراض به بعض الناس . أي ان  
بعض الناس يؤدب بمثل هذه المعاملة فتصده على القيام بحقوق الناس كما يجب ان  
يقوموا بحقوقه . ومنهم من لا يزيد ذلك الا جفوة

قال رضي الناس غاية لا تدرك ليس الى الاسلامه من الناس سبيل فانظر  
ما فيه صلاح نفسك فالزمه ودع الناس وما هم فيه، وعنه أيضا رحمه الله قال  
أصل كل عداوة الصنعة الى الاندال

روى الحاكم في تاريخه قال اذا أخطأت الصنعة الى من يتق الله  
فاصطنعها الى من يتق العار، وعن لقمان عليه السلام انقل لابنه يا بني لا تكن  
حلوا فتبليع، ولا تكن مرافق لفظ، ولا بي المتاهية من يكن للناس حلوا  
يثبت الناس عليه، وذكر ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس عن معاذ  
ابن جبل رضي الله عنه قال اياك وكل مجلس لا يفيدك علما، وقال ابن  
مسعود ثلاث من كن فيه ملاء الله قلبه امانا، وصحبة الفقيه، وتلاوة القرآن،  
والصيام، وتباعدكمب الاحبار يوما في مجلس عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه فانسرك ذلك عليه، فقال يا امير المؤمنين ان في حكمة لقمان ووصيته  
لابنه اذا جاءت الى ذي سلطان فليكن بينك وبينه مقعد رجل فقله  
يا نبي من هو آخر عندك منك فينجيك فيكون نقصا عليك.

وقال بعض الحكماء رجلان ظالمان يأخذان غير حقهما، رجل وسع  
له في مجلس ضيق فقرع وانتفخ، ورجل أهديت له نصيحة فغماها ذنبا.  
وقال زياد يعجني من الرجل من اذا آتى مجلسا يعرف أين يكون مجلسه  
واني لا آتي المجلس فادع مالي بخافة أن أدفع عما ليس لي، وكان الاخنف  
إذا أتاه رجل أوسع له، فإن لم يكن له سعة اراه كأنه يوسع له.  
وقال عبد الرحمن ابن أبي ليلى لا تجالس عدوك فإنه يحفظ عليك



سقطانك ، ويماريك في صوابك ، وقال بعضهم ان الجالس يقول القول  
تحميه خيرا وهيئات فانظر ماله التمس انتهى كلام ابن عبد البر وقال  
الصاحب بن عباد

إذا أدناك سلطان فزده من التعظيم واحذره وراقب

فما السلطان الا البحر عظما وقرب البحر محذور العواقب

وقيل اذا زادك الملك تأنيسا فزده إجلالا ، وقد كان عمر معظم ابن

عباس ويحضره مع المهاجرين الاولين رضي الله عن الجميع وامتنع عن القول

بعدم القول زمن عمر ، وقيل له في ذلك فقال كان رجلا مهيبا فبهته . وقال

بعض الحكماء من زال عن ابصار الملوك زال عن قلوبهم .

وقال الفضل بن الربيع من آداب صحبة الملوك أن لا يسأل الملك

عن حاله ، ولا يشمت ولا يعلم ولا يسلم عليه ، كذا قال والصواب اتباع السنة

وهذا يختلف بحسب الزمان وعادة الملوك ، وقد قال يحيى بن معاذ أخوك

من ذكرك العيوب ، وصديقك من حذرك الذنوب .

وقال الصاحب بن عباد :

لقد صدقوا والرائعات الى منى بأن مودات العدى ليس تنفع

ولو انى داربت دهرى حيلة اذا استمكنك يوما من اللسع تاسع

وقال ابن وكيع :

لا تق بالشر من اتيت من الناس وعائير باحسن الانصاف

لا تخالف وان اتوا بمصلح تستفد ودعم بترك الخلاف

وروى أحمد في الورع عن بونس بن تبيد قال ما أعلم شيئا أقل من  
درهم طيب ينفقه صاحبه في حقه ، أو أخ تسكن إليه في الاسلام ، وما يزدادان  
الاقلة . وقال ابن عبد البر في الخبير المرفوع « شيئا لا يزدادان الاقلة ؛  
درهم حلال ، أو أخ في الله تسكن إليه » وقال ابن عجلان ثلاثة لأقل منهن  
ولا يزددن الاقلة ، درهم حلال تنفقه في حلال ، وأخ في الله تسكن إليه  
وأين تخرج الى الجنة به

وروى النلال في الادب عن علي بن الحسين رحمه الله ورضي عن  
أبيه قال ينبغي للمرء أن لا يصاحب خمسة الماجن ، والكذاب ، والاحق  
والبخيل والجبان . فأما الماجن فمريب إن دخل عليك ، وعيب أن يخرج  
من عندك ، لا دين على معاد وبتعني أنك مثله ، وأما الكذاب فانه ينقل  
حديث هؤلاء الى هؤلاء ، وراقي الشحنة في الصدور ، وأما الاحق فانه  
لا يرشد لسوء يصرفه عنك ، وربما أراد أن ينفعك فيضرك ، فبعده خير  
من قربه ، وموته خير من حياته ، وأما البخيل فأحوج ما تكون اليه ابعد  
ما تكون منه ، ففي أشد حالاتهم يهرب ويدعك ، ورواه القاضي المعافى بن زكريا  
وغيره بنحوه ومعناه ، الا أنهم لم يذكروا الماجن والجبان وذكروا الفاسق  
قال فانه بأشك بأكلة أو أقل منها للطمع فيها ثم لا ينالها ، وقاطع رحمه  
لانه ملعون في كتاب الله في البقرة والرعد ( والذين كفروا ) ( ١ )

( ١ ) كذا في الاصل وأما المراد من سورة البقرة آية « ٢٧ » الذين ينقضون  
عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض أولئك  
هم الخاسرون ومن سورة الرعد آية « ٢٥ » والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه  
الى قوله . أولئك لهم العنة ولهم سوء الدار )

وقال الربيع سمعت الشافعي رحمه الله يقول ثلاثة إن أهنهم أكرموك  
وإن أكرمتهم أهانوك المرأة والمملوك والنبطي . وقال أيضا سمعت الشافعي  
رحمه الله يقول ما رفعت أحدا قط فوق قدره إلا غرض مني يتدبر ما رفعت  
منه . وقال ابن الجوزي في كشف المشكل في الخبر الأول من مسند عمر  
من أفراد البخاري في قول ابن عمر ما سمعت عمر يقول النبي قط أظنه  
كذا إلا كان كما يظن ، وذكر الحديث قال صحة الظن من قوة الدلائل والقطانة  
فإن الظن يرى من الساعات والامارات ما يستدل به على الخفي

وقد قال بعض العلماء ظن المأول كمانه ، وقال آخر إذا رأيت الرجل  
موايا علمت حاله ، قيل فإن رأيت وجهه ؟ قال ذلك حين أقرأ ما في قلبه  
كالخط . قال ابن الجوزي وقد كانوا يستبرون أحوال الرجل بخلفه

قال الشافعي رحمه الله احذر الأعداء والأحول والأعرج والأحباب  
والكوسج وكل من به عاهة في بدنه وكل نافص الخلق فانهم أصحاب  
خبيث ، وقال مررت في طريق بني نضال دار رجل تزوق العين نأى الجبهة  
سبباط (١) فقلت هل من منزل ؟ قال نعم ، قال الشافعي وهذا النعت أخيب  
ما يكون في القراسة فانزاني وأكرم مني فقلت اغسل كتب القراسة إذا رأيت  
هذا فلما أصبحت قلت له إذا قدمت مكة فسل عن الشافعي ، فقال أمولى  
لا يملك كنت ؟ قلت لا ، قال أين ما تكاف لك البارحة ؟ فوزنت له ما تكاف (٢)

(١) سباط بالضم بلد في مصر ولعل الكلمة سباط بغير باء وهو الكوسج  
أو ما يقرب منه في خفة شعر العارضين . ولو أريد به البلد يقال في سباط  
(٢) أي أعطيتك أن ما أكلته عنده



وقلت بقي شيء آخر ؟ قال كراه الدار ضيقت على نفسي ، فوزنت له فقال  
امض أخزأك الله فما رأيت شرآ منك

وروى الحاكم في تاريخه عن المزي أنه قيل له فلان يبتضك فقال ليس  
في قربة أنس ولا في بئمه وحشة . وقال الاصمعي قال لي أبو عمرو بن  
الغلاء يا عبد الملك كن من الكريم على حذر إذا أهنته ، ومن اللئيم إذا  
أكرمته ، ومن العاقل إذا أخرجته ، ومن اللاحق إذا مازحته ، ومن العاقر  
إذا عاشرتة ، وليس من الأدب أن تحيب من لا يسألك ، أو تسأل من لا يجيبك  
أو تحدث من لا ينصت لك ، وقال الاصمعي سمعت اعرابيا يقول حمل  
المن ، أنزل من الصبر على المدم ، وقال ابن نباتة

ما للذل إلا تحمل المن فكأن عزيزاً إن شئت أو فتن  
وأشد غلام هاشمي لفظويه

كم صديق منحه صفو ودي جفائي وماني وقلاني  
مل مامل ثم عاود وصلي بمد ماذم صحبة الإخوان  
وفي هذا المعنى أشعار كثيرة والبيت السائر في هذا المعنى

وقال آخر (١)

عتبت على بشر فلما جفوته وصاحبت أقواما بكيت على بشر  
وقال آخر

عتبت على سعد فلما فقدته وجربت أقواما بكيت على سعد

(١) هذا زائد لا حاجة إليه

## وقال آخر

ونتب أحيانا عليه ولو مضى لكنا على الباقي من الناس أعتبا  
وروى القاضي المعافى بن زكريا بإسناده ورواه أيضا غيره والاسناد  
ضعيف من عبد الله قال صاحب رسول الله ﷺ صاحباً فدخل رسول الله  
ﷺ فيضته فقطع فصين أحدهما أعوج والآخر مستقيم فدفع إلى  
صاحبه المستقيم وأمسك الأعوج فقال الرجل يا رسول الله انت أحق  
بهذا فقال « كلا ، ما من صاحب يصحب صاحباً الا وهو مشلول عنه يوم  
القيامة ولو سائة من نهار » ورووا أيضا عن سهل بن سعد مرثية « المرء  
كبير بأخيه ولا خير في صحبة من لا يرى لك مثل ما ترى له » وقال الشاعر  
واني لا استعي أخى ان ارى له علي من الحق الذي لا يرى ليا  
قل معناه أنه لا يرى أن لي عليه حقاً حسب ما أرى له من وجوب  
حقه علي ، فعلى هذا يوافق معنى خبر سهل المذكور (١) وقبل المعنى اني أستعي  
أخي ان ارى له عندي من فضل سابق منه ما لا يرى لي عنده من فضل  
فيكون قد أثبت عندي حقاً لم أثبت لنفسى عنده من الحق مثله . قال  
القاضي المعافى وهذا أصح ، وخبر سهل جار على عكس هذا الطريق ، وانما  
يصح حمله على هذا النحو لو كان قيل فيه ولا خير لمن صحبته في  
صحبتك اذا لم تر له من الحق مثل الذي يرى لك ، وذكر ابن عبد البر  
أذ رسول الله ﷺ قال « لا خير في صحبة من لا يرى لك كالذي يرى  
لنفسه » قال الشاعر

واني لا استحي أخى أن أبره قريبا وأن أجفوه وهو بعيد  
وقل أبو عبد الله الخراساني من استخف بالعلماء ذهب آخرته ،  
ومن استخف بأخوانه قلت معونته ، ومن استخف بالسلطان ذهب دنياه .  
ونظيره قول معاوية رضي الله عنه : نحن الزمان من رفناه ارتفع ، ومن  
وضعناه اتضع . وقال الأصمعي لم يقل أحد في التفرح بالمقارضة إلى  
الأخوان ، والتشكي إلى أهل الحفظ والأقدار ، وذوي الرعاية والأختار ،  
مثل قول بشار :

وأثبتت عمر بعض ما في جوانحي وجرحته من مر ما أخرج  
ولا بد من تكوى إلى ذي حفيظة إذا جعلت أسرار نفس أطلع  
وقال الحسن بن علي أبو محمد البربري من أصحابنا المتقدمين رحمه  
الله تعالى في كتابه شرح السنة : وإذا رأيت الرجل ردى الطريق والمذهب  
فاسأ فاجر صاحب معاصي ظالما وهو من أهل السنة فأصعبه واجلس  
معه فانك لن تضرك منصيته ، وإذا رأيت عبدا مجتهدا متشكفا متحرفا  
بالعبادة صاحب هوى فلا تجلس معه ولا تسمع كلامه ولا تمش معه في  
طريق ، فاني لا آمن أن تستعلي طريقته فتهلك معه

وقال أبو النرج الشيرازي من أصحابنا رحمه الله في كتاب التبصرة  
له : قال أحمد بن حنبل رضي الله عنه : وإذا رأيت الشاب أول ما ينشأ  
مع أهل السنة والجماعة فارجه ، وإذا رأيت مع أصحاب البدع فأيس منه  
فإن الشاب على أول نشوئه انتهى كلامه



وقال ابن الجوزي في كتابه السر المكتوم لما ذكر المعتزلة وغيرهم  
والفلاسفة : قال الله الله من مصاحبة هؤلاء ، ويجب منع الصبيان من مخالطتهم  
لئلا يثبت في قلوبهم من ذلك شيء ، واشتغلوا بأحاديث رسول الله ﷺ  
لتعجن بها طبائهم انتهى كلامه

وقال الامام أحمد في رسالته الى مسدد ولا تشاور صاحب بدعة في  
دينك ، ولا تراقبه في سفرك ، وكان القاضي أبو يعلى رحمه الله ينهى عن  
مخالطة أبناء الدنيا وعن النظر اليهم والاجتماع بهم ويأمر بالاشتغال بالعلم  
ومخالطة الصالحين ، قال ابن عبد البر في بهجة المجالس أنشد أبو العباس  
أحمد بن يحيى ثعالب ويقال أنه له

إن صحبنا الملوك قاهوا وعنتوا      واستغفروا كبرا بحق الجنيس  
أو صحبنا التجار صرنا الى البؤس      وس وعدنا الى عداد الفلوس  
فلزمنا البيوت فاستخرج الملوك      سم ونملا به بطون الطروس

وقال القاضي يروى عن شيخنا إبراهيم الحربي رحمه الله أنه استزاره  
المتنصد وقربه وأجازه فرد جائزته فقال له اكنتم مجامعنا ولا تخبر بما فعلنا  
وبما قابلتنا به ، فقال له الحربي لي اخوان لو علموا باجتماعي لمجروني وفي  
هذا المني وما يتعلق بهذا الفصل أشياء كثيرة وتقدم ما يتعلق به في غير  
موضع وهذه اشارة فيها كفاية ان شاء الله تعالى

وقد قال ابن عقيل في القنوز في أثناء كلام له : أنا أقول الذي ينبغي  
أن يكون ، حد الصداقة اكتساب نفس الى نفسك ، وروح الى روحك ،

وهذا الحد يربطك عن طلب ما ليس في الوجود حصوله ، لأن نفسك الأصلية لا تعطيك محض النفع الذي لا يشوبه اضرار فالنفس ، المكتسبة لا تطلب منها هذا المعيار ، وقد بينت العلة في تمذر الصفو الخالص وهي تقارير الامزجة ، وتغالب الاغلاط واختلاف الازمنة والاعذية ، فان رطب ورق بالماء ورق بالهواء ثقيل ورسب بالتراب ، وإن شف وعصف بالروح كثف وكدر بالجسد ، وإن استقام بالعقل ترشح بالهوى ، وإن خضع بالموعظة قسا بالغرور ، وإن لطف بالسكر غلظ بالسفلة ، وإن سخا بالرجاء بخل بالقنوط . فإذا كانت الخلل في الشخص الواحد بهذه المشاكلة من التنافر ، كيف يطلب من اشخصين المتبايرين بالخلق والاخلاق الاتفاق والائتلاف ؟ فإذا ثبتت هذه القاعدة أفادت شيئين : إقامة الاعذار ، وحسن التأويل الحافظ للمودات والدخول على بصيرة بأن ما ندر من الاخلاق المحمودة اذا غاب على اخلاق اشخص مع الشخص فهما الصديقان ، فأما طلب الدوام والسلامة من الاخلال في ذلك والانحرام فهو الذي أوجب القول لمن قال ان الصديق اسم لمن لم يخرج الى الوجود ، وإن تبع ذلك في الاسماء كلها وجب افلاس التسميات

فأما تسمية الانسان نفسه عبداً مع ارتكاب المخالفة فهي (١) بعيدة عن الحقيقة ، إنما أنت عبد من طريق شواهد الصنعة التي تنطق بوحدته فيها بغير شريك له في اخراجه الى الوجود ، فأما من طريق اجابة عادة (٢)

(١) كذا فهي سقطت من الاصل ولا بد منها والضمير للتسمية (٢) كذا

العبد للمعبود فلا ، فمن لا يصفو له اسم عبد لرب أبداه وأنشأه ولا يصفو  
لنفسه في اسم ناصح لها بطاعة عقله وعصيان هواه يراد منه أن يصفو فيه  
اسم صديق ، فاقنع من الصداقة بما قنع الله سبحانه منك في العبودية ، مع  
انك ماضفوت في الاسم فانت الى أن تكون عبده والكو شيطانك أقرب ،  
لان ما وافقهما فيه أكثر الى أن قل - ولا أقصر في ذلك على الآدمي بل  
كل موجود صدر من القاعل جلت نظامته لم يصف من شوب حتى  
الاغذية والادوية ذات المضار والمنافع - الى أن قل : واذا كان الامر كله  
كذا فطلب ما وراء الطباع ، طلب ما لا يستطيع ، وذلك نوع من العنت والتقطع ،  
ومن طلب العزيز الممتع تذب نفسه ، وجعل عقله ، وضال رأيه ، وتبيح  
بالمقابل أن يعتمد اضرار نفسه واتمائها فيما لا يجدي نفعا ، وكفاه بهجبل  
التعب ضرراً ، ومع كون النفس تطلب الكمال في الصداقة وفي العيش وغير  
ذلك مما قد ظهر الى الوجود ناقصا فلا بد أن يكون في طي القدرة والعلم  
الالهي ذلك ويستخرجه الى الوجود وقت الاعادة و ارادة الحياة الدائمة  
ومنحة النعم الباقي . ثم ذكر صفة الجنة والنار الى أن قال : يقطع الكلام في  
هذا المقام أن يقال ان وجدت من نفسك خلال الصداقة وشروطها مع  
النقد والاختبار من الهوى لم تجد لنفسك ثانيا ، فقل ماشئت من اللوم  
والعذل والتوبيخ ، ونح على أبناء الزمان بالوحدة في هذا المقام ، فأما اذا لم  
تجد ذلك في نفسك لم تجز البنية عنه فاقطع القول في ذلك فلا مؤاخذه  
على ما لا يدخل تحت القدرة ، وقال أيضا صداقة العقلاء قرابة الابد ،  
ومحبة الدخلاء فرح ساعة .



وقال ابن الجوزي في أثناء كلامه: الماقل من لم يثق بأحد، ولم يسكن  
إلى مخلوق، ومع هذا فلم يأت له السكك لأن الصلح إذا لا بد منهم، وإنما ينبغي  
المدارة لا المودة، والمسيرة بالأحوال لا المجاهرة، وكتان الأمور من الخلق  
كلهم مهما أمكن الأقارب والأباعد، والنظر للنفس في مصالحها إلى أن قال  
عن الفقير - لا ينفق إلا على الصالحين سبعا، فاقبل عليه ترى أعجب العجب،  
وأياك أن تثق بغيره أو تيسل إلى سواء فتلقى العطب وهو وعزته الذي  
يجده المضطر في الشدائد والحزون عند المصوم، والمكروب عند الغنوم  
أحذر من مخالفته فإن عقوبتها داء دفين لا يؤمن تحركه، وقال أيضا متى  
رأيت الشخص معتدل الخيانة حسن الصورة فهو إلى الصلاح أقرب،  
ومتى رأيت ذاعيب فاحذره مثل الكوسج والاعور والاعمى فقل أن  
ترى بأحد آفة في بدنه إلا وفي باطنه مثلها، وإذا رأيت عيبا في شخص  
فلا تلحن عليه بالتأديب فالطبع عليه أغلب وداره خصب

واعلم أن التأديب مثله كمثل البذر والمؤدب كالارض ومتى كانت  
الارض رديئة ضاع البذر فيها، ومتى كانت صالحة نشأ ونما، فتأمل بفراسدك  
من مخاطبه وتؤديه وتعاشره، ومل إليه بقدر صلاح ما ترى من بدنه وآدابه  
فانظر إلى الصانع ولا تنظر إلى حاله أو معلم أو صاحب صناعة خبيثة  
فإنك وإن رأيت منه خلة جميلة فالكدر أثبت. والتجربة قبل الثقة والحذر  
بعد المداواة. وقل من يصفو فن صفا فقل أن يثبت خذ من الناس جانبا  
وقال أيضا ينبغي لمن صحب سلطانا أو محشما أن يكون ظاهره منه

وباطنه سواء، فانه قد يدس اليه من يختبره فربما اقتضى في الابتلاء  
وأكثر الكلام في هذا المعنى . وقل أيضا كان لي أصدقاء وأخوان فرأيت  
منهم الجفاء فأخذت أعجب ، فقلت وما يقع العتاب ؟ ففهم ان صاحبا  
فلمتاب لا لأصدقاء فهممت بمقاطعتهم فقلت لا تصنع مقاطعتهم ينبغي أن  
تنفاهم الى ديوان الصداقة الظاهرة ، فإن لم يصاحبوا لها فالى جملة المعارف  
ومن الغلط أن تمنعهم

قال يحيى بن معاذ بنس الاخ أخ تحتاج أن تقول له اذكر في دعائك  
وجهور الناس اليوم معارف ويتدر منهم صديق في الظاهر ، وأما الاخوة  
والمصافة فذلك شيء نسيح فلا تطمع فيه وما أرى الانسان يصفو له  
أخوه من النسب ولا ولده ولا زوجته فدع الطمع في الصفاء ، وخذ عن  
الكل حافيا ، وعاملهم معاملة الغرباء ، وإياك أن تصدع بمن رخص لك الود ،  
فانه مع الزمان يبين لك الخلل فما أظهره وقد قل التفضل إذا أردت أن  
تصادق صديقا فاقضيه فإن رأيت كما ينبغي فصادقه وهذا اليوم مخاطرة  
لأنك إذا أغضبت أحدا صار عدوا في الحال . والسبب في نسيح حكم الصفاء  
ان الساف كانت همهم الآخرة وحدها فصفت نياتهم في الاخوة والمخالطة  
فكانت دينا لادنيا ، والآن فقد امتولى حب الدنيا على القلوب فإن رأيت  
متعلقا في باب الدين فاخبر تعلقه (١)

(١) أي اختبره هو يضم الياء بمعنى اختبره وامتنعته . وتلقه أصلها تقولون أي  
تنبهه . وهذه الجملة صارت مثلا . وأما ما يقع هؤلاء العلماء والحكام في الحكم  
بخلق الناس من الأصدقاء الجفاء لما اختبروه بطول المشقة وقد اختبرنا مثلهم  
ونحمد الله ان من علينا بأخوان يخلصون لنا ويخلص لهم

وقال أيضا رأيت نفسي تانس بخلفاء نعيمهم أصدقه فبعثت التجارب فإذا  
أكثرهم حساد على النعم وأعداء لا يسترون زلة ، ولا يعرفون جليل حقا ، ولا  
يواسون من ، اللهم صدقنا أمات الأمر فإذا أكثرهم حساد على النعم ، فإذا الحق  
سبحانه ينار على قلب المؤمن أن يحمل له شيئا بالنس به فهو يكدر الدنيا وأهلها  
ليكون أنسه به ، فيدعي أن تمد الخافي كلمهم معارف ، ولا تظهر سر لك لخلق منهم ،  
ولا تمدن فيهم من لا يصلح لشدة بل عاملهم بالظاهر ولا تخافهم إلا حالة  
الضرورة وبالتوقي لحظة ثم أقر عنهم واقين على شأنك ، توكل على خالقك ،  
فانه لا يجلب الخير سواه ولا يصرف السوء إلا إياه . - في كلام كثير  
وقل من الغلط العظيم أن ينكم في حاكم موزول بما لا يصلح فانه  
لا يؤمن أن يلي فيدقم وفي الجملة لا ينبغي أن يظهر المدارة لاحد أصلا ،  
وينبغي أن يحسن الى كل أحد خصوصا من يجوز أن تكون له ولاية وأن  
يخدم الموزول فرما نفع في ولايته . - الى أن قال - فالعاقل من تأمل المواقف  
وراعاها وصور كل ما لا يجوز أن يقع فعل ينتضي الحزم ، وأبلغ هذا  
تصور وجود الموت عاجلا لانه يجوز أن يأتي بنتة من غير مرض فالخازم  
من استمد له وعمد عملا لا يقدم إذا جاء ، انتهى كلامه

وقال أيضا من جرت يمشك وبينه مخاشنة عليك أن تطمع في مصافاته  
وان تأمده فانه لا يزال يرى ما فعلت والتفتد كان (١) وقال اما (٢) العوام  
قال بعد عنهم متعين لانهم ليسوا من اجنس فاذا اضطرت الى شيالستهم

(١) في الاصل كامل (٢) في الاصل من العوام



فلحظة يسيرة بالهبة والحذر، فربما قلت كلمة فتشتموها، ولا تلق الجاهل بالعلم  
ولا اللاهي بالثقة، ولا النبي بالبيان، بل مل إلى مسلمتهم بلطف مع هيبة  
وأما الأعداء فلا ينبغي أن تحتقرهم فإن لهم حيلة باطنة والواجب مداراتهم  
ومصالحتهم في الظاهر، ومن جنسهم الحساد فلا ينبغي أن يظلموا على النعم  
فإن الدين حق، ومداراتهم لازمة، وقال أبو بكر الأرجاني

ولما بلوت الناس أطلب منهم أخا ثقة عند اعتراض الشدائد  
نطمعت في حالي رخاء وشدة وناديت في الأحياء هل من مساعد  
فلم أر فيما ساءني غير شامت ولم أر فيما سرفني غير حاسد  
وقل آخر

من كان يأمل أن يسود عشيرة فليبه بالتقوى ولين الجانب  
ويغض طرفاً عن مساوي من أسي منهم وبحلم عند جهل الصاحب  
وقال ابن عتيل في القنون إن حدثتك نفسك بوفاء أصحاب الزمان  
فقد كذبتك الحديث ما صدقتك الخبر، هذا سيد البشر مات وحقوقه على  
الخلق أجمعين لحكم البلاغ والشفاعة في الآخرة، وقد قال تعالى ( قل  
لا أسألكم عليه أجراً ( إلا المودة في القربى ) وقد شبع به الجائع وعز به الذليل  
فقطعوا رحمه، وضل أولاده ابن أسير وقبلى، وأصحابه قتلى، عمر في المسجد  
وعثمان في داره، وهذا مع أسداء الفضائل وإقامة العدل والزهد اطلب الخلفاء  
ما كان لسندك، وقال لا ينبغي لما قل أن يعرف بمادة فيدهى منها مثل أن  
يصعب عليه أمر فيقصد به ويؤذي، أو يعرف أنه يجب أمر فيؤخذ به، حكى

أن رجلا كان معروفًا بأخذ المال فاشترك جماعة على حيلة يأخذون بها مالا فتصدده واحد منهم على دفعه بضاعة أو قرصا وجاس الشركاء في الحيلة على بعد فتادى أحدهم صاحبه استغفر الله (١) فمذه جهة مباركة. وقال الآخر ندم ما هو إلا صواب، فلما سمع ذلك قويت عزيمته على دفعه. وكان آخر يأكل ما يجده من الثنات، فجعل له في فتله سم فأكله فمات، فاحذر من اغتفال الأعداء. وقال أيضا إن أبناء الزمان لا يبقوا لهم على حال بينما ترى أحدهم على المحبة والشفقة حتى ترى أحدهم (٢) على ضد ذلك من المال والضعف، فالماتب لهم ظالم، كما أن الواثق بهم حائب لأنهم إذا حقق النظر في أحوالهم يراهم في أسر المقلد مسلمات (٣) الا قضية والتعصيف، ثم الدهر موصوف بالاستحالة فكيف أبنائه (٤) فنادا أوقع الله سبحانه الوحشة بينك وبين الخلق فانما يصرفك اليه وبنديك إلى التعلق به، فاحذر اساعفهم اليك فانهم لو أحسنوا معك الصنيع لقطعوا لك عنه، لأنك ابن لقمة وابن كلمة طيبة أدنى شيء يقتطعك اليهم

وقال أيضا: لا تطلب من متجدد الرياسة اخلاقه معك حال العطفة

(١) كذا ولعله سقط منه قال

(٢) الذي يصح به المعنى أن يقال: حتى تراه - أي الذي كان على المحبة والشفقة، وأما كون بعض الناس شفوفا وبعضهم ملولا فهو دأبهم في كل زمان (٣) لعله وسلطات (٤) الحق أن الدهر أو الزمان والمصر يجري على نظام واحد، وإنما الإنسان هو المتقلب، (والمصر أن الإنسان لن يخر) الخ

فغير فضلك ويؤذيك فتسكون كالمعلم يتخلق مع من كان يعلمه بعد كبره  
كتخلقه معه حال كونه في المكتب، وذاك بمثابة من يطالب من السكران  
أخلاق الصاحي فان الرياسة سكرًا ولولا ذلك ما قال الله عز وجل (فقلوا  
له قولا لينا) وبينه في قوله تعالى (هل لك إلى أن تزكى؟) فأخرجه مخرج  
السؤال لا الأمر لموضع تجبره، وكذلك من كان له أو لسلطه ولاية ومنصب  
ودولة وقد أفضى به الدهر إلى العتلة لا يقتضي أو لا ينبغي معاملته بماضي  
الرياسة . وقال في قصيدة كبيرة

أخوك الذي إن تدعه لمظيمة      يجربك وإن تعضب إلى السبق يفضب  
وقال في الفنون أيضا من كمال الآداب تلح النفس وإزالة كل ما يكره  
منها ويؤذي عند المخالطة ، وإن أمكن ذلك وإلا فأراحة الناس بالانفراد  
والاعتزال ، فالتقليل المخالط سقم في الابدان ، ومؤنة على القلوب ، وتضييق  
للانفاس ، وحصر للحواس ، والآن لم يرى الأرواح ، فضلا عن الأشباح ،  
والقدر نقضة (١) المجالس ، والمستعمل مما يستره الناس مكشف لا ستار النجمل ،  
والأرعن صر تعد الطباع المغلوقة بالحكمة ، واللاحق متفسد لا تموانين ، ومخرج  
إلى سوء أخلاق المعلمين ، ومزور على أهل الدنيا والدين ، والمهازل مسقط  
لوقار المجالس ، مذهب لحشمة المنازل ، وما حط شرفا مثل هزل . وقطع  
الروائح الكريهة (٢) والبعد عن مجالس الانس ، فكلم من أناس بين جلساء أوحشه

(١) كذا (٢) هذا معطوف على قوله تلح النفس - وإن طال الفصل يعني أنه  
من كمال الادب ، ومثله قوله والبعد الخ وقوله وتقليل الكلام الخ



مداخلة ثقيل يجهل ثقل نفسه على الناس ، وتقليل الكلام مع حسن الاصغاء  
والانصات ، والبعد عن الغامضين ذوي النشاط إذا اعتراك الشاؤب  
والنماس فذلك يكسل العمل ، ويفتر الصانع ، وانتقاد الالفاظ قبل إخراجها  
الى الاسماع فكم من ثم (١) اراق دماؤكم من حرف جر حنقا. وإياك والكلام  
فيما ليس من مجارك (٢) فذلك يحط قدرك ، ويكشف عن محلك ، وأنت مع  
سكوتك مخبوء تحت لسانك ترى ضنون الناس فيك بين من يعتقدك  
بذلك عالما فإذا ظهر مقدارك من لغظك تهجل سقوط قدرك

لا تؤاكلن جائعا إلا بالايثار ، ولا تواكلن غنيا إلا بالادب ، ولا  
تواكلن ضيفا إلا بالهمة والانبساط ، ولا تلتقن أحدا بما يكره وإن كنت ناصحا ،  
فإن ذلك يشغره عن القبول لصحتك ، ولا تدعه من الامناء إلا بأحبها اليه ،  
وتنافل عن حقوات الناس فذلك داعية لدوام العشرة وسلامة الود. وخفف  
مؤنتك بترك الشكوى ، وإذا كرهت من غيرك خلقا فلا تأنه ، وإذا حمدته  
فتخاف به ، ولا تستصغر كبير الذنوب فتعري ، ولا تستكبر صغيرها فتبأس ،  
واعط كل ذنب حقه من عقوبته إن قدرت ، ومن اللائمة والمجران إن عن  
العقوبة صجرت ، ولا تقتض الناس بجزاء احسانك اقتضاء البائع بشمن  
سلته ، ولا تمن عليهم فالمن استيفاء لمروفتك أو تكدير لبرك . فإن قدرت

(١) قوله ثم وصف من الهيمة ولله أصله كلم فإن الموضوع وزن الكلام

قبل التطق به (٢) كذا

على هذه الخلائق في معاشرتك، والا فالعزلة خير لك وخير للناس، فإني  
بستر نفسك تستريح من احتقار الآفام، باسقاط جرم الآفام، والسلام

وروى ابن عتيل في الفنون بإسناده عن هشام بن سلمان الخزومي  
عن أبيه قال أذن معاوية الناس إذا عاما فلما احتفل المجلس قال انشدوني  
ثلاثة أبيات لرجل من العرب كل بيت منها مستقل بمعناه فسكتوا فلما  
سكتوا علم أنهم قد أعموا، اذ طلع عبد الله بن الزبير فقيل هذا مقول  
العرب وعلامتها، فقال أخيب؛ فقال مريم، قال انشدني ثلاثة أبيات لرجل  
من العرب كل بيت قائم بمعناه قال بستانه الف، قال وتساوي؟ قال فأت  
بالخيار وأنت واف كاف، فأنشده للافوه الاودي

هلوت الناس قرنا بمد قرن

فلم أر غير خصال وقال

قال صدقت فيه قل البيت الثاني فقال

وذقت مرارة الاشياء طرا

فما طعم أمر من السؤال

قال صدق قل البيت الثالث فقال

ولم أر في الخطوب أشد وقعا

وأصعب من معاداة الرجال

## فصل

(في وصايا نافعة ، وحكم رائعة ، من الاخبار والآثار والاشعار )

عن أبي هريرة مرفوعا : « لا تكثروا الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب » وعن سعد بن ابكوا فان لم تبكوا فنيا كواها رواها ابن ماجه ، وروى الترمذي خبر أبي هريرة . وقالت عائشة ما رأيت رسول الله ﷺ مستجما ضاحكا حتى أرى منه لهواته انما كان يتبسم . ومنها أيضا مرفوعا : « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا » متفق عليهما . نظم الشيخ شمس الدين بن عبد القوي من أصحابنا المتأخرين رحمه الله بعض ما تقدم ذكره نقرا ، وذكر أيضا أشياء حسنة ينبغي الاضناء بها فقال

فكابد الى أن تبلغ النفس عذرها      وكن في اقتباس العلم طلاع أنجد  
ولا يذهب العمر منك سهلا      ولا تغبن في التعمين بل اجهد

قال عمر رضي الله عنه اني أكره الرجل أن أراه يمشي سهلا أي لافي أمر دنيا ولا في أمر آخرة . وصح عن النبي ﷺ أنه قال « نعمتان منبرون فيهما كثير من الناس ، الصعبة والفراغ » ورأيت أنا الامام احمد رحمه الله روى في الزهد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال اني لأبغض الرجل فارغا لافي عمل دنيا ولا في عمل آخرة . قال ابن عبد القوي رحمه الله :



فمن هجر اللذات نال المني  
 ومن أكب على اللذات عض على اليد (١)  
 وفي قمع أهواء النفوس اعتزازها  
 وفي نيلها ما تشتهي ذل سرمد  
 ولا تشتغل إلا بما يكسب الملا  
 ولا ترض للنفس النفيسة بالردى  
 وفي خلوة الانسان بالعلم انه  
 ويسلم دين المرء عند التوحد  
 ويسلم من قيل وقال ومن أذى  
 جليس ومن واش بغيض وحسد  
 فكأن حاس بيت فهو ستر لمورة  
 وحرز الفتى عن كل غاو ومفسد  
 وخير جليس المرء كتب تفيده  
 حلوما وآدابا وعقلا مؤيد (٢)  
 وخالط اذا خالطت كل موفق  
 من العلماء أهل التقى والتسدد

(١) البيت مخجل الوزن كما ترى (٢) كذا وفيه الخروج عن مقتضى الاعراب  
 ولوقال بسؤدد ليصح معنى واعرابا

يفيدك من علم وينهاك عن هوى  
 فصاحبه تهدي من هداه وترشد  
 واياك والهماز ان قت عنه والبذي  
 فان المرء بالمرء يقتدي (٣)  
 ولا تصحب الخمي فذو الجهل ان يرم  
 صلاحا ( لشيء ) يا أبا الحزم يفسد  
 وخير مقام قت فيه وخصلة  
 تحليتها ذكر الاله بمسجد  
 وكف عن العودا لسانك وليكن  
 دواما بذكر الله يا صاحبي ندي  
 وحصن من الفحشاء الجوارح كلها  
 تكن لك في يوم الجزا خير شهد  
 وواظب على درس القرآن فانه  
 يابن قلبا قاسيا مثل جلد  
 وحافظ على فعل الفروض لوقتها  
 وخذ بنصيب في السجى من تهجد

(٣) كلمة عنه في الشطر الاول زائدة في الوزن . والشطر الثاني ينقصه كلمة تقيم

وزنه . ويستقيم المعنى والوزن بان يقال مثلا :

واياك والهماز ان قت والبذي فدعه فان المرء بالمرء يقتدي

وناد اذا ماقت في الليل - امما

قريبا مجيبا بالفواضل يتدي

ومد اليه كف فترك ضارعا

بقلب منيب وادع تمط وتعد

ولا تسأمن العلم واسهر ليله

بلاضجر محمد سري السير في غد

وكن صابراً للفقر وادرع الرضى

بما قدر الرحمن واشكره واحمد

فما العز الا في القناعة والرضى

بأدنى كفاف حاصل والتزهد

فمن لم يقنع الكفاف فما الى

رضاء سبيل فافتنم وتقصد

روي هذا من كلام ادريس النبي عليه السلام

فمن يتنى بغير الله والغنى

غنى النفس لا عن كثرة المتعدد

ولا تطلب العلم للمال والرياء

فان ملاك الامر في حسن مقصد



ولكن عاملاً بالعلم فيما استطاعته  
 ليهدى بك الأمر (١) الذي كان يقدي  
 حرصاً على نفع النوري وهدام  
 تل كل خير في نعيم مؤبد  
 وإياك والاعتجاب والكبر تحفظ بالـ  
 مادة في الدارين فارشد وأرشد  
 وما قد بذلت النصيح جهدي وإني  
 مقر بتقصيري وبالله أهتدي  
 انتهى كلامه . وقد نظم قبله الشيخ جمال الدين يحيى بن يوسف  
 الصرصري الحنبلي رحمه الله كثيراً في معنى ما تقدم وغيره فن ذلك  
 نوح وإليك فالمرورف أفقر رسمه  
 والمنكر استغلى وأثر رسمه  
 لم يبق إلا بدعة فتانة  
 بهوى مضل مستطير سمه  
 وطعام سوء من مكاسب مرة  
 يمي الفؤاد بدائه ويصمه  
 قفشا الزياء وغيبة ونجاسة  
 وقساوة منه وأثر إثمه

لم يبق زرع أو مبيع أو شري  
 إلا أزيل عن الشريعة حكمه  
 فكيف يفلح عابد وعظامه  
 نشأت على السحت الحرام ولحمه  
 هذا الذي وعد النبي المصطفى  
 بظهوره وعدا توثق حتمه  
 هذا لعمر الهلك الزمن الذي  
 تبدو جهالة ويرفع علمه  
 هذا الزمان (١) الآخر الكدر الذي  
 نزداد شره وينقص حلمه  
 وهت الامانة فيه وانقصت عرى النـ  
 ـ تقوى به والبر أدبر نجمه  
 كثر الريا وفشا الزنا ونما الخنا  
 ورمى الهوى فيه فأقصده سهمه  
 ذهب النصيح لربه ونبيه  
 وامانه نصحا تتحقق عزمه  
 لم يبق الا عالم هو مرثى  
 أو حاكم تخشى الرعية ظلمه  
 (١) في الاصل الزمن وهو تحريف للزمان أنوم في الوزن

والصالحون على الذهاب تائبوا  
 فكانهم عقد تناثر نظمته  
 لم يبق الا رغب هو مظهر  
 للزهد والدنيا الدنية همه  
 لولا بقايا سنة ورجالها  
 لم يبق نهج واضح نأتمه  
 يامقبلا في جمع دنيا أدبرت  
 كبناء استولى عليه هدمه  
 هذي أمارات القيامة قد بدت  
 لمبصر سير العواقب فيه  
 ظهرت طغاة الترك واجتاحوا الورى  
 وأبادهم هرج شديد حطمه  
 والشمس آن طلوعها من غربها  
 وخروج دجل فظيع غشمه  
 وآت ليأجوج الخروج عقيقه  
 من خلف سد سوف يفتح ردمه  
 فاعمل ليوم لامرد لوقمه  
 يقضي الوليد به أبوه وأمه



وله أيضا رحمه الله تعالى

أنا العبد الذي كسب الذنوبا	وصدته الاماني أن يتوبا
أنا العبد الذي أضحي حزينا	على زلاته قلنا كئيبا
أنا العبد الذي سطرت عليه	صحائف لم يخف فيها الرقبا
أنا العبد المسيء عصيت سرا	فإني الآن لأبدي النجيبا
أنا العبد المفرط ضاع عمري	فلم أرح الشيبة والمشيبا
أنا العبد الغريق يلج بحر	أصبح لربما ألقى محيبا
أنا العبد السقيم من الخطايا	وقد أقيت أتمس الطيبا
أنا العبد الخلف عن أناس	حووا من كل معروف نصيبا
أنا العبد الشرير ظلمت نفسي	وقد وافيت بابكم منيبا
أنا العبد الفقير مددت كفي	اليكم فادفعوا عني المخطوبا
أنا الغدار كم عاهدت عهدا	وكنت على الوفاء به كذوبا
أنا الممجور هل لي من شفيع	يكلم في الوصال لي الحبيبا
أنا المقطوع فارحنى وصلني	ويسر منك لي فرجا قريبا
أنا المضطر أرجو منك عفوا	ومن يرجو رضاك فلن يخيبا
فيا أسفي على عمر تقضى	ولم أكسب به إلا الذنوبا
وأحذر أن يعاجلني ممات	يحير هول مصرعه الليببا
ويا حزنا من شرى وحشري	يوم يجعل الولدان شيبا
تفطرت السماء به ومارت	وأصبحت الجبال به كئيبا

إذا ما أتت حيرانا ظمينا	حسير الطرف عريانا سليبا
ويا خجلنا من قبح اكتسابي	إذا ما أبدت الصحف العيوب
وذلة موقف وحساب عدل	أكون به على نفسي حسيبا
ويا حذرا من نار تظلي	إذا زفرت وأقلقت القلوب
تكاد إذا بدت تشق غيضا	على من كان ظالما مربيا
فيامن مد في كسب الخطايا	خطاه أيا ما أتى لك أن تتوبا (١)
ألا فاقلم وتب واجهد فانا	رأينا كل مجتهد مصدبا
وأقبل صاغا في العزم واقصد	جنابا ناضرا عطرا وحيبا
وكن للصالحين أخا وخلا	وكن في هذه الدنيا غريبا
وكن عن كل فاحشة جبانا	وكن في الخير مقداما نجيبا
ولا حظ زينة الدنيا يبعض	تكن عبدا إلى المولى حبيبا
فمن يخبر زخارفها بمجدها	مخالفة لطالبها خلوبا
وغض عن المحارم منك طرفا	طموحا يفتن الرجل الأربيا
تخالفة العيون كأسد غاب	إذا ما أهملت وثبت وثوبا
ومن يفضض فضول الطرف عنها	يمجد في قلبه رَوْحا وطيبا
ولا تطلق لسانك في كلام	يجر عليك أحقادا وحبوبا
ولا يبرح لسانك كل وقت	بذكر الله ريانا رطيبا
وصل إذا الدجى أرخى سدولا	ولا تضجر به وتكن هيوبا

تجددنا إذا أوعيت قبرا      وفارقت المماثر والنسبنا  
وصمما استطاعت (١) تجدديا      اذا ماقت ظمأنا سقينا  
وكن من صدقا سرا وجهرا      ولا تبخل وكن سمحا وهوبا  
تجد ما قدمته يدك ظالا      إذا ما اشتد بالناس الكروا (٢)  
وكن حسن السجايا إذا حياء      طليق الوجه لا شكسا غضوبا  
قال الجوهرى رجل شكس أي صعب الخلق وقوم شكس مثال  
رجل صدق وقد شكس بالكسر شكاسة وحكى الفراء: رجل شكس وهو  
القياس . قال الصرصري أيضا

وصولا للخليل إذا تجافى      عساه بحسن عطفك أن يؤبا  
حفيظا للوداد يظهر غيب      فإن الحر من حفظ المنيا  
ولا تمزح وكن رجلا وقورا      كثير الصمت متفيا أدبيا  
ولا تحسد ولا تحقد وطهر      لسانك أن ينم وأن يغيبا  
فأنك أن نهضت لفعل هذا      حلت من التقي ربما خصيبا  
وله أيضا رحمه الله تعالى

دع الدنيا لطالبها      لتسلم من مضايها  
ولا يفرك عاجلها      وفكر في عواقبها  
فان سهام آفتها      مشوب في أطايبها  
وان برق درهمها      لأفتك من عقاربها

(١) لو قال: ما استطاعت لاستغنى عن ضرورة قطع الهزة (٢) فيه الخروج عن الاعراب



وكن متدرع التقوى	تحصن من قواضبها
فان سهام فتنتها	لترشق من جوائبها
تبيحك في محاسنها	لتنزعك عن معائبها
فتبدي اينها خدنها	لتنشب في مخالبها
فكن من أسدها ليثا	ولا تك من ثعالبها
فانك ان سلت بها	فانك من عجائبها
وجانبها فان البر	يدنو من محائبها
وكن منها على حذر	فانك من مصائبها
فكن من صاحب محبت	ولم تنصح لصاحبها
وصادقها لينبها	فاصبح من مناهبها
فلا تطمع من الدنيا	بصاف في شوائبها
فان مجامع الا كدا	رصيت في مشاربها
وكن وجلا منيبا	قلوب تسلم من نوائبها
وسلي رب الابد العو	ن منه على مصائبها

وله أيضا رحمه الله ورضي عنه

يا قسوة القلب مالي حيلة فيك

ملكيت قلبي فاضحى شر مملوك

حجبت عني افادات الخشوع فلا

يشفيك ذكر ولا وعظ يداويك

وما تماديتك من كثف الذنوب ولا

سكن الذنوب أراها من تماديتك

لكن تماديتك من أصل نشأت به

طامع سوء على ضعف يقويك

وأنت يافس مأوى كل مضلة

وكل داء بقاي من عواديتك

أنت الطالبة للشيطان في جسدي

فأيس يدخل إلا من نواحيك

لما فسحت بتوفير الحفظ له

أضحي مع الدم يجري في مجاريك

واليت به يقول الزور منك قلن

يوالي الله إلا من يعاديك

مازلت في أسره تهوين موثقة

حتى تلفت ذاعياني تلاقيك

يافس توحي إلى الرحمن مخاصة

ثم استقمي على عزم ينجيك

واستدركي فارط الاوقات واجتهدي

عساك بالصدق أن تمحي مساوئك

واسعي إلى البر والتقوى مسارعة  
 فرعاً شكرت يوماً مسامحك  
 وإن تم لك الأعمال صالحة  
 إلا بتركك شيئاً شر مترك  
 حب التكاثر في الدنيا وزينتها  
 فهي التي عن طلاب الخير تلهيك  
 لأنك تربي الحرص في تطلاتها فلكم  
 دم لها بسيف الحرص مسفوك  
 بل انني بكفاف الرزق راضية  
 فكلمها بجاز ما يكفيك يعطيك  
 ثم اذكرني غصص الموت العظيم تمن (١)  
 عليك اكدار دنيا لانصافك  
 وظلمة القبر لا تخشي ووحشته  
 عند انفرادك عن خل يواليك  
 والمصاحبات ليوم الفاتنة ادخري  
 في مرقف ليس فيه من يواسيك  
 واحسني الظن بالرحمن مسلمة  
 فحسن ظنك بالرحمن يكفيك

(١) كأنهن من زياتنا لأن المني والوزن لا يحصلان بدونها فهي ساقطة من النسخ حينها



وله أيضا في مجازات

ان كان ذل محب جالسا فرحا  
فها محبكم الخدين قد فرشا  
أو كان بنفسه بذل الرشى لسخا  
بنفسه في هواكم بأذلا فرشا  
يا من يزين ثياب الوشي حسهم  
ما لم ترنه يد الوشاه حين وشا  
ومن تقا في محبتهم (١)  
لا تسمعوا قول واش بالخال وشا

وله أيضا يثني على الله ويذكر حله  
يا من له الفضل محضا في بريته  
وهو المؤمل في البأساء والباس  
عودتي عادة أنت الكفيل بها  
فلا تكاني الى خلق من الناس  
ولا تذل لهم من يمسد عزه  
وجهي المصور ولا تخفض لهم راسي

(١) الشطر ناقص في الاصل هكذا ويوشك أن يكون اصله: \* ومن يقال بحال في محبتهم  
وقوله وشي في قافيته وما قبله يأتي الاول من الوشي والثاني من الوشاية ولعلها  
رسا بالالف لمناسبة ما قبلها

وابتث على يد من ترضاه من بشر

رزقي وصني عمن قلبه قلبي

فان حبل رجائي فيك متصل

بحسن صنعتك مقطوع عن الناس

وله أيضا وهي من الحكم

اذا انقطعت أطعام عبد عن الوري

تساق بالرب الكريم رجاؤه

فأصبح حرا عزة وقناعة

على وجهه أنواره وضيؤه

وان علقت بالخلق أطعام نفسه

تباعد ما يرجو وطال عناؤه

فلا ترج الا الله للخطاب وحده

ولو صبح في خل الصفاء صفاءؤه

وله أيضا رحمه الله تعالى

لا تلقى حادثة بوجهه عابس

وابت وكن في الصبر خير مناس

فلطالما قطف اليبب بصبره

ثمر المني وانجاب ضر البائس

وهليك بالتقوى وكن متدربا  
بلباسها فلنعم درع اللابس  
وتتبع السنن المنيرة وأطرح  
متجنبيا اذك الغوي اليأس  
واغرس اصول البر تجن ثمارها  
فالبر أركى منبتا للفراس  
واطلب نفيس العلم تستأنس به  
فالعلم للطلاب خير مؤانس  
لا تكثرن الحرص في الدنيا وكن  
في العلم أحرص مستفيد قابس  
فاللئيم يجرسه الذي حيث التوى  
والعلم للإنسان أحفظ حارس  
واذا شهدت مع الجماعة مجلسا  
يوما فكن للقوم خير محاسن  
ألن الكلام لهم وصن أسرارهم  
وذو المزاج ولا تكن بالعباس  
قال الجوهري والمزح الدعابة وقد مزح يمزح والاسم المزاح بالضم  
والمزاحة أيضا . وأما المزاح فهو مصدر مازحه وهما يمازحان .



وللصرصري رحمه الله تعالى أيضا مجانسات

اصعب من الناس من صدورهم

ظاهرة لا تكن اوغارا

انوارهم في الظلام مشرقة

ان لاح نجم السماء اوغارا

أكفهم بالنوال مطابقة

ان غاض ماء العيون اوغارا

عرضهم طيب انشاء فلا

مسك يضاهي به ولا غارا

فاهرب من الناس ما استطعت ولو

سكنت من خوف شرهم غارا

ولا تطل ذكر غادر ملاق

انجد في البعد عنك أو غارا

والخل صنت عرضه فنعمة فتي

حر على عرض خله غارا

وصله في فقره كذا رحم

فأكرم الواصلين من غارا

وله أيضا رحمه الله تعالى

إذا الفتي (١) لم يكن بالعقبة مشتغلا

ولا الحديث ولا يثبو الكتاب إنما  
وكل من أهل التقوى فليس له

من حرمة بالغا في العلم ما بلغنا  
وليس يجني من العلم الثمار سوى

من أصله في بساطين النقي ثبنا  
وكل خل صفا يوم وليت له

بيني الصفاء ولم يعط الملبان إنما  
وله أيضا في آداب القراءة رحمه الله تعالى

تدبر كتاب الله بذهبك وعظه

فإن كتاب الله أبلغ واعظ  
وبالعين ثم القلب لاحظه واعتبر

معانيه فهو المسد للملاحظ  
وأنت إذا أتقت حفظ حروفه

فكن لحمدود الله أقوم حافظ  
ولا ينفع التجويد لافظ حكمه

وإن كان بالقرآن أفصح لافظ

(١) كلمة الفتي من زيادتها لافضاء المعنى وإثباتها أو لكلمة امرؤ

ويعرف أهلوه باحياء ليالهم  
 وصوم حجير لاهج الحر قانظ  
 وغضهم الابصار عن كل مأثم  
 بحر بتكرير العيون اللواحظ  
 وكظمهم للفيظ عند استعاره  
 اذا عز بين الناس كظم المنايظ  
 وأخلاقهم محمودة إن خبرتها  
 فايست بأخلاق فظاظ غلائظ  
 تحلوا بآداب الكتاب وأحسنوا النـ  
 س فكر في أمثاله والمواعظ  
 ففاضت على الصبر الجميل نفوسهم  
 سلام على تلك النفوس القوانظ

قال ابن عبد البر في (باب مشور الحكم والامثال، منتهجاً (١) من نتائج عقول  
 الرجال) رأس الدين، صحة اليقين، بعض أخاك النصيحة، وإن كانت عنده  
 قبيحة، الاحتمق لا يباي ما قال، والعاقل يتماهد المقاتل، من غاب عليه  
 العجب ترك المشورة فهلك، جانب مودة الحسود، وإن زعم أنه ودود،  
 إذا جهل دليك الاحتمق، قاليس له لباس الرقق، من طلب الى ثيم حاجة،  
 فهو كمن طلب صيد السمك في المفازة، اذا صادقت الوزير، فلا تخف  
 الامير، لا تثق بالامير، اذا خانتك الوزير، من كان الساطان يطلبه، ضاق



عليه بلاء ، صديقي درهمي ، اذا سرحت فرج همي وقضى حاجتي ، من  
 جالس عدوه فليحترس من منطقه ، من قل خيره على أهله فلا ترج خيره ،  
 عناء في غير منفعة خسارة حاضرة ، من ألح في المسئلة على غير الله استحق  
 الحرمان ، صحبة الفاسق شين ، وصحبة الفاضل زين ، الكريم يواسي  
 اخوانه في دولته ، من مشى في ديوان أمله ، عثر في عنان أجله ، من أحبك  
 نهارك ، ومن أبغضك أغراك ، من استهوت الخمر والفساء ، أسرع اليه البلاء ،  
 من نسي اخوانه في الولاية ، أسود في العزل والشدة ، من لم يقنع برزقه  
 عذب نفسه ، من اجتأ على السلطان ، تعرض للهوان ، اذا لم يواتك البازي  
 في صيده فانتف ريشه ، من مدحك بما لا يعلم منك سرآ ، ذمك بما يعلم  
 منك جهراً ، أسلم لسانك ، يسلم جنانك ، ان قدرت أن لا تسمع اذنك سررك  
 فافعل ، لقاء الاحبة مسلاة للهموم ، قليل مهني ، خير من كثير مكدر ، كلب  
 ساخر ، خير من صديق غادر ، روضة العلم أزين من روضة الرياحين ،  
 الحسود منتاظ على من لا ذنب له عنده ، المرأة العفيفة المواتية جنة الدنيا  
 ومن كلام أكرم بن صيفي : من مأمته يؤتي الخذر ، من جهل شيئاً عاداه ،  
 ومن أحب شيئاً استعبده ، ويل عالم من امرى جاهل . ان قدرت أن تري  
 عدوك انك صديقه فافعل ، سوق نيمس ، خير من قرشي خسيس ، العقل  
 كالزجاج ان تصدح لم يرقع ، اذا جاء القدر ، عمي البصر ، الثقيل ، عذاب  
 ويل ، لا يضر المحاب ، نباح الكلاب ، من تردى بثوب السخا ، غاب  
 عن الناس عيبه واختفى

قال ابن عبد البر قيل لارسطاطا ليس ما الفلسفة ؟ قال قمر وصبر  
وعفاف وكفاف وهمة وفكرة قيل لسقراط بم فضلت أهل زمانك ؟  
قال لان غرضي في الاكل الاحياء وغرضهم في الحياة لياكلوا (١) قيل  
لجالينوس بم فقت اصحابك في علم الطب ؟ قال لاني اتفقت في زيت السمراج  
لدرس الكتب مثل ما اتفقتوا في شرب الخمر

قيل لرجل من الحكماء لمن أنت أرحم ؟ قال لعالم جاور عليه جاهل.  
قيل لبعض الحكماء متى أثرت فيك الحكمة ؟ قال منذ بداني عيب نفسي،  
يروى عن المسيح عليه السلام أنه قال أمر لا أعلم متى يغشاك فينبغي  
أن تستمد له قيل أن يغشاك

وقال غيره نعم الصاحب والجليس كتاب تلهو بهان خاتك الاصحاب  
لامنشيا عند الطبيعة سره وتال منه حكمة وحوار  
وقال آخر

لنا جاساء ما نمل حديثهم      ابله مأمونون غيبا وشهدا  
يفيدوننا منهم طرائف حكمة      ولا تنمي منهم لسانا ولا يدا  
وقال آخر

ما تعلمت لذة العيش حتى (٢)

صرت في البيت للكتاب جليسا

(١) عبر عن هذا بعض عبادنا بتجريدنا فقال نحن قوم نأكل نعيش ولا نعيش أنا نأكل

(٢) كان في الاصل      ما تعلمت لذة عيشي الخ

## أما النذل في مخالطة الناس

س قدعهم نمنش عزيزا رئيسا

وقيل لبيد الله بن المبارك كيف لا تستوحش في مكانك وحدك؟  
فقال كيف يستوحش من هو محال للني ويعني والصحابة والتابعين  
رضي الله عنهم. يعني الكتب التي فيها الاخبار والسير والله أعلم. ذكره  
المهافي بن زكريا في مجالسه

وروى الحاكم في تاريخه عن نعم بن حماد وكان كثير الجلوس في داره  
فتيل ألا تستوحش؟ فقال كيف استوحش وأنا مع النبي ﷺ وأصحابه؟  
وقال المتدسي الحافظ دخل علي أبو محمد عبد الساتر بن دلي بن عبد الساتر  
العدل بقميس وأنا جالس وحدي أكتب وقد أغلقت باب البيت فقال  
دخلت على الشيخ أبي نصر السجزي الحافظ وهو وحده فقامت له أيها  
الشيخ أنت جالس وحدك؟ فقال لست وحدي أنا بين عشرين ألفا من  
الصحابة والتابعين وائمة المسلمين أتحدث معهم وأحكي عنهم قال ابن طاهر  
سمعت الامام سعد بن علي يقول: لما توفي الشيخ أبو النصر السجزي الحافظ  
وصاني أن أبعث بكتبه الى مصر الى أبي اسحق الجبال أوصى له بها.



## فصل

في وصايا ومواظب وأحاديث كفارة المجلس

وأقبل على من يقبل عليك ، وارفع منزلة من عظم لديك ، وأنصف  
حيث يجب الانصاف ، واستغفّر حيث يجب الاستغفار ، ولا تسرف  
فإن الله لا يحب الاسراف ، وإن رأيت نفسك مقبلة على الخير فاشكر ، وإن  
رأيتها مدبرة عنه فازجر .

عن أبي هريرة مرفوعا : بادروا بالأعمال سبعاً : هل تنتظرون إلا فقرا  
عسيا ، أو غنى مطنيا ، أو مرضا مفسدا ، أو هرما مفندا ، أو موتا مجهزا ،  
أو الدجال والدجال شر غائب ينتظر ، أو الساعة والساعة أدهى وأمر ،  
رواه الترمذي وقال حسن غريب .

وإن بليت بضر فاصبر ، وإن جنيت فاستغفر ، وإن هفوت فاعتذر ،  
وإن ذكرت بالله فاذكر ، وإذا قمت من مجلسك فقل سبحانك اللهم وبحمدك  
أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك ، فإنه ينقر لك ما كان في مجلسك  
قال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : من جلس  
في مجلس يكثر فيه أعطى فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم  
وبحمدك ، أشهد أن لا إله إلا أنت ، أستغفرك وأتوب إليك ، إلا غفر له  
ما كان في مجلسه ذلك ، رواه الترمذي .

ثنا أبو عبيدة بن أبي السفر ثنا الحجاج بن محمد قال أخبرني ابن

جريح أخبرني موسى ابن عقبة عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة فذكره قال الترمذي في الباب عن أبي هريرة وعائشة رضي الله عنهما وهذا حديث حسن غريب من هذا الوجه لا نعرفه من حديث سهيل إلا من هذا الوجه انتهى كلامه وهذا اسناد صحيح وموسى ثقة صحيح به في الصحيحين غير معروف بالتدليس، ورواه النسائي وصححه ابن حبان والطحاك وقد قال الطحاك أيضا في تاريخه ثنا أبو نصر أحمد بن محمد سمعت أبا حامد أحمد بن حمدون القصار يقول سمعت مسلم بن الحجاج وجاء إلى محمد ابن اسماعيل البخاري فقبل بين عينيه وقال دعني حتى أقبل رجلا بك يا أستاذ الاستاذين، وسيد المحدثين، وطبيب الحديث في عظه، ثنا أحمد بن سلام ثنا مخلد بن يزيد الحراني أنبأنا ابن جريح عن موسى بن عقبة عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في كفارة المجلس ثنا عائشة؟ فقال محمد ابن اسماعيل هذا حديث ملحق ولا أعلم في الدنيا غير هذا الحديث في هذا الباب إلا أنه معلول تمام موسى بن اسماعيل (١) ثنا وهيب ثنا سهيل عن عون بن عبد الله قال محمد وهذا أولى فإنه لا يذكر لموسى بن اسماعيل (١) سمع من سهيل. وأورد هذه الحكاية الخطيب في تاريخه فقال عقبها فقال له مسلم لا ينبغي لك ألا حاسد، وأشهد أنه ليس في الدنيا مثلك، انتهى كلامه

(١) كذا في الأصل وفيه ان موسى هذا هو ابن عقبة صاحب المنازي فمن أين جاء اسم اسماعيل؟ وتكرر في فيه اسم سهيل بالياء وإنما هو سهيل بن سعد. وبقيّة تمثيل البخاري للحديث التي نقلها المصنف عن تاريخ الطحاك علمنا نقله في الحاشية التالية عن مستدركه وبه توضح الحقيقة

وكان رسول الله ﷺ يقول ذلك إذا أراد أن يقوم من المجلس وقال  
«ذلك كفارة لما يكون في المجلس» رواه النسائي في اليوم والليلة من حديث  
حجاج بن دينار عن أبي هاشم هو الرمانى الواسطي عن أبي هريرة مرفوعاً  
وروى الحاكم حديث رافع، ورواه الحاكم من حديث (١) والنسائي عن  
عائشة قالت: إن النبي ﷺ كان إذا جلس مجلساً أو صلى تكلم بكلمات  
فسأته عائشة عن الكلمات فقال «إن تكلم بخير كان طابعا عليهن إلى يوم  
القيامة وإن تكلم بشراً كان كفارة له: سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت  
أستغفرك وأتوب إليك»

وعن عمرو بن العاص قال كذات لا تكلم بهن أحد في مجلسه عند  
قيامه ثلاث مرات إلا كفر بهن عنه، ولا يقولن في مجلس خير ومجلس  
ذكر إلا ختم له بهن عليه كما يختم على الصحيفة، سبحانك اللهم وبحمدك،  
لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك» إسناده جيد رواه أبو داود ثم  
قال ثنا أحمد بن صالح ثنا ابن وهب قال قال عمرو، وحدثني بنحو ذلك  
عبد الرحمن بن أبي عمرو عن المنبري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ مثله  
عبد الرحمن روى عنه أبو داود ولم أجده فيه ثلاثاً كلاماً

(١) كذا في الأصل تكرار وياض - والحاكم روى حديث أبي هريرة في المستدرک  
كما أشار إليه المصنف في ٦٢٠ وقال إنه على شرط مسلم إلا أن البخاري قد علمه بحديث  
وهيب عن موسى بن عتبة عن سبل عن أبيه عن كعب الأحبار من قوله فأنه أعلم  
(ثم قال الحاكم) ولهذا الحديث شواهد عن جبير بن مطعم وأبي هريرة الأسلمي  
ورافع بن خديج - وذكر رواياتهم ومن ذلك بهن ما في عبارة المصنف. وأما  
وقع فيها تحريف ونقص من النسخ



وقال الامام أحمد في المسند ثنا يونس ثنا ليث يعني ابن يزيد  
ابن أبي الهادي عن اسماعيل بن عبد الله بن جعفر قال بلغني أن رسول الله  
ﷺ قال « ما من انسان يكون في مجلس فيقول حين يريد أن يقوم سبحانك  
اللهم وبمحمدك لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب إليك » قال خذمت  
بهذا الحديث يزيد بن خصيفة فقال هكذا حدثني السائب بن يزيد عن  
رسول الله ﷺ رواه الطبراني في المعجم عن أبي الزباع روح بن الفرج  
عن يحيى بن بكير عن الليث. هذا اسناد صحيح . قال الاثرم سمعت  
أبا عبد الله مرارا يقول اذا قام من المجلس : سبحانك اللهم وبمحمدك حتى  
أرى شفتيه تحركان (١) فلا أفهم بقية كلامه كأنه يذهب الى ما روي عن  
النبي ﷺ في كفارة الخباس وروي أبو (٢) وأبو هريرة عن النبي  
ﷺ أن يقول : سبحانك اللهم وبمحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك  
وأتوب إليك » انتهى كلامه .

واحتج أبو بكر الأتجري في كفارة الخباس بما رواه هو وغيره بأسانيدهم  
عن جبير بن مطعم عن النبي ﷺ انه قال « كفارة الخباس أن لا يقوم حتى  
يقول سبحانك اللهم وبمحمدك لا اله الا أنت تب علي واغفر لي » يقولها ثلاث  
مرات فان كان مجلس لفظ كانت كفارة له وان كان مجلس ذكر كانت  
طائما عليه »

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « ما من

(١) يفتح التاء وأصله تحركان (٢) يفاض في الاصل

قَوْمٌ يَقُومُونَ مِنْ مَجْلَسٍ لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ فِيهِ إِلَّا قَامُوا عَنْ مَثَلٍ جَيِّفَةٍ حَمَارٍ  
وَكَانَ عَلَيْهِمْ حُسْرَةٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ . وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
أَيْضًا مَرْفُوعًا : مَا جَاسَ قَوْمٌ بِمَجْلَسٍ لَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ فِيهِ وَلَمْ يَصَلُّوا عَلَى نَبِيِّهِمْ  
إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ تَرَةٌ فَإِنْ شَاءَ عَذِبُهُمْ وَإِنْ شَاءَ غُفِرَ لَهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ  
وَرَوَاهُمَا أَحْمَدُ وَابْنُ عَصَاهُ : فَإِنْ شَاءَ عَذِبُهُمْ : وَلَئِنْ دَاوُدَ مَا مَشَى قَوْمٌ  
مَشَى لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ فِيهِ إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ مِنْ اللَّهِ تَرَةٌ وَتَقْدِمُ هَذَا الْخَبَرُ  
فِي آدَابِ الْقَوْمِ .

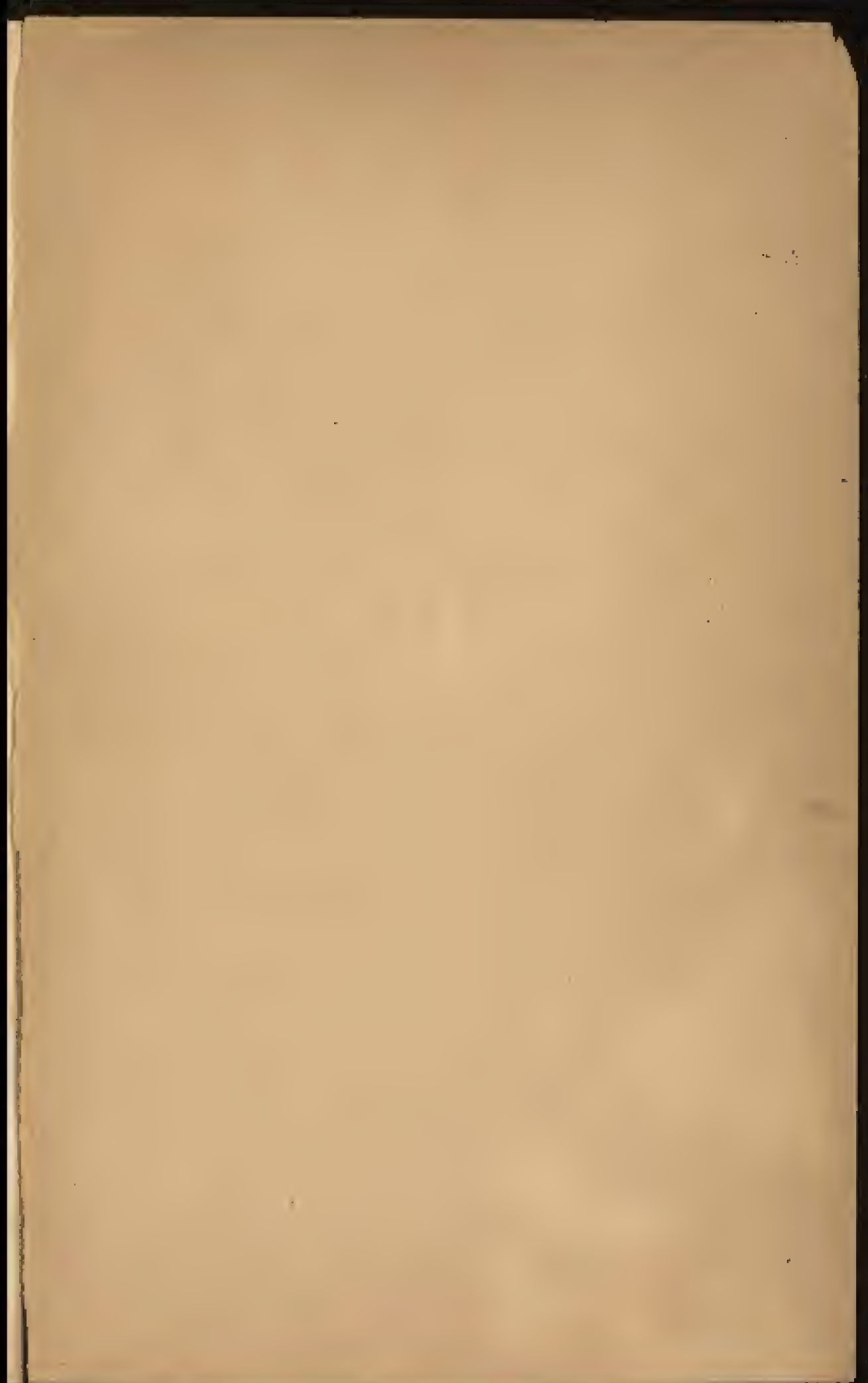
رَوَى عَنْ جَمَاعَةٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ بِأَوَّلِ الْفَرَّانِ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ  
(وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ) مِنْهُمْ مُجَاهِدٌ وَأَبُو الْإِخْوَصِ وَيُحْيَى  
ابْنُ جُمَيْدٍ وَعَطَاءٌ قَالُوا حِينَ تَقُومُ مِنْ مَجْلَسٍ تَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ  
أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ . وَقَالُوا مَنْ قَالَهَا غُفِرَ لَهَا مَا كَانَ فِي الْمَجْلَسِ وَقَالَ  
عَطَاءُ إِنْ كُنْتَ أَحْسَنْتَ أَزِدَّتْ إِحْسَانًا وَإِنْ كُنْتَ غَيْرَ ذَلِكَ كَانَ كِفَارَةً

آخِرُ مَا تَبَيَّرَ مِنَ الْآدَابِ الشَّرْعِيَّةِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

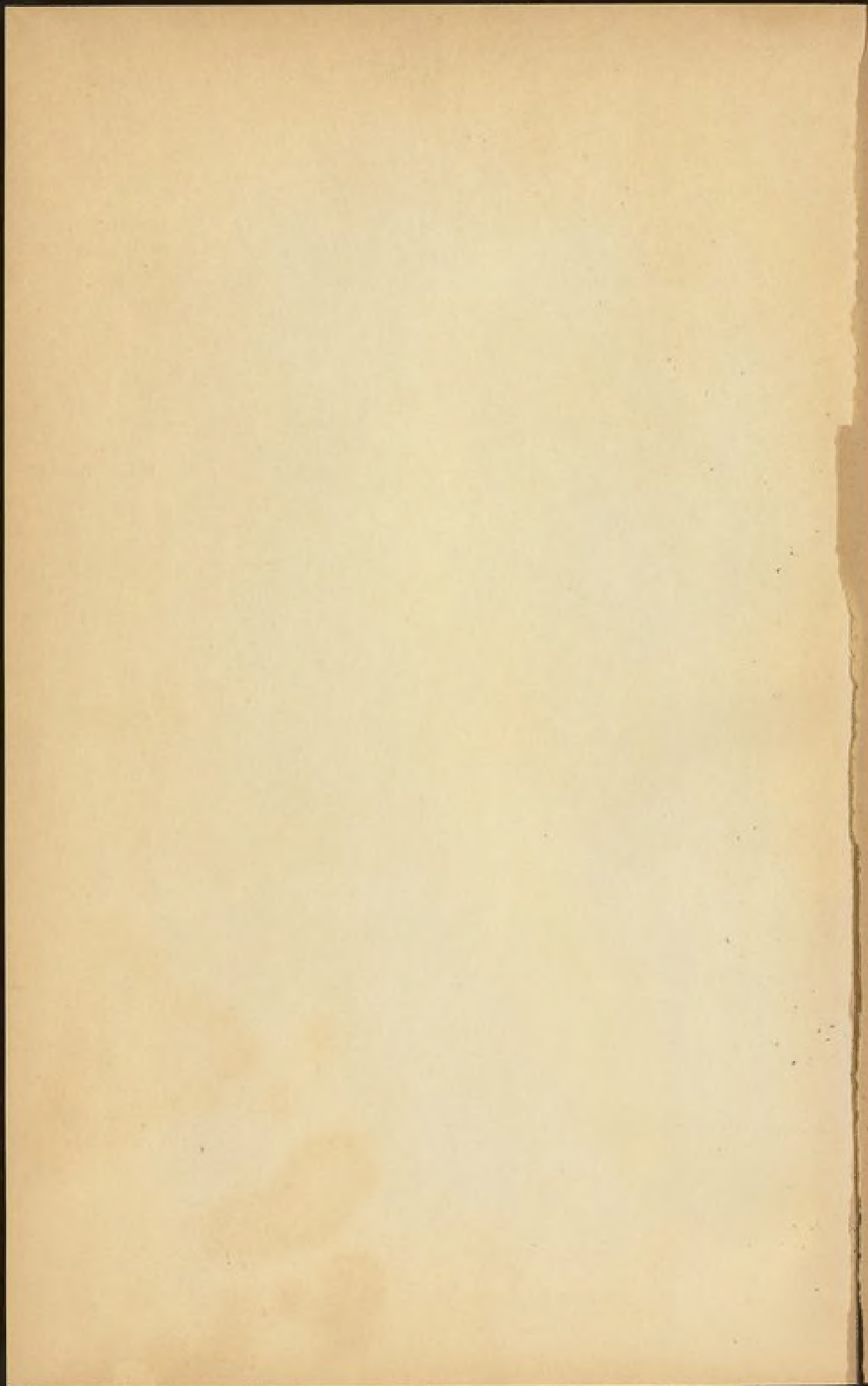
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا

مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

﴿ تَمَّ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى ﴾







N 151

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0036758302

DEC 5 1980



